

هـ ——— هذا كتاب المدخل

للإمام العالم العلامة أبي عبد

الله محمد بن محمد بن محمد

العبدري المشهور

بابن الحاج

غفر الله

له

م

ترجمة المؤلف من كشف القائلون وطبقات الشعراء وحسن المحاضرة هو  
الإمام العالم العامل أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد العبدري الفاسي المالكي  
الشهير بابن الحاج كان فاضلاً عارفاً بقدري به صاحب أرباب القلوب منهم أبو  
محمد عبد الله بن أبي جرة وله التأليف النافعة من أجابها هذا الكتاب المسمى  
بمدخل الشريعة الشريف على المذاهب قال العلامة ابن حجر هو كثير الفوائد  
كشف فيه عن معائب وبدع يفتهاها الناس ويقاسهاون فيها وأكثرها مما  
ينكر وبعضها مما يجتمع له وذكر فيه أن شيخه أبا محمد عبد الله بن أبي جرة  
أشار إلى تعليم الناس مقاصدهم في أعمالهم فكتبه وسماه المدخل إلى  
تكملة الأعمال بتحسين النيات الخ فرغ من تأليفه في سابع محرم سنة ٧٢٢  
عاش بضعا وثمانين سنة وتوفي بالقاهرة سنة ٧٣٧ نفعنا الله به وبعلومه آمين

• فهرست الجزء الاول من كتاب المارسل لابن الحاج •

فصل في التحريض على الافعال كلها ان تكون بنية طاهرة	٥
فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها ان ترجع الى الوجوب والندب	١٦
فصل في الاستبرام وكيفية النية فيه	٢١
فصل في الوضوء وكيفية النية فيه	٢٨
فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه	٣١
فصل في الخروج الى المسجد وكيفية النية في ذلك	٣٢
فصل في العالم وكيفية نيته وهدية رآه	٥٢
فصل وينبغي له ان يحترق في - في غيره من مجالسه الخ	٥٥
فصل اذا شرع في اخذ الدرس	٥٥
فصل فيما ينبغي له اذا اوردت عليه المسائل الخ	٩٧
فصل في هذا الباب مع زيادة	٩٨
فصل في اخلاص نيته اذا قعد في مجالس العلم	١٠١
فصل في النعوت المحذرة	١٠١
فصل في اللباس	١٠٨
فصل في القيام	١٣١
فصل وينبغي له ان لا يجالس على حائل مرتفع دون من معه	١٦٣
فصل في الحفاظ عن المراءح	١٦٤
فصل في التحرز عن ابعاد الطلبة عن العالم في الدرس	١٦٥
فصل وينبغي له ان لا يكون في مجالسه مكان مميز لا حاد الناس	١٦٥
فصل وينبغي له ان لا ينزعج على من اذاه الخ	١٦٥
فصل يحذر من ان يتكلم على اليد اليسرى الخ	١٦٧
فصل ويجب عليه ان لا يسمع من ينم عنده الخ	١٦٧
فصل ويجب ان يتحرز على نفسه وعلى من - ضره من الغيبة	١٦٧
فصل في الانكار على المنكرات وشروطه	١٦٩
فصل في التحرز من المراءح الخارج عن حد الوقار وفيه وجوع الى	١٧١

خروج العالم الى المسجد الح	
فصل في تحفظه من مشي الناس معه ومن خافه	١٧٢
فصل في فعله في رجوعه كما في خروجه	١٧٣
فصل في ابتداء دخوله بيته	١٧٣
فصل في ركوعه في بيته قبل أن يجلس	١٧٤
فصل وينبغي له أن يتفقد أحله بمسائل العلم الح	١٧٤
فصل في آداب الاكل	١٧٩
فصل منه وفيه شروط الضيف والمضيف وغير ذلك	١٨٠
فصل في عيادة المريض	١٩٧
رجوع الى بقية تصرفه في بيته	١٩٨
فصل في لبس النساء	٢٠٠
فصل في نهي عن العمائم التي كاسمة البغت	٢٠١
فصل في منعهن من توسيع الاكمام الح	٢٠٢
فصل في تعليمهن السنة في الخروج عند الاضطرار	٢٠٣
فصل في خروجهن الى شراء حوائجهن وما يترتب على ذلك	٢٠٤
فصل في السكنى على البهر	٢٠٤
فصل في زيارة القبور وفيه جملة من حكم البناء فيها	٢٠٨
صفة السلام على الاموات	٢١١
فصل في زيارة سيد الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم	٢١٥
رجوع الى زيارة عموم المؤمنين	٢٢١
فصل في خروجهن الى دور البركة	٢٢٥
فصل في منعهن من الدور التي على البساتين	٢٢٥
فصل في ركوبهن البهر	٢٢٦
فصل في خروجهن الى المحل	٢٢٦
فصل في اجتماع النساء بعضهم مع بعض	٢٢٩
في بعض عوائد اتخذنها	٢٣١

- ٢٣٢ فصل فيما يفعله من يوم السبت
- ٢٣٣ فصل فيما يفعله من اذا نزلت الشمس في برج الحمل
- ٢٣٤ فصل في زعمهم ان من دخل الحمام اربعين اربعا يفتح عليه بالدنيا
- ٢٣٥ فصل في المواسم وهي على ثلاث مراتب الاولى المواسم الشرعية
- الموسم الاول عيد الاضحي
- ٢٣٨ فصل في الموسم الثاني من المواسم الشرعية وهو عيد الفطر
- ٢٤٠ الموسم الثالث من المواسم الشرعية وهو عاشوراء
- ٢٤١ فصل في استعمال النساء الحناء والبخور يوم عاشورا
- ٢٤٢ فصل في المرقبة الثانية وهي المواسم التي ينسبونها الى الشرع
- وايست فيها الموسم الاول اول ليلة من رجب وليلة السبع
- والعشرين منه
- ٢٤٨ فصل في الموسم الثاني منها وهي ليلة النصف من شعبان
- ٢٦١ فصل في الموسم الثالث وهو مولد النبي صلى الله عليه وسلم
- ٢٦٢ فصل منه وفيه مباحث مع التنبيه على متصوفة هذا الزمان
- ٢٦٨ فصل منه وفيه زيادة تصفيق النساء ورقصهن والكلام على
- القصاص في المسجد الح
- ٢٧٢ فصل منه بزيادة على ما تقدم من خروج النساء الى القبور
- ٢٧٣ فصل منه في شغاهن اللالي البيض وغيرها بعوائدهن الممنوعة
- ٢٧٤ فصل منه في شغاهن الايام بالزيارات
- ٢٧٤ فصل منه في الامر بهدم البنيان التي في القبور زيادة على ما تقدم
- ٢٧٧ فصل منه وفيه الكلام على الورع الذي هو اصل الشريعة
- ٢٧٨ فصل منه وفيه حكم عدم حضور الجنائز المترتب على ما قبله وفي آخره
- رجوع الى المولد الشريف
- ٢٨٠ فصل فيمن يعمل المولد لجمع الفضة التي له عند الناس الح
- ٢٨١ فصل في حكمه ~~كون~~ المولد الشريف في شهر ربيع الاول
- واختصاص يوم الاثنين وفيه مباحث رائدة والكلام على شاق



- النور المحمدى وفضل المدينة على مكة المح  
 ٣٩٨ فصل في مواسم أهل الكتاب وهي المرتبة الثالثة أوها النيروز  
 ٣٥٣ فصل منه بزيادة على ما تقدم  
 ٣٥٥ فصل في نخدس العدى  
 ٣٥٦ فصل في اليوم الذى يسمونه سبت النور  
 ٣٥٨ فصل في مولد سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام  
 ٣٥٩ فصل في عيد الزيتونة  
 ٣٥٩ فصل في بعض عوائد اتخذها بعض النساء فيما لا يحل ببعض  
 الفرائض  
 ٣٦٦ فصل في صومهن أيام الحيض  
 ٣٦٢ فصل فيما يتعاطاه النساء من أسباب السمن وغيره من البدع  
 ٣٦٦ فصل في خروج العالم الى قضا حاجته في السوق المح وفيه التنبيه  
 على أشياء لا يجوز بيعها ولا شراؤها وفي جلوس الباعة في طريق  
 المسلمين وعلى أبواب المساجد وفي آخره أول صفحة ٣٢٨ تنبيه العالم  
 على أشياء تلزمه وفيه ابحاث رائقة وفي آخره في ٣٢٢ رجوع الى  
 تصرف العالم في السوق بزيادة على الأشياء التى تقدمت له أول الكتاب  
 ٣٣٨ فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفيته في ذلك وفيه  
 الكلام على آداب الدرس فى البيت والمدرسة والكلام على أخذ  
 المعلوم وغير ذلك من الفوائد  
 ٣٥٢ فصل فى السعى لاخذ المعلوم وما يترتب عليه  
 ٣٥٣ فصل ولا يحذر ان يترك الدرس لعوارض تعرض له من جناسه المح  
 ٣٥٥ فصل وينبغى له أن ينظر أولا فى المدرسة اذا عرضت عليه المح  
 ٣٥٧ فصل وينبغى له أن يكون آكدا لا موراها عنده القناعة المح  
 ٣٥٨ فصل فى مواضع الجلوس فى الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع  
 (تمت الفهرست)

## بسم الله الرحمن الرحيم

«(وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم)»  
 يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه المضطر لذلك أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد  
 العبدري القليلي الفاسي الدارعة الله عنه ولطف به (الحمد لله) المنفرد  
 بالذوام الباقي بعد فناء الأيام الموجد للخلق بعد انعدم المغنى لهم بعد أن  
 ثبتت أعمالهم في الصحف كما جرى به القلم العالم بما انطوت عليه أسرارهم في  
 المحال وفي القدم وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة عبد  
 مضطر إليها عند زلة القدم وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله إلى أكرم  
 الأمم (وبعد) فاني كنت كثيرا ما أسمع سيدي الشيخ العمدة العالم العامل  
 المحقق القدوة أبا محمد عبد الله بن أبي جرة يقول وددت أنه لو كان من الفقهاء  
 من ليس له شغل إلا أن يعلم الناس مقاصدهم في أعمالهم وبقية عبد إلى  
 التدريس في أعمال النيات ليس إلا أو كلاما هذا معناه فإنه ما أنى على كثير  
 من الناس الأمن تضيق النيات فقد رأيت في ذكرك بعض ما كان يجري  
 عنده من بعض الفرائد في ذلك لبعض الإخوان فطاب أن أجمع له شيئا لكي

يعرف تصرفه في نيته وفي عبادته وعلمه وتسببه فاحتسبت من ذلك خوفاً مما  
ورد في الحديث عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال في القوم الذين يعضون  
السنن يوم القيامة انهم العلماء الذين لا يعملون بما يعملون ومن قوله عليه  
الصلاة والسلام أول ما تسعرا النار يوم القيامة برجل عالم فتنه دلق أقتابه  
خافه فيدور فيها كما يدور المحارب برحاه فيجتمع اليه أهل النار فيقولون له  
يا هذا أأنت كنت تأمرنا بالمعروف وتنهانا عن المنكر فيقول كنت أمركم  
بالمعروف ولا آتية وأنما كنتم عن المنكر وآتية أو كما قال وفي الحديث الوارد  
أيضاً أن أشد الناس حسرة يوم القيامة رجلان رجل علم علماً فيرى فيه  
يدخل به الجنة لعدم عمله به وهو يدخل النار لتضييعه العلم به ورجل جمع  
المال من غير وجهه وتركه لوارثه فعمل به الخير فيرى غيره يدخل به الجنة  
وهو يدخل النار أو كما قال عليه الصلاة والسلام وذكر أبو عمر بن عبد البر  
وابن ماجه وابن وهب من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بماله  
والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً فاحتسبت أن أتكم بشئ لم يحتمل عليه  
عمل فاقع فيما تقدم ذكره لكون عارضتي أحاديث آخر لم يكن في الامتناع  
لأجله إلا أن ترك العمل معصية وترك تبليغ العلم معصية أخرى سيما إذا طالب  
مضى فارتكاب معصية واحدة أخف بالمرء من ارتكاب معصيتين بالضرورة  
القطعية والأحاديث الواردة في هذا المعنى كثيرة منها قوله عليه الصلاة  
والسلام في حجة الوداع ألا فليبلغ الشاهد الغائب فلمل بعض من يبلغه أن  
يكون أو يحل له من بعض من سمعه أو كما قال قال علياً وناجحة الله عليهم معناه  
أعمل به ممن بلغه إليه ومنها قوله عليه الصلاة والسلام إذا ظهرت الفتن وشتم  
أصحابي فمن كان عنده علم فليكتبه فهو كجراحه ما أنزل على محمد انتهى وهذا  
أمر خطير وقد أخذ الله العهد على العلماء أن يعلموا وأخذوا ذلك العهد على  
الجهال أن يسألوا فاشفق من هذا أكثر من الأول فآثرته عليه مع أن فيه  
فائدة أخرى كبيرة وهو أن يكون تذكرة في كل وقت وحين بالنظر فيه  
ومطالعة فأتدكر به ما كان يعضى من بعض العلم في ذلك في مجالس سبدي  
الشيخ أبي محمد عبد الله بن أبي جرة رحمه الله فرأيت أن الأجابة قد تعبدت على

من وجوه الوجه الاول من قبل نفسي للتذكرة الثاني من قبل مطالبة لثلاث  
أدخل بذلك فيمن سئل عن علم فكتمه الثالث اعمل بعض من يراه  
ويعمل به أو يبعثه يدعو لمؤلفه المنكر خاطره من قلة العمل لعل أن يوفقه  
الله تعالى للعمل وقد قال الشيخ ابراهيم النخعي رحمه الله اني لا اكره القصص  
الا لثلاث قلت احدها من قوله تعالى أأمرون الناس بالبر وتنسون أنفُسكم  
الثانية قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبره ما عند الله  
أن تقولوا مالا تفعلون الثالثة قوله تعالى وما أريد أن أخالفكم إلى  
ما أنتم لكم منه انتهى لكن قد روى مالك عن ربيعة بن عبد الرحمن انه سمع  
سعيد بن جبيرة يقول لو كان المرء لا يأمر بمعروف ولا ينهى عن منكر حتى  
لا يكون فيه شيء ما أمر أحد بمعروف ولا نهى عن منكر قال مالك صدق  
ومن هذا الذي ليس فيه شيء انتهى وعلى هذا العمل والفتوى لما  
تقدم من ان ارتكاب معصية واحدة أخف من ارتكاب معصيتين ولقد  
بدأت بآية من كتاب الله تعالى تبركا واستدلالا على ما أريده بآيات وأحاديث  
تمس الحاجة اليها في بعض المواضع فبعض الأحاديث أثبت بها بالنص  
والنسبة لثقلها أو بعضها بالمعنى وعدم النسبة للضرورة الداعية إلى تفعله كل  
ذلك لعدم الكتب المحاضرة في الوقت وفي بعض المواضع تمس الحاجة إلى  
بعض حكميات تكون تفسيراً وبياناً لما الحاجة داعية إلى بيانها وربما نهت  
على بعض الآداب ووجدت بعض الناس يقولون بضدها فاحتجت إلى  
البحث في ذلك معهم حتى يتبين وجه الصواب ويتضح بحسب ما يسر الله تعالى  
وبدأت فيه بما هو الأولي والآكد والأهم ثم الامثل فالأمثل بعد ذلك  
ورببت ذلك على فصول ليكون كل فصل مستقلاً بنفسه في المعنى المراد به  
فيكون أيسر لفهم وأهون على من يريد أن يطالع مسألة معينة بحسب ما هو  
موجود ومسطور فيه وهذا بحسب ما يسر الله تعالى في الوقت من رزقه  
الله تعالى نوراً لعل أن يكون له سلباً يترقى به إلى غيره وإن يدقق النظر فيما  
ذكرته فلعله يبلغ الكمال ويعتذر من اعتراف بالتقصير والتفريط فان ظاهر  
غلط أو وهم أو تقصير أو غفلة أو جهل أو عي فالمل قابل لذلك كثيراً وهو مني  
ومن الشياطين وصدق الله ورسوله ورحم الله أمراً ظهرت له ضرورة أو عيب

فسترأوه ذرفاستعذر وان ظهر خيرة فضل الله ورحمته والمن له بد أو عودا  
ولا بأس أن يصلح ما وجد من الغلط والوهم فقد أذنت له في الاصلاح لانه  
من باب المعاونة على البر والتقوى وان البر خير (وسميته) بمقتضى وضعه  
كتاب المدخل الى تفيذة الاله سال بتحسين النيات والتنبه على بعض البدع  
والعوائد التي انتقلت وبيان شنائعها وقبحها فنسأل الله تعالى الكريم رب  
العرش العظيم أن يجعل له خالص الوجهه وان يرينا ببركته يوم الوقوف بين يديه  
وحين حلول الانسان في ربه وان ينفع به من طابه أو حرض عليه أو كتمه  
أو كسبه أو طالعاه أو نظرفيه واعتبر وسستر ونسأله العفو والرحمة والافالة  
وسستر العورات وتأمين الروعات لنساء ولوالدين والديننا واشائنا  
ومشائناهم ولمن علمنا ولمن علمنا ولمن أفادنا ولمن أفدنا ومجميع المسلمين آمين  
يا رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
مبارك فيه \* بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على محمد وعلى آله \*

(فصل في الفهر يض على الافعال كلها أن تكون بنية حاضرة)

قال الله تعالى وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين قال علماء وناصرة  
الله تعالى ما لهم الاخذ الاصل انما يكون بالقلب وذلك ان لا ين آدم جوارح  
ظاهرة وجوارح باطنة فعلى الظاهرة العباداة والامتثال وهو قوله تعالى وما  
أمروا الا ليعبدوا الله وعلى الباطنة أن تهتد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول  
الله مخلصه في ذلك وهو قوله تعالى مخلصين له الدين فالاصل الذي تتفرع عنه  
العبادات على أنواعها هو الاخذ الاصل وذلك لا يكون الا بالقلب فعلى هذا  
الجوارح الظاهرة تباع للباطنة فان استقام الباطن استقام الظاهر جبرا وإذا  
دخل الحال في الباطن دخل في الظاهر من باب أولى فعلى هذا ينبغي  
للؤمن أن تهتد وكاتبته في تخليص باطنه واستقامته اذا ن اصل  
الاستقامة منه تتفرع وهو معدنها وقد نص الحديث على هذا ويدينه أتم  
بيان فقال عليه الصلاة والسلام ألا وان في الجسد مضغة اذا صلحت  
صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهى القلب وقال عليه  
الصلاة والسلام انما الاعمال بالنيات وانما السكل امرئ انوى فن كانت هجرته  
الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها

أو امرأه يتكحها فهـ جرتة إلى ماها جرائه فالحجرة على حد واحد في الفعل  
 وإنما كانت هذه لله وهذه لغير الله على ما انطوت عليه الجوارح الباطنة  
 وهي النية وقد قال الامام أبو عبد الله مالك بن أنس رحمه الله تعالى  
 ألا ترى أن الساجد لله تعالى والساجد للصنم في صورة واحدة وإنما كانت  
 هذه عبادة وهذه كفر بالنية فينبغي أن يكون المؤمن محافظا على نيته ابتداء  
 فإذا أراد أن يزيد في عمله ينظر أولا في نيته فيحسبها فإن كانت حسنة فيتم بها  
 أن أمكن تقيتها وما افترق الناس في غالب أحوالهم إلا من هذا الباب  
 لأن الغالب على بعضهم تقارب أفعالهم ثم انهم يفترون في الخيرات  
 والبركات بحسب مقاصدهم وتنمية أفعالهم بمثل ذلك ثلاث رجال  
 يخرجون إلى الصلاة أحدهم يخرج ويتنظر أن كانت له حاجة لنفسه أو  
 لبيته فضاء في طريقه وهو ساه عن نية التقرب بذلك إلى الله تعالى فهذه  
 أجز الصلاة ليس إلا والخطا التي استعملها المصحف قد ذهبت لقوله عليه  
 الصلاة والسلام إذا توضأ أحدكم فأحسن الوضوء وأتى المسجد لا يريد إلا  
 الصلاة لم يخط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها خطيئة أخرجه أبو  
 داود وفي البخاري ومسلم لم يخط خطوة إلا رفعت له بها درجة وحط عنه  
 بها خطيئة فشرط عليه الصلاة والسلام في حصول هذا الإجراء لا يريد  
 إلا الصلاة وهذا المذكور قد أراد غيرها بالحاجة التي توى قضاءها والثاني  
 خرج إلى الصلاة ليس إلا ولم يخط مع هذه النية غيرها فهذا أعظم أجرام  
 الأول لأنه حصل له بركة الخطا إلى المسجد على ما أخبر به صاحب الشريعة  
 صلوات الله وسلامه عليه والثالث خرج بما نرج به الثاني لكنه حين  
 نرجه نظر في نيته أن كان يمكن تقيتها أم لا فوجد ذلك ممكنا فصلا ففعله  
 فخرج وله من الأجور ما لا يعلمه إلا الله الذي من عليه بذلك فإذا كان الأمر  
 كذلك فلا يتصر على الخروج إلى المسجد ليس إلا بل ذلك في كل الأفعال  
 دقيقة وأجاليها كبيرة وصغيرة أمها أمكن تقيتها ففعل ذلك فيحصل له  
 الخير العظيم والسعادة العظمى مع راحة البدن من التعب وغيره لكن ذلك  
 بشرط يشترط فيه وهو أن يكون مهمما ظاهرا بشئ مما نواه وهو يدر على فعله  
 من غير كراهية للشرع في فعله فليبادر إليه والمحذر المحذر من تركه لأنه

الاهتبال الاهتمام  
هـ

اذا تركه وهو قادر عليه كان الاولى به والافضل ترك النية فيه لانه اذا نواه  
وقدر عليه ولم يفعل دخل اذذاك في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لم تقولون  
ما لا تفعلون كبره متاع عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون فتصكون نية تحصله  
في هذا الوقت والعياذ بالله تعالى وانما تنهى هذه الطائفة أعمالها لاهتبالهم  
بأمر دينهم وقوتهم فيه فاذا ظفروا بشئ منه لم يتركوه فيحصل لهم أجر النية  
والعمل وما لم يحصل حصل لهم أجر النية وقد قال صلى الله عليه وسلم أوقع  
الله أجره على قدر نيته انتهى فلا يزالون في غير دائم وأجورهم تزايد بخلاف  
غيرهم فإنه قد استمر وحين الفعل أو يفعله بنية فاسدة أو يفعله وله فيه حسنة  
واحدة ~~كتب~~ سالم بن عبد الله إلى عمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما  
اعلم يا عمر أن عون الله للعبد بقدر النية فمن ثبتت نيته تم عون الله له ومن  
فصرت عنه نيته قصر عنه عون الله بقدر ذلك ~~وكتب~~ بعض الصالحين  
إلى أخيه أخص النية في أعمالك يكفيك قليل العمل وقد قال علماء وأئمة  
الله عليهم مر لم يمتد إلى النية بنفسه فليصحب من يعلمه حسن النية وقد قال  
الامام الحنفى بن رزق رحمه الله تعالى نظرت في هذا الامر فلم يأتنا الا من  
قبل الغفلة عن النية لاني نظرت فوجدت الانسان لا يخاف من أحد أمرين  
أ. الحركة واما ساكون وكلامه اعمل اه كلامه بالمعنى فان تحرك الانسان  
أو ساكن ساهيا أو غافلا كان ذلك عملا عاريا عن النية فيخرج أن يكون عملا  
شرعيا للحدث المتقدم اغما الاعمال بالنيات فاذا تقرر هذا وعلم تحصل  
منه أن أعظم الناس منزلة وأكثرهم خيرا وبركة الواقف مع نيته في حركته  
وسكوفه وبهذا المعنى وقع الفرق بيننا وبين سلفنا وخيار من تقدمنا رضوان  
الله عليهم لتحسين نياتهم وتحويرها فكأن حركاتهم وسكاتهم كلها عبادة  
ونحن اليوم اغما العبادة عندنا ما كان من الصلاة والزكاة والصوم والحج  
والجهاد أصول الدين المعروفة وهذه اغما هي عند الموفقين منا أعنى  
المحافظين على هذه الأفعال المذكورة بواجبها ومندوبها وبقي ما عدا هذه  
الأفعال عندنا على أقسام فمنها من يفعلها للدين أو منافعها أو راحة ومنها  
من يفعلها غفلة ونسيانا إلى غير ذلك من الامور المعارضة لنا في تصرفنا فبان  
الفرق بيننا وبين سلفنا حكى القشيري رحمه الله تعالى في التخيير له قال قيل

أن رجلا من الصالحين رأى في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفرت لي  
ورفع درجتي فقيل له بماذا قال له ههنا يعملون بالجود لا بالكسوع  
والسجود ويعطون بالنية لا بالخدمة ويتفرون بالفضل لا بالفعل سمعت  
سیدی أبا محمد رحمه الله يقول وقع قطب إفريقيا واحتاج الناس إلى  
الاستسقاء فأرسل بعض الأکابر إلى أخيه في الله يسأله أن يخرج مع الناس  
إلى الاستسقاء فجاء الرسول إلى الشيخ فلم يجده في بيته فسأل عنه فقيل هو في  
أرضه يعمل فبعد يومين نظر إليه أن جاء عشية ومعه البقر وآلة الحرث فسلم عليه  
الرسول وبلغ إليه ما جاء بسببه فسكت عنه ولم يعطه جوابا فبقى عنده ثلاثة  
أيام منتظرا رد الجواب فلم يجبه فأراد أن يرجع إلى الذي أرسله فخرج ومر  
على الشيخ وهو يعمل في أرضه فقال له يا سيدي ما أردت سيدي فلان في  
الجواب فقال له لو علمت أنه يخرج مني نفس غير الله لقتلت نفسي فمن يراه  
يتدب ويعمل في الأرض يظن أنه طالب دنيا أو متبع لها وهو في هذا الحال  
ولا شك أنه في هدام غير في الصورة واحد وهو لا يخرج منه نفس على  
ما ذكره الله تعالى فافترق العملان بما احتوى عليه القلب وهي النية  
وكيفيتها حكى صاحب الفتوح عن بعضهم أنه كان مع شيخه عشية عرفة  
بالعراق في أرض له يزرع وإذا برجل يمر كالسحاب فوقف مع الشيخ يتحدث  
معه ساعة والشيخ يقول لا أقدر ثم مضى فسأله من هذا الرجل فقال هذا  
بدل الأقليم الفلاني فقلت له وما طلب منك حتى امتنعت من فعله فقال طلب  
منى أن أقف معه الليلة بعرفة فقلت له يا سيدي وما منعك من ذلك فقال لي  
كنت نويت زراعة تلك البقعة الليلة فانظر كيف ترك الوقوف بعرفة لأجل  
زرع تلك البقعة فلم تكن زراعة عندك لا مرميا لا كهاول لكن لما كانت  
النية فيها صالحة بحسب ما نوى لم يقدر أن يتركها التلايد خل في قوله تعالى  
يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون  
وفي قوله تعالى ولا تبطلوا أعمالكم حكى لي عن بعض أصحاب سيدي أبي علي  
حسن الزبيدي رحمه الله وكان أماما معظما محترما مقدما عند من أدركاه من  
المشايخ مثل سيدي أبي محمد المرجاني وسيدي أبي محمد بن أبي جرة ونظائرها  
قال كنت مع سيدي حسن في حائط له يعمل فيه وإذا بشخص يدق



الباب فثبت الى الباب لا نظر من هو فاذا هو سيدي حسن قد لحقني  
 فساأني من قيامي بأي نية فقلت فقلت لا أفتح الباب قال لا غير قلت هو  
 ذلك أو كما قال قال فعاب ذلك علي وانتهرني وقال فغير يتحرك بمرحلة عارية  
 من النية ثم أخبرني أنه قام لفتح الباب وعدد لي ما قام به من النيات فاذا هي  
 نحو من خمس وعشرين نية ولا يعكر علي هذا ما ذهب اليه بعض الناس  
 من ان هذه الطائفة لا تخرج الا بنية واحدة واستدل على ذلك بفعل الامام  
 أحمد بن حنبل رحمه الله لما جاء الى الحج ووجد بعض أئمة الحديث بمكة والناس  
 يسمعون عليه الحديث فلم يجلس اليه ولم يسمع عليه شيئا فقبل له في ذلك فقال  
 ما خرجت بهذه النية فلما ان حج ورجع الى بلده رحل الى الشيخ المذكور الى  
 بلده باليمن أو غيره فسمع عليه الحديث وهذا منه رحمه الله ليس على ظاهره  
 بل لا مر آخر وهو واضح بين اذان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجملوني  
 كقدح الراكب فأراد الامام أحمد رحمه الله أن يجعل الرحلة حديث النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الاصل والعمدة وما وقع بعدها من النيات فتبوع لها  
 وفرع عنها تحفظا منه رحمه الله أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم تبعا  
 فيكون كقدح الراكب وذلك ان قدح الراكب هو الذي يكون فيه المساء  
 لقضاء ما ربه من شرب وغيره لانه لا يجعله على الدابة الا بعد ان يفرغ من  
 تحميل حوائجه كلها عليها فأراد أن يجعل حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 أصلا لا فرعا كما تقدم (وقد) روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه  
 قال حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض  
 الاكبر على الله تعالى يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية اهـ ومن محاسبة  
 النفس تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم بأن يجعله أصلا ومتبوعا لا فرعا تابعا  
 (وقد) قال الشيخ الامام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الاربعين  
 في أصول الدين له والنية والعمل بهما تمام العبادة فالنية أحد جزوي العبادة  
 لكنها أخيرا تجزئ لان الأعمال بالجوارح ليست مرادة التأثيرها في القلب  
 ليحيل الى الخير وينفر عن الشر فليس المقصود من وضع الجبهة على الارض  
 وضع الجبهة بل خضوع القلب لأن القلب يتأثر بأعمال الجوارح وليس  
 المقصود من الزكاة إزالة المالك بل إزالة رذيلة البخل وهو قطع علاقة

الغلب من المال ثم قال فاجتهد أن ~~تكثر~~ من النية في جميع أعمالك حتى تنوي لعمل واحد نيات ~~كثيرة~~ ولوصدقت رغبة لك لهديت أطربقه ويكفيك مثال واحد وهو أن الدخول إلى المسجد والقعود فيه عبادة ويمكن أن يكون فيه ثم نية أو ورأولها أن يعتقد أنه يدت الله عز وجل وأن داخله زائر الله تعالى فينوي ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قعد في المسجد فقد زار الله تعالى وحق على المزار كرام زائره وثانيها المراقبة لقوله تعالى اصبروا وصابروا وربطوا قبل معناه انتظروا الصلاة بعد الصلاة وثالثها الاعتكاف ومعناه كف السمع والبصر والاعضاء عن المحركات المعتادة فانه نوع صوم قال صلى الله عليه وسلم رهبانية أمتي القعود في المساجد ورابعها الخلوة ودفع الشواغل لازوم السر والفرقة كفي الآخرة وكيفية الاستعداد لها وخامسها التجرد لذكر واستماعه واستماعه لقوله صلى الله عليه وسلم من غدا إلى المسجد يذكر الله تعالى ويذكر به كان كالجاهل في سبيل الله تعالى وسادسها أن يقصد إفادة علم وتنبية من يسي الصلاة ونحوه عن منكرو وأمرهم عرف حتى ينتشر بسببه خيرات كثيرة ويكون شريكاً فيهم وسابعها أن يترك الذنوب حياء من الله عز وجل بأن يحسن نيته في نفسه في قوله وعمله حتى يستحي منه من رآه أن يقارف ذنباً وقس على هذا سائر الأعمال فباجتماع هذه النيات تزكو الأعمال وتلتحق بأعمال المقرين كما أنه بنيتها تلتحق بأعمال الشياطين كمن يقصد من القعود في المسجد التحدث بالباطل والتفكك بأعراض الناس ومجالسة اخوان اللهو واللاعب وملاحظة من يجتاز به من النسوان والصبيان ومناظرة من ينازعه من الأقران على سبيل المباحات والمراءات باقتناص قلوب المستمعين كما لا ممة وما يجري مجراه وكذلك لا ينبغي أن يغفل في المباحات عن حسن النية في الخبران العبد يسئل يوم القيامة عن كل شيء حتى عن مكدل عينه وعن فتات الطيب بأصبعه وعن لمس ثوب أخيه فقال النية في المباحات أن من يتطيب يوم الجمعة يمكنه أن يقصد اتهم بالذمة والتفاخر باظهار أثره واتزويق للنساء وأخذان الفساد ويتصور وأن ينوي اتباع السنة وتعميم بيت الله تعالى واحترام يوم الجمعة ودفع الأذى عن غيره بدفع الرائحة

الكريمة وايصال الراحة اليهم بالراحة الطيبة وحسن باب الغيبة اذا شئوا منه  
 راحة كريمة والى الغريقتين الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من تطيب  
 في الله عز وجل جاء يوم القيامة وريحه أطيب من المسك ومن تطيب لغير الله  
 جاء يوم القيامة وريحه انتن من الجيفة انتهى (وقد نقل) الشيخ ابن عبد  
 السلام رحمه الله تعالى اجماع العلماء على محاسبة النفس فالمحاسبة حديث  
 الانفس وضبط الخواص ورعاية الاوقات وايشار المهمات بين هذا  
 ويوضحه قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما قيل له لو قيل لك انك تموت  
 الآن بماذا كنت تحترف احراف لاهلى بالسوق ومعلوم بالضرورة القطعية  
 انه لا يريد ان يموت الا على اكل المحالات فلما ان اختار الموت في هذه الساعة  
 التى يكون فيها فى السوق علم عند ذلك مقاصدهم بالسوق ما كانت ولاى شئ  
 كانوا يخرجون اليها وهل هم معرضون فى تلك الحال او حاضرون فى العبادة  
 والخير وقد قال رضى الله عنه الى لا نسكح النساء الى اليهن حاجة واطامن  
 وما الى اليهن شهوة قيل ونم ذلك يا أمير المؤمنين قال رجاء ان يخرج الله من  
 ظهري من يكثرب محمد صلى الله عليه وسلم الامم يوم القيامة فهذا اعظم  
 ما لذ وذات الدنيا رجع مجردا لا آخرة يتقربون به الى ربهم فابالك بما هو اقل  
 منه لذ وشهوة فسبحان من من عاينهم وسقامهم بكأس نبيهم صلى الله عليه  
 وسلم ونحن اليوم قد أخذنا فى الضم من احوالهم هذه احوال دنياهم  
 يتقربون بها الى ربهم ونحن اليوم قد أخذنا اعظم ما يعمل للآخرة وردناه  
 الى الدنيا ولا سببا يبين ذلك ما ورد فى الحديث عنه عليه الصلاة والسلام  
 حيث قال ما اعمل البر فى الجهاد الا كبصقة فى بحر وما اعمل البر والجهاد  
 فى طلب العلم الا كبصقة فى بحر فتبين من هذا الحديث ان اعظم اعمال  
 الآخرة انما هو طلب العلم ولا يخفى على ذى بصيرة ان الغالب من ذلك راجع  
 الى الدنيا صرفا بعد أخذنا بعلوم العلم ويبحث فيه ثم يطلب ما هو معلوم فى  
 الوقت من طلب المناصب به والرياسات ومحبة الظهور والرفعة به على أبناء  
 جنسه ومحبة الخطوة عند الامراء والسلاطين والعلماء والعوام ان سلم من  
 هذه الاعمال وهو التردد الى أبوابهم والى هذه المنصب الشرعى العظيم  
 بالوقوف به على أبواب النظم ومعاينة ما العلم الذى عند يمينه ويأمر بتغييره

قال الله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط لا اله الا هو العزيز الحكيم فجعل العلماء في ثاني درجة من ملائكته وفي ثالث مرتبة منه سبحانه وتعالى أعنى في الشهادة فانظر الى هذا المنصب العظيم والسعادة العظيمة كيف وقع ونزل به هذا الناقد المسكين المتشبه بالعلماء الدخيل فيهم تسمى باسم لم يستحقه فنزل به الى أسفل سافلين لكن العلم والمجد لله لم ينزل وانما نزل نفسه وبخسها احظها لا يكونه لم يتصف بالعلم الذي من عليه به ترك علمه على رأسه حجة عليه يوضحه بين يدي ربه ويكون سبب الاهلاكه بين ذلك ويوضح الاحاديث الواردة عنه صلوات الله عليه وسلامه فيها ما ذكره الشيخ أبو عبد الله الترمذي رحمه الله في كتاب التفسير له قال روى مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أول الناس يتقدمي عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعرّفه نعمه فعرّفها قال فاعلمت فيها قال فأتت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنت كذبت ليقال فلان جرى ففقد قيل ثم أمر به فمحب على وجهه حتى ألقى في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعرّفه نعمه فعرّفها قال فاعلمت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنت تعلمت العلم ليقال عالم وقرأت القرآن ليقال هو قارئ ففقد قيل ثم أمر به فمحب على وجهه حتى ألقى في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه الله من أصناف المال كله فأتى به فعرّفه نعمته فعرّفها قال فاعلمت فيها قال ما تركت من سبيل أحب ان ينفق فيها الا أنفقت فيها لك قال كذبت ولكنت فاعلمت ليقال فلان جواد ففقد قيل ثم أمر به فمحب على وجهه حتى ألقى في النار وقال الترمذي في هذا الحديث ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي وقال يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خاق الله تسعيرهم النار يوم القيامة قال ابن عبد البر وهذا الحديث فيمن لم يرد بعلمه وعمله وجه الله تعالى (وروى) عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من طالب العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ عقابه من النار وخرج ابن المبارك في رقايقه عن العباس ابن عبد المطالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى تنحاض البحار بالخيل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي

أقوام يقرءون القرآن فاذا قرءوه قالوا من أقرأنا من أعلم من سائر التفت الى أصحابه وقال هل ترون في أولئك من خير قالوا لا قال أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار (وروى) أبو داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تعلم علما مما يتفنى به وجهه الله تعالى لا يتركه الا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة يعني ربهما قال الترمذي حديث حسن (وروى) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعوذوا بالله من جب الحزن قالوا يا رسول الله وما جب الحزن قال واد في جهنم تتعوذ منه جهنم كل يوم مائة مرة قالوا يا رسول الله ومن يدخله قال القراء المراءون بأعمالهم قال هذا حديث غريب (وفي كتاب) أسد بن موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في جهنم لواديان ان جهنم لتعوذ من شر ذلك الوادي كل يوم سبع مرات وان في ذلك الوادي نجما ان جهنم وذلك الوادي ليتعوذ ان بالله من شر ذلك النجم وان في النجم نجمة ان جهنم والوادي والنجم ليتعوذون بالله من شر تلك النجمة سبع مرات أعدها الله تعالى للاشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله تعالى اه نقله القرطبي رحمه الله والاحاديث في هذا المعنى كثيرة فانظر الى ذلك المنصب العظيم والرتبة العليا كيف رجعت في حق هذا القارئ المسكين بهذا الوعيد العظيم والمسكنة العظيم بسبب ما ذكر من حب الرياسات والمناصب والمفاخرة أسأل الله تعالى السلامة بعد أن كان في أعلى عليين يرجع الى أسفل سافلين ولهذا المعنى كان سيدي أبو محمد رحمه الله اذا ذكر له واحد من علماء وقته ممن ينسب الى طرف مما ذكر ويثني عليه اذ ذاك بفضيلة العلم يقول ناقل ناقل خوفا منه رحمه الله على منصب العلم أن ينسب الى غير أهله وخوفا من أن يكون ذلك كذبا أيضا لان الناقل ليس بعالم في الحقيقة وانما هو صانع من الصنائع كالحياط والخداد والقصار هذا اذا كان نقله على وجهه في الصحة والامانة والا كان دجالا فيستهزأ بالله منه لان العلم ليس هو النقل ليس الا وانما العلم ما قاله مالك رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية وانما العلم نور يذفه الله تعالى في القلوب (ومن) كتاب سير السلف للحافظ اسماعيل بن محمد بن الفضل الاصبهاني رحمه الله قال ابراهيم

الخواص رحمه الله ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم أن اتبع العلم واستعمله  
واقتردي بالسنن وإن كان قليل العلم اهـ يبين هذا ويوضحه ما ذكره الشيخ  
أبو عبد الله القرمي رحمه الله تعالى في تفسيره عن أبي بكر الأنباري بإسناده  
عن خلف بن هشام البزازي قول ما أثنى القرآن الا عارية في أيدينا وذلك أنا  
روينا أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه - فطسورة البقرة في بضع عشرة سنة  
فلما سقط ما خرجوا راكضين الله تعالى وإن الغلام في دهرنا هذا يجلس بين  
يدي المعلم فيقرأ ثلث القرآن لا يستطيع منه حرفا أحسب القرآن الا عارية  
في أيدينا (وقال) أهل العلم بالحديث لا ينبغي لطالب الحديث أن يقتصر على  
سماع الحديث وكتبه دون معرفته ونهجه فيكون قد أتعب نفسه من  
غير أن يفهم بطائل (وقال) معاذ بن جبل أعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم  
الله تعالى بعلمه حتى تعمروا (قال) ابن عبد البر وروى عن النبي صلى الله  
عليه وسلم مثل قول معاذ وفيه زيادة أن العلماء هم الرعايا وإن السلفاء  
هم الرواية اهـ نسلم القرمي رحمه الله تعالى فهذا الآثار والاحاديث كلها  
تبين وتوضح مراد الاسم بالكثرة الله لأن من فذف الله في قلبه نورا كان  
بعيداً من كل ما ذكر من الأوصاف المذمومة قد حصلت له الرتبة العليا  
المذكورة هنيئاً له من لم يحصل له طرف من ذلك النور بقي اما دجالاً أو لصاً  
يكذب الدين وأهله أو ودب الله من شره قال الله سبحانه وتعالى ومن لم يجعل الله  
له نورا فجعله من نور وهذا البحث كله انما هو اذا سلم طالب العلم من عوض  
ياخذ به عليه عامه ومعلوم في الوقت فإن كان ثم معلوم يطلبه على علمه فقد زاد  
ذهاباً على مذمومات تقدم ذكرها ولو وقف امرنا على هذا المكان ذلك رجة  
بالأنه ان علم المرء بهذه القواعد الفاسدة التي احتوى عليها علماء برجي له أنه  
مهما هدر على التمسك بالديه وباب واقف ورجع الى الأعلى والأكمل لا يكمل  
لهم عند هذا الحد بل زودنا عليه الداء الضار الذي لا يمكن معه توبة  
ولا استغفار وهو أنا نرى أنفسنا في طاعة وخير وأن وقوفنا على أبواب من  
تقدم ذكرهم من باب ما يجب أو يستحب بحسب ما سألنا أنفسنا وزين  
نفسنا أن قاتل توبة تحدث مع هذا الحال وأي اقالة تقع لأن التوبة انما  
ترجي نرى أنفسنا في غير طاعة وأما الطاعة فلا يتوب أحد منها وقد

قال صاحب الانوار رحمه الله تعالى لما تكلم في وقته على شئ ظهر له اقل من  
هذا انا لله وانا اليه راجعون على موت الاخيار والبقاء مع قوم لا يستحيون  
من فضيحة ولا عار اهـ وكذلك ايضا ما نأخذه على العلم من المعلوم نقول فيه  
انه اعانة على طلب العلم والعلم في نفس طائفة انما هو لله وهذا كله خطر عظيم  
أسأل الله السلامة منه ولو قطع عنا ما نأخذه من المعلوم وبقينا على طلب  
العلم لا نبرح ولا نفترع ما كنا بصدد له كانت دعوانا صحيحة ولكن ننظر الى  
انفسنا فنجدها لو احدثنا اذا قطع عنها المعلوم تسخط اذا ذاك و يقول اذا كان  
مبتدئا كيف يقطع عني وانا قد قرأت الكتاب الغلابي وحفظت كذا بل  
لا يحتاج في هذا الى قطع المعلوم بل هو موجود فينا مع وجود المعلوم تجد  
الطالب منا يقول كيف يأخذ ذكرا لان كذا وانا أكثر بحثا عنه وأكثر فهمًا  
وأكثر حفظًا لا يحسب وأكثر عقلًا الى غير ذلك من الامور المعارضة لنا  
الظاهرة للصغير والكبير منا بل اذا اراد الطالب في اول امره ان يتبدى  
القراءة يتبدى بهذا السمع ان كان هو الطالب بنفسه وان كان وليه فكذلك  
فيدخل أولا بنية أن ينشط في العلم ويظهر حتى يحصل له من المعلوم كفايته  
وحتى يحصل عدالته او غير ذلك من المناصب التي نحن عامسون عليها  
فكيف يكون هذا العلم لله مع هذا الحال وان كان منتهى التجديده وبين  
نظائره التنافس على مناصب التدريس والسمي فيه الى ابواب من تقدم  
ذكرهم والتدريس بالمعلوم في الغالب لا يحصل الا بالوقوف على ابواب  
هؤلاء ومباشرتهم فكيف يكون معه طرف من النور ذلك بعيد جدا ثم اذا  
قطع المعلوم تسخط اذا ذاك و يقول أي فائدة لعمودي ويطلون المواضع من  
الدروس حتى يأتي المعلوم فاذا أتى المعلوم وجدنا متسابقا الى تلك المواضع  
ونهرع اليها فصار حالنا كما قال يمين بن رزق رحمه الله تعالى فأصبحنا تدم  
الديس بالأسن ونجرحها بالأيادي والأرجل أسأل الله السلامة من  
هذا الامر العظيم هذا هو حال السالم من النية السوء اليوم في هذا الاصل  
وهذا انما هو غميل في المعنى والافاع انما الغالب عنهم ان المعنى الاثرى  
الى ما جاء في فضل الاذان وما فيه وفي فضل الامامة وما فيها والغالب على  
أحوالنا اليوم ان كان المسجد له معلوم حينئذ يهرع بالاذان والاقامة

في بعض الاوقات دون بعض وان لم يكن له معلوم ترك مغلقا حتى يخرب  
 قنسطا عليه من لاخير فيه بالمهدم والبيع فانظر بعين البصيرة وميز بين  
 هذين الحالتين حال سلفنا في أمور ديننا هم وحالنا في الامور المذكورة التي  
 هي لالاخرة تجد اذذاك الفرق الذي لا يخفى على من يعرف ان الاثنين أكثر  
 من الواحد وقس على هذا وانظر بنظره أي شبه بيننا وبين سلفنا رضى  
 الله عنهم اخذنا والله في الضد ~~كما~~ كانوا عليه في أكثر الاحوال فان الله  
 وانا اليه راجعون فاذا تقرر هذا وعلم من احوالنا واحوال من تقدمنا  
 فلا شك ان البقاء في هذا سخط في العقل وحرمان بين فيحتاج من له لب ان  
 يرجع الى الله تعالى ويتوب من هذه الاحوال الرديئة وينظر بعين العلم  
 فيها ويصلحها قبل ان يدركها الموت ولا يفتن ظان ان صلاحها لا يكون الا  
 بتركها ابل يكون بتركتها وبالاقامة فيها هذا راجع الى احوال الناس  
 فرب شخص لا يظف الا الترك وآخر لا يحتاج الى الترك بل يبدل النية  
 ويحسنها ويستقيم حاله على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى عند اخذ  
 المدرس في المدارس فيأتمس هناك ان شاء الله تعالى ولا يقع الفرق بينهما  
 أعنى من هو الاصلح له الترك أو غيره الا صاحب الواقعة أو من يباشره بعين  
 البصيرة والتمييز (فالمحصل) من هذا كله أن الفرق الذي وقع بيننا وبين  
 سلفنا في غالب احوالنا انما هو من أجل هذه النية التي احتوت عليها سويا  
 القلوب اذا انصلى كما كانوا يصلون ونصوم كما كانوا يصومون ونسبح كما كانوا  
 يحجون واقتربنا لاجل افتراق النيات فبعضنا يكون افتراقه كثيرا وبعضنا  
 يكون افتراقه قليلا بحسب الاحوال فمن له عقل ينبغى له أو يجب عليه  
 بحسب حاله ان يصلح ما وقع من الخلل في نفسه بنفسه فيحسن نيته ويزيل  
 عنها الشوائب ثم يقيمها ما استطاع جهده ويلجأ في ذلك صكاه الى مولاه  
 ويستغيث به لعل ينفعه ويحققه بسلفه وكيفية المأخذ في ذلك قريب ان  
 شاء الله تعالى

\*( فصل في كيفية محاولة الاعمال كلها أن ترجع الى الوجوب أو الى الندب ) \*

قد تقرر في الشرع عنه صلى الله عليه وسلم اخبارا عن ربه عز وجل يقول ان  
 يتقرب الى الملة قريون بأحب من ادأما افترضته عليهم ثم لا يزال العبد يتقرب



الى بالانوافل حتى أحبه فاذا أحبيته كنت معه الذى يسمع به وبصره الذى  
 يبصر به ويده التى يبطش بها قال علماؤنا راحة الله عليهم معناه أنه يبقى  
 تصرفه كما لله تعالى لا غير فان تكلم تكلم لله وان سكنت سكنت لله وان  
 نظرت نظر لله وان غض غض لله وان بطش بطش لله الى غير ذلك من  
 حركاته وسكناته وقد كان سيدى شيخنا المرحوم راحة الله تعالى يقول ان  
 الفقير حاله بين الباء والالف يعنى ان حركاته وسكناته خالصة لربه قائما فيها  
 به اذ أنه لا يدعى لنفسه شيئا فهو به واليه وعلى هذا المعنى جعل المحققون  
 منهم قول المحلاج راحة الله ونفع به لما قيل له اين الله قال فى الحجة يعنى أنه  
 لم يبق فى الحجة التى عليه نفسه تصرف وانما التصرف كما لله وبالله على  
 مقتضى ما فى هذا الحديث الذى نحن بسبيله فأفتى من يشاراياه فى وفته من  
 العلماء والصالحين بقتله تصدقا منهم على منصب الشريعة أن يتعرض له غير  
 محقق فيدعى شيئا من تلك الامور ويجعل قدوته فى ذلك المحلاج رضى الله  
 عنه أعاد الله علينا من بركاتهم بحمدوا له وهذا الذى ذكره هو حقيقة  
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تخلعوا باخذ لاق الله قال الشيخ أبو محمد  
 سهل راحة الله تعالى من انتقل من نفس الى نفس من غير كرف قد ضيع  
 حاله وأدنى ما يدخل على من ضيع حاله دخوله فيما لا يعنيه وتركه ما يعنيه  
 وقد قالوا ان الذكر على قسمين ذكر باللسان وذكر بالقلب وهو ما يحتوى  
 عليه من النيات ومن الوقوف مع الامر والنهى ونقل عن حسان بن أبي  
 سنان أنه قال ذات يوم لمن هذه الدار ثم رجع الى نفسه فقال ما لى واهذا  
 السؤال وهل هذه الكلمة لا تعينى فألقى على نفسه أن يصوم سنة كاملة  
 كفارة لهذه الكلمة وسبب هذا الواقع منه وقوفه مع نيته والنظر فيها  
 وتحريرها والاهتمام بها فاذا تقرر أنه ان يتقرب الى تقربون باعطام من  
 أداء لة رائض فينبغى ان له اب ان قد ران يعمل الشئ على جهة الفرض  
 كان أولى به اذ أن ذلك أقرب الى ربه من غيره فينظروا لاقى الفعل الذى  
 يريد أن يفعله والافعال بالنسبة الى أحكام الشرع خمسة واجب  
 ومنسحب ومباح ومكروه ومحرم فالحرام قد ترك والحمد لله فلا  
 سبيل الى فعله لأنه قد حرم والمكروه ما كان فى تركه أجر فلا ينبغى فعله

لان في فعله ترك الاجر وذلك لا يمكن لان المؤمن ينبغي ان يكون في دينه نهابا  
 كما قال بعضهم الليل والنهار ينبغي ان فيك فانهب فيها فهو ينبغي في الاعمال  
 يغترسها كالاسد على فريسته يغتصها ويحصاها لان اليوم الذي مضى عنه  
 لا يرجع اليه أبدا وهو شاهد عليه يوم المحشر والنشر واذا كان كذلك فلا يمكنه  
 فعله لاجل ترك الاجر فيه ولما جاء في الحديث عنه صلوات الله عليه وسلامه  
 قال ان الحلال بين وان المحرام بين وبينهما متشابهات لا يعلمهن كثير من  
 الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات  
 وقع في المحرام كالراعي يحول الحمى يوشك ان يقع فيه الا وان لكل ملك حمى  
 الا وان حمى الله محارمه الا وان في الجسد مضة اذا صلحت صلح الجسد كله  
 واذا فسدت فسد الجسد كله الا وهي القلب رواه البخاري ومسلم وأما  
 على مذهب أهل الطريق فالذكر وعندهم كالمحرم لا سبيل الى ذكره  
 فضلا عن فعله ومن العتبية قال وسمعت يذكر ان رجلا من المحكمين قال  
 ما كنت لاعمالا اريد ان تلعب به فلا تلعبن بدينك قال ابن رشد رحمه الله  
 المعنى في هذا انه لا ينبغي لاحد ان يسامح احدا في شيء من دينه وان لم يكن  
 عليه في مسامحته فيه اثم وان سامحه في ماله أو في مرضه وذلك مثل ان يصبح  
 الرجل صائما متطوعا فبدعه الى الفطر من صنيعة يصنعه فقد قال مطرف  
 انه ان حلف عليه بالطلاق أو بالعق ليقتل أو ليحنته ولا يقطر وان حلف  
 هو فليكفر ولا يقطر وان عزم عليه والداه أو أحداهما في القتل فليطعهما  
 وان لم يحلفا عليه اذا كان ذلك رقة منه - ما عليه لاستدامة صومه انتهى  
 فبقيت الافعال ثلاثة واجب ومنسوب ومباح فالمباح ما استوى طرفاه  
 لا في فعله ثواب ولا في تركه عقاب وينبغي للمؤمن ان لا تمر عليه ساعة الا وهو  
 فيها طائع لربه ممثل أمره والساعة التي يفعل فيها المباح يكون عاريا عن ذلك  
 وذلك لا ينبغي وأما أهل الطريق فالتصرف عندهم في المباح لا يمكن  
 أصلا لان تصرفهم انما يكون في واجب أو مندوب فاذا تقرر ذلك نظرنا  
 الى المباح فوجدناه والمحمد لله ينتقل الى الندب على ما سألني يسأله في أثناء  
 الكلام ان شاء الله تعالى فبقيت الافعال فعلين واجب ومندوب  
 ليس الا وقد تقرر ان الواجب أعظم اجرا فاذا تقرر ذلك نظرنا الى المندوب

هل يمكن نيله الى الواجب أم لا فوجدناه ينتقل الى أكثر الأعمال والمجد لله على ما سألني ان شاء الله تعالى فيبقى التصرف في فعل واحد وهو الواجب أعني في غالب الحال والمنتدوب في وقت دون وقت (فصل في المنسوب من النوم واللبس الثوب والتصرف الذي يكون بعده وكيفية النية في ذلك كله

فان اتقنه الانسان من نومه وقام من فراشه يلبس ثوبه فان اللبس من جهة المباح فان اراد ان يردّه الى جهة الوجوب فذلك موجود يلبسه بنية ستر العورة وذلك واجب ثم لا يخلو الثوب اما ان يكون مما يتزين به أم لا فان كان كذلك ضم الى نية الواجب امتثال السنة في اظهار نعم الله تعالى للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اذا انعم الله على عبده نعمة أحب أن يرى أثر نعمته عليه فينوي بذلك مبادرته الى ما يحبه الله منه وان كان الثوب مما لا يتزين به فينوي بلبسه التواضع لله تعالى والافتكاسار والتذلل بين يديه واظهار الحاجة والمسكنة والفقرا اليه وامتثال السنة ايضا للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه من ترك اللباس وهو قادر عليه كسأه الله عز وجل يوم القيامة من طغت الباقوت او كما قال ومن رواية أبي داود في سننه انه عليه الصلاة والسلام قال من ترك لبس جمال وهو يدركه قال بشر احسبه قال تواضعا كسأه الله حلة الكرامة هذا اذا كان ممن له اتساع وترك اللباس وهو قادر عليه واما ان لم يكن له غير ذلك الثوب فقد بقي على الوجوب ليس الا لكن يضم الى نية الوجوب الرضا بما قسم الله له وترك الاختيار على الله تعالى والتسليم له في حكمه وهذا أعظم أجرا اذا احسنت نيته فيما ذكر لانه مقام الرضا ومقام الرضا عزيز جدا لا يقوم فيه الا واحد عصره وان كان مما يحتاج الى ثياب كثيرة لا بد له منها يلبسها لاجل حر أو برد فينوي بذلك دفع الحر أو البرد عنه مماثلة في ذلك حكمه الله تعالى واظهار الحاجة اليه والاضطرار في لبسه مع اعتقاد النية ان ذلك لا يدفع الحر أو البرد الا بعزيمة الله تعالى وحكمته ولا جمل هذا المعنى الذي ذكره حتى بعض الفضلاء لانه كان في بعض الايام قاعدا لاجل الدرس واذا به قد اراد ان يحول ثوبه وأومأ لذلك وتحرك اليه ثم رجع عنه

قوله طغت  
الباقوت هكذا  
بالنسخ التي بأيدينا  
والذي في الاحياء من  
ترك زينة الله او وضع  
ثيابا حسنة تواضعا  
لله وابتغاء لمرضاته  
كان حقا على الله أن  
يدخله عبقرى  
الجنة وفي رواية في  
كتاب الاكمال كان  
حقا على الله أن  
يكسوه من عبقرى  
الجنة في ثيابه

الباقوت والبجاة كما في القاموس الخائض فليست بامعنى طغت الباقوت اه

وجعل لي يستغفر الله تعالى فمثل عن ذلك فقال حانت مني التفاتة الى ثوبي  
فوجدتني قد ابسته مقار يا فعزمت على تعديله ثم اني فكرت اني كنت ابسته  
حين فكت من الفراش بنية ستر العورة فاستغفرت الله تعالى عما أردت فعلمه  
أو كما قال وهذا السيد رحمه الله تعالى انما جعل يستغفر الله لانه قد يكون  
لم تخلص له اليه مجترة من كان معه في الوقت أو خاصت وخاف أن يشوبها  
شيء مما لاجل حضورهم وتركه اية أو أراد بترك ذلك على حاله واستغفاره مما  
أراد فعله تعاليم الطائفة كيفية التصرف في الافعال كلها فيكون لبس الثوب  
منه نبيه على بقاتها والالوحوق ذلك الوقت وعنده بنية الكمال الزينة  
واظهار النعم على ترتيب حكمة الله تعالى في ذلك لم يكن ذلك مضادا لنيته  
الاولى ~~ان~~ هذه الطائفة أخذت بالجود والمحرم ففهم ما وقع لهم شيء مما من  
الشوائب أو توهموها بطرف ما تركوا القعر البتة كما حكى عن بعضهم أنه  
مر بأغرات وبهم مركب موسوق خراو ~~وكان~~ صاحب الخمر من الظلمة  
السلطين على الخاق في وقتها لا يطاق أشد سطوته فطلع المركب وكسر  
ما هناك فلم يبق له أحد يعرض له الا أنه لما ان بقى عليه من التمسك سيرة  
واحدة وقف عندها يسيرا ثم تركها يعني لم يكسرها ثم تعصفت عنهم ومضى  
لسبيله فلما ان اخبروا الظالم بقصته أمر بإحضاره فاحضر فقال له ما جاك  
على ما فعلت فقال عملت ما خطر لي فاعمل ما خطر لك فقال له الظالم فلا شيء  
تركت الجرة الواحدة لم تكسرها أو كسرت الجرجع فقال ذلك لاني لما ان  
رأيت المكسر لم اتكسرك الا ان أغيرة ففعلت وكان ذلك خالصا لربي عز  
وجل ثم لما ان بقيت تلك الجرة خطرت لي في نفسي اني عن يغير المكسر فرأيت  
ان قد حصل لي في ذلك دعوى ففكرت أن يكون كسر ما بقي فيه حظ لنفسي  
فتركتها وانصرفت لاسلم من آفات ما أو كما قال فرددنا الم رأسه الى خدمه  
وحشمه وقال لهم ان يكون بينكم وبين هذا معاملة يفعل ما يختار الالامة  
السلامة وكما قال فانظر رجعت الله شدة ملاحظتهم لثباتهم واختلافها  
وتحريمها ونهيم دفع الشوائب عنها وترك الدعاوى والاباهات لاجرم ان  
الظالم كان لا يفرح لاجل بركة ما ذكر من حاله خائفه منه فزعا  
وكذلك ~~من~~ من اخلص لله تعالى وسنته سبحانه وتعالى فيهم واحدة

لا يخذلهم ولا يتركهم لأنفسهم لأنه إنما يترك لنفسه من كان معه ولو في وقت  
 ما وأما من كان مع ربه عز وجل وقد ثبت طلاق نفسه فلا شك أن أمره هذا  
 لا يطيق لأنه إنما يثق من ربه عز وجل عريا عن حظوظ نفسه مقبلا على  
 ما يلزمه ويعنيه معرضا عما سوى ذلك جاء بأورد عنه عليه الصلاة والسلام  
 أخبارا عن ربه عز وجل يقول لو كادته أهل السموات وأهل الأرض لجملت  
 له من أمره فرجا ومخرجا ومن كان الله عز وجل له على ما ذكر في دنياه  
 فكيف يكون حاله وكرامته حين اقتراب عليه فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من  
 قرة أعين وهذا المخبر كله أصله النية وتحريرها ولو قوف معها وإنها تمام  
 بها فكيف يغفل عنها أو تترك أو يرضى بما قل أن يترك لنفسه تذكرة ما هذا  
 غير كمال العقل ضرورة نساء الله تعالى السلامة بمنه فحسن لنا  
 في لبس الثوب من النيات سبع عشرة نية ومن نظر وأعناه الله نورا ازداد  
 على ذلك أكثر مما ذكر وبالله التوفيق

\*(فصل في الاستبراء وكيفية النية فيه)\*

فإذا لبس الثوب على ما ذكر يحتاج إذا كان يستبرا أو يزيل حقة ويدفع  
 عن نفسه ضررا فإذا دخل لراحة نفسه فله ما احتوت عليه نية وإن دخل  
 ساهيا أو غافلا فلا كالاول وقد تقدم أن الأفعال قديقية على قسمين  
 واجب ومنه واجب وهذا على الوجوب لا شك فيه ومن فعل الواجب كان  
 له الثواب الجزيل والحمد لله بيان وجوبه ما وقع من الإجماع على أن  
 الاستبراء واجب أعني استغراغ ما في المحل من أذى البول وكذلك إزالة  
 الحقة أيضا واجبة لأن صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم قال  
 يقول لا يسلان أحدكم وهو يدافع الأخشين وهذا هو الذي قال  
 عليه الصلاة والسلام من ذكره فافعلوا منه المستعظم وما نهيتكم عنه فلا  
 تقر بوا انتهي وما لا يصل إلى الواجب إلا به فهو واجب فالصلاة لا يمكن  
 إتمامها على ما تقر إلا بإزالة الحقة فصارت إزالتها واجبة فإذا قام إلى هذا  
 الواجب بفعله فلا يقتصر على نية هذا الواجب ليس الأبل بضيف الزانية  
 أمثال السنة في ذلك وقد ذكر علماء وناجحة الله عليهم آداب التصرف  
 في ذلك كله وهي تنوف على سبعين خصلة يحتاج من قام إلى قصاصها جته

أن يتأدب بها وهي كلها ماضية على قانون الاتباع قل إن كنتم تحبون الله  
فاتبعوني يحبك الله الأولي الأبعاد حتى لا يرى له شخص ولا يسمع له صوت  
الثانية الاستعداد لذلك قبل الدخول يبسبب من الماء والأجسام المائية  
أن يقدم الشمال ويؤخر اليمين الرابعة إذا خرج فليقدم اليمين أولا ويؤخر  
الشمال الخامسة أن يتعوذ بالتعوذ الوارد في ذلك عند الدخول وهو أن  
يقول أموذ بالله من الخبيث والخبيثات الخبيث الرجس من الشيطان الرجيم  
السادسة أن لا يستقبل القبلة اذ ذاك السابعة أن لا يستدبرها الا في  
المنازل المبنية فلا بأس في الاستقبال والاستدبار ما لم يكن في سطح  
فاجيز وكرهه على الاستقبال في التعليل هل النهي اكرا مالا لقبلة فيكره  
أو اكرا ملائكة فيجوز وكذلك الجماع ان كان في البيت فيجوز وان  
كان في السطح فيختلف فيه على مقتضى التعليل الثامنة أن لا يستقبل  
الشمس والقمر بعورته فانه قد ورد انهما يلعنانه التاسعة أن يستتر  
عند التبرز العاشرة ان يتوقى مسالك الطرق الحادية عشر ان يتوقى  
مهتاب الرياح وكذلك ينبغي له أن يتوقى البول في المراحيض التي في الديار  
المصرية وغيرها مما يشبهها فيما كان منها في الربوعات وما أشبهها لانهم  
يعملون السراب متسعا جدا والمراحيض التي للربيع كلها نافذة اليه فيمتسح  
فيه الهواء لانه يدخل اليه من بعض المراحيض ويخرج من الاخرى والذي  
يخرج منها موضع مهتاب الرياح فن يبول فيه يرجع الى بدنه وثوبه فينبغي  
أن يمنع ومن اضطر الى ذلك فينبغي أن يبول في وعاء ثم يفرغه في المرحاض  
فيسلم من نجاسة وهذا بين والله تعالى أعلم الثانية عشر ان يتوقى ما علا  
من الارض الثالثة عشر ان يبالغ في أكثر ما يجده من الارض انخفضا  
ومنه ممي الغائط غائط الان الغائط في لسان العرب هو المكان المنخفض  
من الارض فكان أحدهم اذا ذهب الى قضاء حاجته قبل ذهب للغائط أي  
المكان المنخفض من الارض ثم صكر استعمله فعموا الخارج بالموضع  
الذي ينزل فيه تزييم الاسماء وعمما نزه عنه أبصارها وكانت تنظر الى  
المكان المنخفض من الارض لانه أبلغ في الستر وأمن من مهتاب الرياح  
الرابعة عشر ان لا يعمد حتى يلتفت يمينا وشمالا الخامسة عشر ان لا يكشف

ثوبه حتى يدن من الارض السادسة عشر اذا قعد لا يلتفت يمينا ولا شمالا  
السابعة عشر ان لا يمسن ذكره بيمينه الثامنة عشر ان لا ينظر الى عورته  
التاسعة عشر ان لا ينظر الى ما يخرج منه الا ضرورة لا بد منها وكذلك  
في النظر الى العورة ايضا العشرون ان يغطي رأسه اذا ذاك وكذلك عند  
الجماع الحادية والعشرون ترك الكلام بالسكينة ذكر كان أو غيره  
ولا بأس أن يستعبد عند الارتجاع ويجب اذا اضطر الى ذلك في أمر يقع مثل  
حريق أو أمحي يقع أو دابة وما أشبه ذلك الثانية والعشرون لا يسلم على أحد  
ولا يسلم عليه أحد فان سلم عليه أحد فلا يرد عليه الثالثة والعشرون ان  
يقيم عرقوب رجله اليمنى على صدرها الرابعة والعشرون ان يستوطن  
اليسرى الخامسة والعشرون ان يتوكل على ركبته اليسرى فان هذه  
الصفات أسرع لخروج الحدث السادسة والعشرون يكره البول من  
موضع عال الى أسفل خوفا من الريح أن يرد عليه السابعة والعشرون يكره  
أن يبول في المواضع المتهدرة اذا كان هو من أسفل لأن بوله يرجع عليه  
الثامنة والعشرون اختلاف في البول قائما أو جازوا والمشر را الجواز  
اذا كان في موضع لا يمكن الاطلاع عليه وكان الموضع رخو فانه يستشفى به  
من وجع الصلب وعلى ذلك حملوا ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال  
قائما التاسعة والعشرون يتدى يغسل قبله قبل دبره ثلاثا يطير عليه شيء  
من النجاسة عند غسل دبره اللهم الا أن يكون مما لا يتنظف الا بعد أن  
يقوم فلا فائدة لغسله أولا بل يغسل الدبر ويتقى من النجاسة ان تصيب  
يدنه أو ثوبه الثلاثون يغسل يده بالتراب مع الماء عند المراغ وهو انظف  
الحادية والثلاثون يستحجم وترا الثانية والثلاثون لا يستنحب في موضع  
قضاء الحاجة الثالثة والثلاثون لا يسلت ذكره الا برفق فان ذلك يؤذى  
الى ان يصل بالنجاسة لان المحل كالضرع كلما تسلمته يعلو المسادة فيكون  
ذلك سببا لعدم التنظيف الرابعة والثلاثون يفرج بين فخذه عند البول  
والاستنجاء والاسهال ثلاثا يطير عليه شيء من النجاسة وهو لا يشربه  
الخامسة والثلاثون ان لا يعبت يده السادسة والثلاثون ان لا ينظر الى  
السما السابعة والثلاثون اذا رجع من قضاء حاجته قال الحمد لله الذي

سوغنيه طيبا وأخرجه عن خبيثا الثامنة والثلاثون أن يجمع بين الحجارة  
والماء فهو أحسن وأطيب للنفس التاسعة والثلاثون إذا أراد أن يستنجي  
فليغسل يده اليسرى قبل أن يباشر النجاسة بيده لئلا تعاق بها  
الرائحة الأربعون إذا لم يمكن عنده أن يجتمع بين الفضيلتين فلا يترك  
الاستجمار بالكفاية بل يستجمر بأصبعه الوسطى أولا بعد غسلها فيجمع بها  
المسربة ثم يضع النجاسة على سنة الاستجمار وما للناس فيه من المقالات  
والاختيارات ثم يغسلها مما تعاق بها ثم يستجمر بها أيضا إلى أن ينقي فإذا  
أنقى طلب الوتر ما لم يجاوز السبع فإن جاوزها سقط عنه طلب الوتر الحادية  
والأربعون إذا استنجى بالماء فليكن الألف بيده اليمنى يسكب بها الماء ويده  
اليسرى على المحل بعركه ويواصل صب الماء ويبالغ في التنظيف خيفة  
أن يبقى معه شيء من الفضلات فيملى بالنجاسة وعذاب القبر من هذا الباب  
الثانية والأربعون أن لا يتغوط تحت شجرة مثمرة الثالثة والأربعون  
أن لا يتغوط في ماء راكد الرابعة والأربعون أن لا يعمل ذلك على شاطئ  
نهر الخامة والأربعون أن لا يعمل ذلك تحت طر حائط لأن هذه كلها  
ملاعن وقد جاء في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال اتقوا الملاعن  
الثلاث اه لأن هذه الموضع كلها هي لراحة الناس في الغالب إذا أراد  
المشخص أن يستريح يطلب ظلا أو يرد النهر لئلا فيجد ما يجعل هناك فيقول  
اللهم العن من قبل هذا السادسة والأربعون أن يتجنب البول في كوة  
في الأرض إذا لاقها بغيره من الذكر واختلف إذا بعد عنها فوصل بوله إليها  
فيسكره خيفة من حشرات تنبعث عليه من الكوة وقيل يباح إبعده من  
الحشرات إن كانت فيها السابعة والأربعون أن يتجنب بيع اليه والثامنة  
والأربعون أن يتجنب كنائس النصارى سدا للذريعة لئلا يغفروا ذلك  
في مساجدنا كما نهى عن سب الآلهة المدعوة من دون الله عز وجل لئلا يسبوا  
الله عز وجل التاسعة والأربعون يكره البول في الأواني النفيسة للسرف  
وكذلك يمنع في أواني الذهب والفضة لتحريم اتخاذها واستعمالها الخمسون  
يكره البول في مخازن الغلة الحادية والخمسون يكره البول في الدور  
المسكونة التي قد نربت للأذى الثانية والخمسون يستترحي قليلا عند



الاستبراء لانه اذا لم يفعل يخاف عليه انه اذا خرج استرعى منه ذلك العضو  
فيخرج شيء من الموضع الذي لم يغسله على ظاهره يده فيصلي بالنجاسة الثالثة  
والخمسون يحذر ان يدخل أصبعه في دبره فانه من فعال أشرار الناس وهو  
منهي عنه لانه يفعل بنفسه وذلك حرام الرابعة والخمسون يتفقد نفسه  
في الاستبراء فيعمل على عادته فرب شخص يحصل له التنظيف عند انقراع  
البول عنه وآخر لا يحصل له ذلك الا بعد أن يقوم ويقعد وذلك راجع الى  
اختلاف أحوال الناس في أمر جنهم وفي أماكنهم واختلاف الأزمنة عليهم  
فقد يتغير حاله بحسب اختلاف الأمراء عليه وهو يعمد من نفسه عادة فيعمل  
عليه ما يخاف عليه أن يصلي بالنجاسة أو يتوسوس في طهارته فيعمل على  
ما يظهر له في كل وقت من حال مزاجه وغذائه وزمانه فليس الشخ كالشباب  
وايس من اكل البطيخ كن اكل الجبن وايس المحر كالبرد الخامسة والخمسون  
اذا قام للاستبراء فلا يخرج بين الناس وذكره في يده وان كانت تحت ثوبه  
فان ذلك شوه ومثله واثمرا ما يفعله بعض الناس وهذا قد نهى عنه وان  
كانت له ضرورة في الاجتماع بالناس اذذاك فليجعل على فرجه خرقه يشدها  
عليه ثم يخرج فاذا رجع من ضرورته تنظف اذذاك السادسة والخمسون  
يكره له أن يشتغل بغير ما هو فيه من تنفابط أو غيره اثم لا يطئ في خروج  
المحدث والمقصود الاسراع في الخروج من ذلك المحل بذلك وردت السنة  
قال الامام أبو عبد الله القرشي رحمه الله اذا أراد الله بعد خيرا يسرع عليه  
الطهارة السابعة والخمسون لا يستجمر في حائط مسجد محرمته ولا في حائط  
ملوك غيره لانه تصرف في ملك الغير ولا في حائط وقف لانه تصرف فيه  
وهو في حوز من وقف عليه وذلك لا يجوز وهذا كله حرام باتفاق واكثر  
ما يتساهل اليوم في هذه الاشياء سيما في سبل لا وضوء فتجدها الخيطان في غاية  
ما يمكن أن تكون من القذر لا جمل استجمارهم فيها وذلك لا يجوز اثمانية  
والخمسون يكره أن يستجمر في حائط ملكه لانه قد ينزل عليه المطر او  
يصبه بالماء ويأتى في هواؤه يرمي به فتصيبه النجاسة فيصلي بها  
ووجه آخر وهو أن يكون في الحائط حيوان فيتأذى به وقد رأيت عيانا  
بعض الناس استجمر في حائط فانه عقره كانت هناك على رأس ذكره

ورأى من ذلك شدة عظمة التامة والخمسون لا يستجمر بفهم لانه يلوث  
الحل ولا يعظم لانه لا ينقى ويتعاقى به حق الغير لانه زاد اخواننا من مؤمنى  
الجن ولا يزجاج لانه لا ينقى وهو مؤذولابروث لانه لا يثبت عند الدعك  
ولا ينظف ويتفتت وهو زاد دواب مؤمنى الجن ولا ينجس لانه يزيد نجيسا  
ولا يباع لانه يلطخ المحل ويزيد تلويثا ولا يطعم لحمته ولا يذهب أوقضة  
أو زبرجدا وياقوت لاضاعة المال ولا يشوب حرير ولا يشوب رفيع من  
غير الحرير لان ذلك كله سرف ويستجمر بماء ماذكر وقد حدث علماءنا  
رحمة الله عليهم لهذا جدا يجمع كل ما تقدم من آلات الاستجمار ينبغى الاعتناء  
به فقالوا يجوز الاستجمار بكل جامد طاهر منقى قالوا لا لا غير مؤذليس  
يذى حرمة ولا سرف ولا يتعاقى به حق الغير وهو ضابط جيد اه وينبغي له  
اذا خرج منه خارج أن يعتبر اذ ذلك في الخارج وفي نفسه وقدره فان نفسه  
تعاوه ويعلم ويتحقق أنه لا بد أن يرجع بنفسه كذلك سواء بسواء بطرح قدرا  
منتزعا تعاوه نفس كل من يراه يبان ذلك أنه يموت فاذا دفن في قبره تدود  
فأكلته الديدان فاذا أكلته الديدان ومته من جوفها اقدرا منتزعا ويعلم أن ثم  
فوما لا يدورون في قبورهم ولا تتعدى عليهم الارض ولا يتغيرون المساجد  
في الحديث وهم الانبياء والعلماء والشهداء والمؤذنون المحتسبون فالمقام  
الاول لاسبيل اليه اذ ان ذلك قد طوى بساطه بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
وبقيت المقامات الثلاث فينظر ما فيه الامانة له من تلك المقامات فيعمل  
عليه ليسلم به من هذا القدر والتمتن ان كانت له همة سنية والافه ويعاين  
ما يصار اليه في كل يوم يتذكر ذلك عليه في حال فضاء حاجته وذلك تنبيه من  
الله سبحانه وتعالى انما حتى يعلم كل واحد منا ما هو عليه صائر وما يذكر الا  
أولو الاسباب فمن كان له لب نظر الى قوله فوجده نطفة كما عاين ونظر الى  
آخره فوجده كما رأى كما تقدم ذكره والى وسطه فوجده حاملا يراه في كل  
يوم يخرج منه ويعاينه فأى دعوى تبقى مع هذا الحال وأى نفس تشمخ ولو  
حسد ان ثم من الفضائل ما عسى أن يكون ان لم يكن الفيض الرباني والفضل  
العظيم فيستترا القبيح ويظهر الجليل ويستترا العورات ويؤمن الروعات  
والافالحل قابل لكل رذيلة ونقيصة كما ترى هذا وجه من النظر والاعتبار

وينبغي له أيضا أن ينظر ويعتبر فيما انفصل عنه وأنه كان طاهرا طيبا  
 المذاق شهيا للنفوس لا يوصل اليه الا بعوض والعوض في الغالب قد جرت  
 الحكمة بان يكون في هذه الدنيا بكابدة وتعب في الغالب كل على قدر حاله  
 فهو عزير اذا يسهل الله أسبابه من المطر وغيره وان منع الله شيئا من أسبابه  
 التجارية على حكمته سبحانه وتعالى فلا ية قدر عليه ولا يوصل اليه ثم مع هذه  
 العزة التي له والطهارة التي لديه اذا خالطنا قليلا لاسباب طهارته وذهب عزه  
 وصار منتذا قدرا يتحداى عنه ويتولى الوجه عنه فهذا كل سببه خالطة لنا  
 ومما رجعته بنا وقد ذكر ابن عظمة رحمه الله هذا المعنى في كتابه حين تكلم  
 على تفسير قوله تعالى فليتنظرا الانسان الى طعامه فقال رحمه الله ذهب ابي  
 ابن كعب وابن عباس والحسن ومجاهد وغيرهم الى ان المراد الى طعامه اذا  
 صار رجيعا ليتأمل حيث تصير عاقبة الدنيا وعلى أى شئ يتعاني أهلها  
 وهذا نظير ما روى عن ابن عمر رضي الله عنه ان الانسان اذا أحدث فان ملكا  
 يأخذ بة أصبعه عند فراغه فيرد بصره الى صدره موقفا له ومجيبا فينفع ذلك من  
 له عقل اه ثم انه لم نجد هذا في الطعام وحده بل في كل ما نباشه ان لبسنا  
 ثوبا جديدا فمن قليل يتوسخ ويتقذر وعلى قليل يفرق ويخاف وان مسسنا  
 طيبا فمن قليل تذهب رائحته ويستقذر واشياء هذا كثير فتع لنام هذه  
 القاعدة ان المؤمن يعتبر اذ ذاك وبأخذ نفسه في الادب به من وجهين الوجه  
 الاول الحرب من خالطة من لا ينفعه في دينه لانه يخاف على نفسه من آثار هذه  
 الخالطة لغير الجسد كما صار الطعام في جوفه هو فليحذر من ذلك الوجه الثاني  
 ان يكون اذا خالطه أحد من اخوانه المسلمين من ينفع به في دينه أو ينفعه  
 هو فليحذر منه ان يغرب أحد منهم بسبب خلطته كما يتغير كل ما تقدم مما ذكر  
 ذان ذلك في طبعه ومزاجه أعنى التغيير الامن ورحم ربنا وهذا وجهان  
 عظيمان في السلوك وهما وجودان في قضاء الحاجة مع الفوائد الماضية  
 كلها فهذه جملة عبادات كثيرة وهي عندنا على طريق الراحة والاباحة  
 شأن ما بينهما فتحصل لنا من انبيات في الاستبراء تسعة وسبعون وهذه  
 الآداب منها ما يختص بالسفر ومنها ما يختص بالحضر ومنها ما هو مشترك  
 بين السفر والحضر وهو الغالب فيها وذلك كله بين لا يحتاج الى الكلام عليه

أعني ما يختص بالسفر دون المحضر أو في المحضر دون السفر والله الموفق

(فصل في الوضوء وكيفية النية)

فإذا فرغ من الاستبراء وأزاله المحققة على الوجه الذي يحتاج إذا كان يتوضأ للصلاة فيفرغ قلبه وذممه لذلك وينشط اليه ويمر به إلى الطهارة لما إذا ولاي شيء تراه وإنه يريد أن يقف بها بين يدي من هو أعلم بباطنه وما احتوى عليه منه هو بنفسه وينظر إلى حكمة الشرع في غسل هذه الأعضاء الملوثة دون ما عداها من سائر البدن وذلك أنه ليس في البدن ما يتحرك للمخالفات أسرع من هذه الأعضاء فأمر الشارع صلوات الله عليه وسلامه ألا يغسلها تزيهاً منه عليه السلام على طهارتها الباطنة أن الله لا ينظر إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم ما يفعل الله بعبادكم إن شئكم وآمنتم فالطرب والمقصود هو الباطن وتخليصه من غمرات هموم الدنيا وسكايدتها والفكرة فيها والتعري من ذلك مرة واحدة هذه هي الطهارة الباطنة والظاهرة تبع لهذه وإشارة إليها وتحرير من عليها حتى يتنبه الغافل والساهي للرادق قد قال الشيخ الإمام عبد المجيد في شعب الإيمان له فالوضوء الذي هو غسل الجوارح كلها من الإسلام وطهارة الباطن على معنى التوبة من اكتساب الجوارح إيمان وبه يكمل الوضوء ثم إذا رتب غسلها على ترتيب سرعة الحركة في المخالفة فما كان منها على التحريك أسرع من غيره أمر يغسله قبل صاحبه فأمر بغسل الوجه أولاً وفيه الغم والأنف والعينان فابتدأ بالمضمضة أولاً على سبيل السنة لأنها أكثر الأعضاء وأشدّها حركة أعني اللسان فيأخذ كرلاً من غيره من الأعضاء قد يسلم وهو كثير المطب قليل السلامة في الغالب ألا ترى إلى ما ورد في الحديث من شأنه وهو أن الأعضاء في كل يوم تناسل في أن يسلمها من آفاتة لأنها إذا هلك لا يهلك وحده بل يهلك نفسه ويهلك أخوانه فإذا جاء المؤمن إلى غسل فله يذكرك إذا ذلك طهارة الظاهر إنما هي إشارة إلى تطهير الباطن فوجد إذا ذلك أنه مطلوب منه الطهارة الباطنة فتأبى إلى الله وأقلع عما تكلم به لسانه ونطق ثم يتوب إلى الله تعالى عما شتم بنفسه واستنشق ثم يتوب إلى الله تعالى عما نظرت عيناه وأنتذرت فاذا تأبى من هذه الأمور دخل إذا ذلك في قوله عليه

الصلاة والسلام التوبة تجب ما قبلها اجاء الحديث فاذا غسل وجهه  
خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشجار عذيه ثم بعد ذلك أمره  
الشرع بغسل اليدين لأنه اذا تكلم اللسان ونظرت العينان بطشت  
اليدين ولست اقل يدان بعدهما في ترتيب المخالفة فأمر بطهارتهما فاذا جاء  
الي طهارتهما ابتداء بطهارتهما باطناً فتاب مما است يده أو تحركات الندم  
توبة التوبة تجب ما قبلها اجاء الحديث فاذا غسل يديه خرجت الخطايا من  
يديه حتى تخرج من تحت أشجار عذيه ثم بعد ذلك أمره الشرع بمسح رأسه وانما  
أمره بالمسح ولم يأمره والله أعلم بالغسل لأجل أنه لم يقع منه مخالفة بنفسه وانما  
هو مجتاز وإن يقع منه المخالفة وهو اللسان والعينان فلما لم يكن بنفسه هو  
المخالف لكن كان مجاوزاً للمخالف أسلمى حكما بين حكمين فأمر بالمسح ولم  
يؤمر بالغسل وايضا قد اختلف الناس في الاذن غسلهما من الرأس أم لا  
والاذنان قد يسمعان ما لا ينبغي لكن لما كان السمع قد يطرأ على الانسان  
في غالب الحال وهو لا يتعمده نخف أمره فكان المسح فاذا مسح قدم  
طهارته الباطنة بالتوبة مما سمعت الاذنان ومما وقع فيه من مجتاز وره من ذلك  
الاعضاء الذم توبة التوبة تجب ما قبلها اجاء الحديث فاذا مسح رأسه  
خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه ثم أمره الشرع بعد ذلك  
بغسل الرجلين لأن العينين اذا نظرتا وكلام اللسان واست اليدين سمعت  
الاذن حينئذ تسمى الرجل فالرجل آخر الجميع في المخالفة فجاءت آخر الجميع  
في الغسل فغسلها اذ ذلك أو قدم طهارتها الباطنة فتابت التوبة مما سمعت فيه  
من المخالفة الندم توبة التوبة تجب ما قبلها اجاء الحديث فاذا غسل رجليه  
خرجت الخطايا من رجليه حتى تخرج من تحت أطراف رجليه فلما ان غسل  
رجليه على هذا الترتيب أراد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه  
ان يقيمه في أكمل المحالات وأتمها فقال عليه الصلاة والسلام من توضأ  
فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لا إله الا الله وحده  
لا شريك له واشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية  
يدخل من أيها شاء إشارة منه عليه الصلاة والسلام الى تطهير القلب من  
الآلآت الى العوارض والخواطر والوساوس والترغبات ففهم المؤمن اذ ذلك

المراد فامتثل طهارة القلب على ما ينبغي من تجديد الايمان وتجديد التوبة  
والانخلاص ولهذا المعنى كان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول ينبغي للمؤمن أن  
يكون ايمانه في كل وقت جديدا يحترز عليه لئلا يكون خالقا والحق ان لا  
يتعهد نفسه بتجديد الشهادة وقد كان بعض الفضلاء يستفيق من الليل  
فيمر يده على وجهه ويتشهد فقل له في ذلك فقال أما تشهدى فاتفقه  
الايمان هل بقي أم لا لأن أعمالى لا تشبه أعمال المؤمنين وأما تشبه يدي  
على وجهى فاتفقه ان يكون حول الى القفا أو مخرج أم لا فإذا وجدته سالما  
أحمد الله لذى ستر على بفضلته ولم يعاقبني ويفضحنى بعملى هذا قوله وكان  
له قدم في الدين وسبق وتقدم فساياك بأحوالنا اليوم على ما يشاهد بعضنا  
من بعض في الأخرى والأولى ان تتفقد الايمان اليوم في كل وقت وحين فلا  
ان أمر صاحب الشرح صلوات الله عليه وسلامه بتطهير الباطن وتطهير  
الظاهر على ما مضى شرع له عند نطقه بالشهادتين الدعاء المذكور اذ ذلك  
وهو قوله اللهم اجعاني من التوابين واجعاني من المتطهرين وقوله الحمد لله  
على اسبغ الوضوء واتباع السنة إشارة منه عليه الصلاة والسلام ان يسأل  
الله تعالى في قبول ما قد أتى به لقوله عليه الصلاة والسلام الدعاء مع العبادة  
كل الحال وتمت النعمة وقبل الدعاء بتخير على أى أبواب الجنة يدخل لان  
هذا عيد قد باب من كل ما جنى وتطهر باطنا وظاهرا ان الله يحب التوابين  
ويحب المتطهرين ولا جيل هذا المعنى بآثار الحديث فيمن امتثل ما ذكر من  
اسبغ الوضوء وكماله ان صلاته نافلة له والنوافل الزوائد لم تجب من  
الذنوب شيئا تكون الصلاة للتوبة المتقدمة والتطهير الظاهر والباطن فبقيت  
صلاته نافلة أى زائدة فيكون موضعها رفع الدرجات لا غير لأنه ما تم شيء  
تكفره على ما تقدم فتحصل له من هذا أنه يتوب بمحاسبة لسانه وشم  
الأنف ونظرت العينان وسعت الأذنان وبطشت اليدين ومشت الرجلان  
ونظرت بالقلب فان كان سالما من ذلك كله كانت التوبة للغفلات الواقعة  
فان كان سالما من الغفلات كانت التوبة لعدم التوبة بحق الربوبية  
كما يجب لها وذلك لا يقدر عليه العبد أصلا فهذه سبعة منضعة الى شروها  
وجوب الطهارة والفرائض والسنن والفضائل التي نص عليها العلماء

فيه فالشروط خمسة وهي الاسلام والبلوغ والعقل وارتقاء دم الحيض  
والنفاس ودخول وقت الصلاة والغرائض ثمانيه فأربعة متفق عليها  
عند أكثر أهل العلم وهي ما ذكره الله في كتابه واثنان متفق عليهما عند  
الاكثر وهما النية والماء المطلق واثنان مختلف فيهما وهما الغور والترتيب  
وسنته اثنا عشر وأربعة متفق عليها عند الاكثر وهي المضمضة والاستنشاق  
والاستنثار ومسح الاذنين مع تجديد الماء لهما وثمانية مختلف فيها قيل  
انها من السنن وقيل من الفضائل وهي غسل اليدين قبل ادخالهما في الاناء  
ان ايقن بطهارتهما وما زاد على الواحدة بعد التعميم والابتداء باليمين قبل  
الشمال والابتداء بمقدم الراس ورد اليدين في مسحه وغسل اليماض  
الذي بين العارضين والاذن واستقياب مسح الاذنين وترتيب المفروض  
مع المسنون واستقياباته ثلاثة عشر وهي السواك ويجزى الاصابع الخمس  
عنه وجعل الاناء على اليمين والتسمية وان لا يتوضأ في الخلاء ولا على  
موضع نجس وتخليل أصابع اليدين وتخليل أصابع الرجلين وتخليل  
للحية وذكر الله وان يقعد على موضع مرتفع عن الارض لثلاثة طابعيه  
ما ينزل في الارض من الماء والصمت الا عند ذكر الله تعالى واستقبال  
القبة والاقبال من المساء مع احكام الغسل في الاعضاء بجملة هذه  
الآداب خمسة وأربعون والله الموفق للصواب

• (فصل في الركوع بعد الوضوء وكيفية النية فيه) •

فاذا أسبغ الوضوء على هذا الترتيب الذي ذكره يحتاج اذ ذاك ان يمسك  
ركعتين فان صلاهما بنية النفل فله ذلك وان اراد الفرغ من قدر محقق  
بالذكرا كن يخاف عليه ان يذرهما ثم يجزع عن الاتين بهما ثم  
فيحذر من هذا ويترك النذر اللهم الا أن يندر ذلك من الاحرام  
حسن فيحصل بذلك فعل الواجب مع عدم العائق اذ ذاك  
قسمين قسم اوجبه الله تعالى على العبد وقسم اوجبه العبد لله  
وكلاهما أعظم اجرام النفل ثم يضيف الى ذلك نية امتثال  
الركوع بعد الوضوء لما ورد في ذلك من الترغيب والتدبير  
الله عليه وسلم كان يفعلها ثم يضيف الى ذلك نية امتثال

الركوع للحديث الوارد عنه صلوات الله عليه وسلامه اخبارا عن ربه عز وجل حيث يقول من أحدث ولم يتوضأ فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يركع فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ ولم يدعني فقد جفاني ومن أحدث وتوضأ وركع ودعاني فلم أجبه فقد جفوته واست بررب جاف واست بررب جاف وينوي مع ذلك امثال السنة بالصلاة في بيته لقوله عليه الصلاة والسلام جعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تجعلوا بها قبورا فيحصل له خير عظيم بجميع ما ذكر من النيات والحمد لله فقصل لنا من ذلك أربع نيات والله الموفق للصواب

\*(وصل في الخروج الى المسجد كيفية النية في ذلك)\*

ثم ياخذ بعد ما ذكر في الخروج الى المسجد فينوي بخروجه المشي الى أداء فرض الله تعالى لا يخطأ طمعا غير ذلك من الامور الدنيوية من قضاء حاجة او غيرها لا يبطل اجر الخطا الى المسجد لقوله عليه الصلاة والسلام لا يريد غير الصلاة على ما تقدم فاذا فعل ذلك كانت له باحدى خطوتيه حسنة والاخرى تحصى عنه به سيدة فاذا كان سالما من السيئات كانت الاثنتان بالحسنات وكذلك ان كان عند الوضوء ليست له سيدة كان في مقابلة خروج الخطايا بحسنات ورفع درجات مع أنه قل ان يكون انسان سالما من الذنوب كل على قدر حاله ومرتبته حسنات الا برار سيئات المقربين ثم يضيف الى نية الخروج الى أداء فرض الله تعالى نية زيارة بيت الله تعالى واظهار شعار الاسلام ونهضة المسجد وازالة الاذى منه والاعتكاف فيه على مذهب من يرى ذلك أو المجوار فيه على مذهب مالك وغيره ممن يشترط في الاعتكاف أيام معلومة وأمور معلومة على ما هو وجود في كتبهم واخذ الزينة مسجد لقوله تعالى خذوا زينتكم عند كل مسجد وتعلم العلم من العالم وتعلمه الجاهل والبحث فيه مع الاخوان وزيارة الاخوان فيه وزيارة العلماء فيه وزيارة الصالحاء فيه واقتباس بركة الاجتماع بهم فيه واقتباس بركة الصلاة معهم فيه وعبادة المريد ان وجد ذلك لما ورد من خرج يعود مريضا خرج يخوض في الرحمة فاذا استقر عند استقرت الرحمة فيه أو كما قال عليه الصلاة والسلام وتزينة المصابين لما ورد عنه عليه السلام من عزي مصابا



فله أجر مثل المصاب فيحصل له هذا الخبر العظيم وينوي مع ذلك تشييت  
العامس وينوي مع ذلك أنه ان رأى شيئاً يعتبر فيه وينوي السلام على  
المسلمين وينوي رد السلام عليهم وينوي ذكر الله تعالى في السر والعلانية  
السنة في السعي الى المسجد والصدقة على محتاج اذا وجد به الذي يمكنه  
واعانة ذي الحاجة الماهوف وقضاء حاجة مضطرا ن وجده ل كن يشترط  
في هذا ان يخرج بشئ معه من النفقة ولو يسير ويخرج معه صدقة لانه قد  
يصيب شاة او غيرها تريد ان تموت بنفسها فتكون معه آلة الذبح فيغيث  
صاحبها ويحبرها عليه بالذكاة وكثيرا ما يقع هذا وكذلك اضافة النفقة  
قد يصادف مضطرا لما فيحصل له اجرائية والعمل والا اذا خرج عريا عما  
ذكر وقد نوى اعانة ذي الحاجة الى غير ذلك يكون ذلك دعوى يخالف على  
صاحبها

كل من يدعي بما ليس فيه كذبه شواهد الامتحان  
وينوي ارشاد الضال وان يأمر بالمعروف وان ينهي عن المنكر ان قدر  
عليه بشرطه وان يصلي على الجنائزة وان يحضرها ان وجد ذلك على  
ما ينبغي من الاتباع وترك الابتداع وان يحمي بدعة ويظهر سنة مهما  
قدر على ذلك وان ياتي المسلمين ببشاشة الوجه لقوله عليه الصلاة والسلام  
لقاء المسلم ل اخيه ببشاشة الوجه صدقة وان يمثل السنة في خروجه من بيته  
بتقديم اليمين وتأخير الشمال وان يتردد في التعمد والوارد في ذلك وهو ان  
يقول الله -م اني أعوذ بك ان أضل او أضل او اذل او اذل او اظلم او اظلم  
او اجهل او يجهل على ويقول عند ذلك أيضا بسم الله آمين بالله  
وتوكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانه اذا قال ذلك  
اعتزله الشيطان يقول قد هدى روقي فليس لي عليه سبيل وكذلك ايضا  
يقرأ آية الكرسي عند خروجه من منزله لما ورد في ذلك ان الله عز وجل  
يجعل غنا بين عيبيه وينوي اتباع السنة في دخوله المسجد بان يقدم  
اليمن ويؤخر الشمال وان يخضع الشمال اولاً ثم بعد اليمين سنة ثان في فعل  
والسنة كيفية ما يفعل ان يخضع الشمال اولاً ثم يجعلها على العمل من فوقها  
ثم يخضع بعدها اليمن فيدخلها في المسجد ثم يدخل رجله الشمال بعد ذلك

فيجتمع السنتان خالع الشمال أولا وتقدم اليمين في المسجد أولا وينوي  
اتباع السنة عند دخول المسجد بديان يمسح نعليه عند الباب عند دخوله  
وينظر في قدر نعليه فان كان تم شيء أزاله والادخل وقد ورد أن من فعل هذا  
تقول له الملائكة ادخل فقه غفر لك وينوي انتظار الصلاة لما جاء فيه  
فذلككم الرباط فذلككم الرباط مرتين وينوي جلوسه في مصلاه لما جاء فيه  
عنه عليه الصلاة والسلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي  
صلى فيه تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وينوي الاقتداء والاقتباس  
بآثار من أمرنا باتباعهم من العلماء والصالحين ويتأدب بأدابهم أعني بالنظر  
إلى تعبدتهم وتصرفهم لانه ليس المخبر كالمعاينة حكى عن بعضهم أنه صلى  
بجنبه بعض الناس فجعل يدعو في السجود يرفع صوته بذلك وتكرر ذلك منه  
فقال يا أخى عسى أنك تذهب إلى فلان وكان فلان من أكابر وقته فصل إلى  
جنبه واستمع إلى الدعاء الذي يدعو به اعلمك تفيدني آياه قضى إليه فصل إلى  
جنبه أيما ثم رجع إلى الأول فقال له يا سيدي لم أسمع منه شيئا فقال له  
يا أخى مؤلا قد وتنسأ إلى الله تعالى فان لم تقمديهم فهم نقمدي فعمله برفق  
والطف وعلمه كيفية الاقتباس من أحوالهم وأفعالهم فينوي حين خروجه  
الاتفات إلى هذه الأشياء ومراعاتها فانها أمر مهم في الدين فيحصل له من  
الاجر بالله به عليم وهذا بشرط أن يكون الشخص المنظور إليه أهلا  
للاقتداء سالما من البدع والافال تغفل عنه يجب ان كان الذي يراه غير قادر  
على الاخذ على يده وان كان قادرا فيجب عليه نهيه وذلك بحسب قدرته على  
مانع عليه العلماء في حد تغيير البدع والمنسأ كرو ذلك مسطور في كتبهم  
موجود مطالعة أو بالسؤال عنه من أهله وله من الاجر في ذلك اجر من ذب  
عن السنة وسماها وينوي مع ذلك إزالة الأذى من طرق المسلمين من حجر  
ومدروسوك وغير ذلك وينبغي له أن ينوي إذا رأى مبتلى في بدنه أو في  
اعتقاده أو في عمله ان يمثل السنة في الدعاء الذي ورد عنه عليه الصلاة  
والسلام من رأى منك مبتلى فقال الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاه به  
وفضاني على كثير من خلقه تفضيلا عوفي من ذلك البلاء اهـ ان كان ينبغي أن  
يكون ذلك سرا في نفسه خيفة من كسر الخواطر في حق بعضهم أو التشويش

الواقع من بعض الناس وقد يجهلهم ان وينوى ان يرفع ويكرم ويعظم ما يجد في المسجد أو الطريق بين الأرجل من الأوراق التي فيها اسم الله تعالى أو اسم نبي من الأنبياء عليهم السلام وقد ورد في هذا أجور ~~كثيرة~~ مشهورة عند العلماء فمنها ما ذكره الامام القشيري رحمه الله في أول كتاب التخبير له في شرح أسماء الله الحسنى قال يروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كتاب باقى بضعة من الأرض فيه اسم من أسماء الله تعالى أو اسم نبي إلا بعث الله اليه ملائكة يحفونه يا جنتهم حتى يبعث الله اليه وليا من أوليائه فيرفعه من الأرض ومن رفع كتابا من الأرض فيه اسم من أسماء الله رفعه الله في عليين وخفف عن أبيه وإن كانا مشركين ويروى عن منصور بن عمار أنه قال كنت مولعا في صباى برفع القراطيس من الأرض حتى عرفت بذلك فبينما أنا ذات يوم في صحراء إذ وجدت قراطيسا فيه لا اله الا الله ورفعته ولم يكن بأزاهى حائط ولا شئ أرفعه فيه فباعته فرأيت في النوم تلك الليلة ها تهايهتف بي وهو يقول يا منصور ان الله عز وجل سبرى لك ما فعلت وينوى ان يرفع ويكرم ويعظم ما يجد في المسجد أو الطريق بين الأرجل من نعم الله تعالى عتمة فيعظمها برفعه لها وصيانتها وينوى غنى البصر وقد نص العلماء على هذا ويذنبوه فقالوا ليس للرجل اذا خرج في السوق أن ينظر الا لموضع قدمه اللهم الا أن تكون زجة يخاف على نفسه من الأذى فله ان يرفع عينيه بقدر الحاجة لذلك وقد ورد في الحديث اعطوا الطريق حقه اقلوا يا رسول الله وما حق الطريق قال غنى البصر وكف الأذى ورد السلام وأمر بعروف ونهى عن منكر وذكر الله وينوى خفض الجناح وهو التواضع لآخوانه المسلمين ومعاماتهم بالحسنى وينوى مع ذلك تحسيس الخلق لآخوانه المسلمين ويحمل على نفسه في عدم اغراضه لا غراضهم وينوى حمل الأذى من آخوانه من المسلمين وترك الأذى لآخوانه المسلمين ووجود الراحة لهم ويدعو الناس الى الله تعالى ويدلهم عليه وعلى أمره ونهيه وسنة نبيه ويلقى آخوانه المسلمين بسلامة الصدر لما جاء فيه قال عليه الصلاة والسلام سلامة الصدر لا تبلغ بعمل اه وينوى ترك التكبيرة على آخوانه المسلمين وغيرهم وينوى ترك الاكتماب بينيته

وعمله وينوي السؤال عن غائب من الاخوان لعل طارضا يعرض لاحد هم  
فيكون قادرا على اعانتته وازالته وينوي السؤال عن جيوش المسلمين  
لعل يسمع عليهم خيرا فيسير به فيشاركونهم في غزوهم في الاجور بالسرور  
الذي وجدته وقد ورد عن بعض الناس انه مات فلم توجد له حسنة فغفر الله  
له لسروره يوما واحدا بعد اذ ذكر وهذا خبر عظيم مفعول عنه وينوي  
السؤال عن امر العدو وشأنه لعل يسمع خيرا يتشوشون منه فيسير به فله اجر  
في ذلك ايضا كالذي قبله وكذلك في العكس ان يسمع عنهم ما يسيرونهم تشوش  
هو فله الاجر في ذلك وكذلك في الوجه الذي قبله ان يسمع عن المسلمين  
ما يملقهم بخرع على ذلك واسترجع فيحصل له الاجر ~~الكثير~~ اجر بلا عمل  
ولا تعب ولا نصب وينوي السؤال عن ثغور المسلمين فله لعل يسمع ما يسيرونه  
ايضا مثل الوجه الاول الذي قبله سواء في الخير وضده ~~لكن~~ هذا بشرط  
يشترط فيه وهو ان يكون بقدر السؤال فاذا حصل المراد سكنت واقبل على  
ما يعنيه لئلا يكون السؤال ذريعة الى التحدث فيما لا يعنيه وقد ورد التحذير  
عنه لما اتى على رجل مات بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال لعله كان  
يتحدث فيما لا يعنيه او كما قال وهذا الباب كثير ما يدخل منه الشيطان على  
بعض العلماء والصالحين يبتدون بمثل ما ذكره مسائل العلم والاقراء ثم  
يدرجهم الى الحديث فيما لا يعنى ان وقعت السلامة من ذكر غائب او جدال  
يقع او مفاوضة وقد قال الشيخ الامام ابو الحسن الماوردي رحمه الله في كتاب  
آداب الدين والدنيا له اعلم ان لا كلام شروطا أربعة لا يسلم المتكلم من  
الزال الايهما ولا يعرى من النقص الا ان يسترعيها فالشرط الاول ان  
يكون الكلام لداع يدعو اليه اما ان يكون في اجتهاد نفع او دفع ضرر  
والشرط الثاني ان ياتي به في موضعه والشرط الثالث ان يقتصر منه على  
قدر حاجته والشرط الرابع ان يتخير اللفظ الذي يتكلم به اه وقد تقدم ان  
المؤمن لا ينبغي له ان يتصرف في مباح والكلام فيما لا يعنى اقل درجاته ان  
يكون في مباح وقد قال الشيخ الامام ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في  
كتاب منهاج العابدين له واما المباح ففيه أربعة أمور احدها شغل الكرام  
البررة الكاتبين بما لا خير فيه ولا فائدة وحق للمرء ان يستغنى منهما فلا يؤذيها

قال الله تعالى ما بلغظ من قول الالديه رقيب عتيد والثاني رفع الكتاب الى الله تعالى وفيه الامور والهذب فليحذر العبد من ذلك وليخش الله تعالى عز وجل وذكر ان بعضه - ثم نظر الى رجل يتكلم في المخرافه قال يا هذا انما تلي كتابا الى ربك فانظر ما تلي والثالث قراءته بين يدي الملك الجبار يوم القيامة على رؤس الاشهاد بين يدي الشرائد والاهوال عطشان صريان جيعان والرابع الامور والتعابير لما اذا قلت وانه طاع الحجة والحياه من رب العزة وقد قيل اياك والفضول فان حسابيه يطول وكفى به هذه الاصول واعظا لمن اتعظ اه لاكن ان اشتغل بعد السؤال بالقضاء المسائل عليهم اذ ياقبها سها منهم اريد نخل عليهم سرور السكونهم يسرون بكلامه مهمهم اويسرهم بكلامهم معه فحسن وهذا راجع الى حال من يقع له ذلك والمقصود اجتناب البطالة وهو ان يمضي وقت هو فيه عرى عن الطاعة وينوى مع ذلك امثال السنة في المشي الى المسجد وبالسكينة والوقار لما ورد في ذلك عنه صلوات الله وسلامه عليه اذا اتيتهم الصلاة فلا تاتوها وانتم تسرعون واتتوها وعليكم السكينة والوقار وينوى امثال السنة حين دخوله المسجد في الدعاء الوارد في ذلك وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب رحمتك وينوى ايضا امثال السنة حين خروجه من المسجد بان يقدم الشمال ويؤخر اليمين وينوى امثال السنة حين خروجه بالدعاء الوارد ايضا فيه وهو ان يقول بسم الله ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يقول اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب فضلك وينوى امثال السنة في اخذ القدم بالشمال حين دخوله المسجد ودوحين خروجه منه فان السنة قد وردت ان كل مستقذر يتناول بالشمال وكل طاهر يتناول باليمين ولاجل هذا المعنى كان المستحب في التختيم ان يكون في الشمال لانه ياخذ به بيمينه لانه طاهر فيجعل في الشمال فاذا نوى ذلك وخرج بذلك النية لعله يسلم من هذه البدعة التي يفعلها كثير من ينسب الى العلم فتراهم اذا دخل احدهم المسجد ياخذ قدمه باليمين وقل ان يخلوا احدهم من كتاب فيكون الكتاب في شماله فيحصل بذلك في امورهم محذورات منها ان يجهل السنة في هذا النزول اليسير فاذا جهل الطالب السنة في مناولة كتابه

وقدمه فكيف حاله في غير هاتين السلتين؟ الله السلامة ومنها مخالفة السنة عند  
 أول دخوله بيت ربه وإلى أدا فرضته ومنها تركها البدعة فيستفتح  
 عبادته بها ومنها اقتداء الناس به وقلة تحفظهم على اتباع السنة في تصرفهم  
 لأجل تصرفه ومنها ما فيه من التفاؤل وهذا أعظم من الجميع وهو أخذ  
 كتابه بسم الله نسال الله تعالى السلامة وحسن العاقبة بحمدوا له وينوي  
 مع ذلك امتثال السنة بأن لا يجعل نعله في قبلته ولا عن يمينه ولا من خلفه لأنه  
 إذا كان خلفه يتشوش في صلاته وقل أن يحصل له جمع خاطفها وإن كان  
 عن يمينه فالسنة أن تكون اليمين للطهارات فابقى إلا أن يكون على اليسار  
 وقد ورد النهي عن ذلك خرجه أبو داود ونصا صريحاً فيه وقد ورد في البخاري  
 ومسلم النهي عما هو أقل من هذا وهو حين رأى عليه الصلاة والسلام  
 الخامة في القبلة فكها بيده ورؤى منه الكراهية لذلك ووقع منه النهي  
 عن ذلك فإذا وقع النهي عن الخامة وهي طاهرة فالباطل بالعدم التي قل  
 أن تسلم في الطريق عما هو معلوم فيجعله على يساره اللهم إلا أن يكون على  
 يساره أحد فلا يفعل لأنه يكون على يمين غيره فيجعله إذا كان بين يديه فإذا  
 سجد كان بين ذقنه وركبتيه ويحفظ من أن يحركه في صلاته لئلا يكون  
 مباشره فيها فيستحب له لأجل ذلك أن تكون له خرقة أو محفظة يجعل  
 فيها قدمه فهو أولى وينوي مع ذلك إدخال السرور على أخوانه المسلمين بما  
 أمكنه على حسب حاله وينوي امتثال ما وجب عليه من مناصرة أهل  
 البدع والأهواء والمناكر لما قد نص العلماء عليه من أنه يجب هجران  
 من هو مجاهر بشئ من ذلك وينوي ترفيع بيت ربه وتوقيره بأن لا ينشد فيه  
 شعرا ولا ينشد فيه ضالة ولا يرفع فيه صوتا ولا يصفق فيه بكفيه ولا يضع كتابا  
 من يده وهو قائم وكذلك أن كان بيده ثوب فلا يضعه وهو قائم فيكون لوقعه  
 في الأرض صوت ورفع الصوت في المسجد منهي عنه مع ما فيه من قلة الأدب  
 مع بيت الله تعالى وكذلك أن كانت يده مفتوحة فلا يلقها من يده وهو  
 قائم فيكون لوقعها في المسجد صوت وهو منهي عنه كما تقدم وكذلك  
 كل ما ألقاه من يده وهو قائم ويكون له صوت فلا يفعل لئلا يقع في النهي وإن  
 كان من محتاج أن يلبس داخل المسجد فيحفظ أن يلقى نعله في الأرض

وهو قائم في مكان لو وقوعه في الارض صوت وان كان قد بقي فيه شيء من  
 اثر الطريق فيقع لقوة الرمية في المسجد وكذلك ان كان بصق في نعله  
 في المسجد فلقوة الرمية ينزل ذلك في المسجد وكثيرا ما يفعل به بعض الناس هذا  
 وذلك كله منهي عنه منصوص عليه موجود في كتب الفقهاء قال الله تعالى  
 في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وقال عليه الصلاة والسلام  
 عرضت على اجور ائمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد والقذاة هي  
 ما يقع في العين ولا تبالى العين بها فاذا كان يؤجر في مثل هذا النزول اليسير  
 فكيف يدخل له شيء مما ذكر فيخاف على فاعل ذلك ان لا يقوم بما نواه كله  
 وما فعله في جنب ما قل من الادب مع بيت ربه فيحصل له النقصان وينوى  
 اجتناب اللفظ فيه والكلام فيما لا يعنى فانه قد ورد ما معناه ان الكلام  
 في المسجد بغير اعمال الاخرة كالنار في المحطب يا كل الحسنات فيحفظ من  
 ذلك امثلا لا يكون قد خرج الى تجارة فيرجع خاسرا بسبب لفظه وكلامه  
 وينوى الصلاة بالسلاح ويحمل ذلك معه لما ورد من ان الصلاة بالسلاح  
 افضل من غيرها اظنه بسبعين وينوى الاجتناب والكراهة لما يباشر في  
 المسجد في زمانها من البدع سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يذكر  
 عن شيخه القدوة الامام العالم المحقق سيدي ابي الحسن الزيات رحمه الله تعالى  
 انه كان يقول والله ما ابالي بكثرة المنكرات والبدع وانما ابالي واخاف من  
 تأنيس القلب به لان الاشياء اذا تواتر مباشرتها اشتبهت بالنفوس واذا  
 أنست النفوس بشئ قيل ان تأثر له وكان سيدي ابو محمد رحمه الله تعالى  
 يبين ذلك ويوضحه من الحديث الوارد في تغيير المنكر وهو قوله عليه السلام  
 والسلام من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فمن لم يستطع فبلسانه فمن لم يستطع  
 فبقلبه وهو اضعف الايمان فأخبر صلى الله عليه وسلم ان التغيير بالقلب  
 هو اضعف الايمان والتغيير بالقلب هو ما يجده الانسان في قلبه من البغض  
 لذلك الفعل المرئى وانزعاجه اذ ذاك وقاعه وهذا في الغالب انما يحصل  
 لما يندرو وقوعه وأما الاشياء التي تهدي في كل وقت وحسين فقد أنستها  
 النفوس ولا يجد العاق والآنزعاج منها اذ ذاك أعنى مع تكررها واستمرارها  
 لأهل العلم المنتبهون للسنة والبدعة العارفون بذلك فان كان الامر كذلك

والنبي صلى الله عليه وسلم قد أخبر أن التغيير بالقلب هو أضعف الإيمان  
والتغيير قد عد عدم في الغالب لاستئناس النفوس بما يشاهد من تلك  
الاشياء فذهب أضعف الإيمان وإذا عدم أضعفه فماذا يرجي أن يبقى بعد  
عدم هذا الأضعف أسأل الله تعالى السلامة بحمد وآله يبين هذا ويزيده  
ايضا حقا حكاه صاحب القوت رحمه الله تعالى عن بعض السلف أنه قال  
أول بدعة رأيت بلبت الدم ثم بعد ذلك بلبت أصفه ثم تغير الامر الى العادة أو كما  
قال فلقد قوة الإيمان اذذاك عنده ومباشرة عالم بهوده من السنة قوى انزعاج  
تلك النفس الظاهرة حتى تغير مزاجه فظهر ذلك في مائه الا ترى ان الاطباء  
يستدلون على ما بالمر يض من الشكاية بالنظر الى مائه فلما ان استقر أمر تلك  
البدعة ولم يقدر على تغييرها لالامور المانعة له في وقته تغير من ذلك الانزعاج  
الاول لاستئناس النفس بالعوائد وبقي عنده ما يلزمه من التغيير بالقلب  
والله أعلم أي بدعة هي التي بال منها هذا السيد الدم ثم ~~سكن~~ أمره  
بعد ذلك ولعلها ما حدث عندهم من المنخل أو الاثنان أو الخوان أو  
ما يشاء كل هذه الاشياء التي ظهرت في زمانهم وأما زماننا هذا فعاذ الله وما  
ذاك الا راجع لما قال المجتهد رحمه الله تعالى ولقد احسن فيه حسنات  
الابرار سياآت المقر بين أعني عمار أبي هذا السيد العظيم وهو المحسن  
البصري رحمه الله عليه من البدعة روى مالك في موطائه عن عمه أبي سهيل  
ابن مالك عن أبيه أنه قال ما أعرف شيئا مما أدركت عليه الناس الا النداء  
بالصلاة فاقطر كيف وقع منه الانكار لكل أفعاله في ذلك الزمان الا ما كان  
من الاذان وقد روى عن المحسن البصري وكان من كبار التابعين وهو أول  
من فتح المصالح في طريق القوم وهو رضيع احدى زوجات النبي صلى الله  
عليه وسلم وهي أم سلمة رضي الله عنها لما اعرف الناس عنها من صلاة  
الجمعة وجدوه في ناحية من المسجد يبكي فستلهم بكائك فقال وما لي لا أبكي  
وما أعرف لكم شيئا مما أدركت عليه الناس الا القبلة هذا في زمان المحسن  
البصري فما بالك وظنك بزماننا هذا ومسا جدنا هذه لكن قد أخبر الشارع  
صلى الله عليه وسلم ان ذلك يكون فكأن كما قال الا ترى الى قوله  
عليه الصلاة والسلام كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة



لان السنة اذا أطلقها العلماء فالمراد بها طريقة صاحب الشرع صلوات الله  
وسلامه عليه وعادته المستمرة على ذلك قال الله تعالى سنة الله التي قد دخلت  
من قبل سنة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا أي عادة الله التي قد دخلت من  
قبل وعادة من قد أرسلنا قبلك من رسلنا فلما ان ارتكبنا هوانا اصطلمنا  
عليها بحسب ما سئوات لنا أنفسنا صارت تلك العوائد التي ارتكبناها  
ومضينا عليها سنة لنا فاذا جاءنا من يعرف السنة ويعمل بها انكرناها عليه  
لانه يعمل بخلاف سنتنا وقلنا هذا يعمل بدعة بالنسبة الى سنتنا التي اصطلمنا  
عليها فاذا نهانا عن عادتنا وأمرنا بتركها أو تركها وقلنا هذا يترك السنة أي  
يترك السنة التي اصطلمنا عليها فجاء ما قال عليه الصلاة والسلام في الحديث  
المتقدم سواء بسواء فانا لله وانا اليه راجعون وقد روى مالك في موطائه عن  
العلامة ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم خرج يوما الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وانا ان  
شاء الله عن قريب بكم لاحقون وددت اني قد رايت اخواننا فقالوا يا رسول  
الله السناباخوانك قال بل أنتم أصحابي واخواننا الذين يأتوا بعدد وانا  
فرطهم على الخوض فقالوا يا رسول الله كيف تعرف من يأتي بعدك من أمته  
فقال أرايت لو كانت لرجل خيل غر محجلة دهم ألا يعرف خيله من غيرها  
قالوا بلى يا رسول الله قال فانهم يأتون يوم القيامة غرا محجلين من آثار الوضوء  
وانا فرطهم على الخوض فليذا دن رجال عن حوضي كما يذاذلهم من الضال  
أناديهم بالاهل لم الاهل الاهل فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول صدقا  
فصدقا أم فأني عليه الصلاة والسلام بلغني التبديل على طريق العموم  
فيدخل في ذلك التبديل في الاعتقاد والقول والعمل في القليل والكثير فاذا  
تقرر هذا وعلم من أحوالنا فلا شك ان الرجوع الى العوائد من غير علم بها  
والاستمرار على ما نحن فيه من الاصطلاحات مخفف في العقل وحرمان بين  
فيحتاج لاجل هذا ان ينوي حين الخروج التحفظ من هذه الاشياء كلها حتى  
يكون متيقظا اذا وقع له شيء منها فيغيره بالذي يقدر عليه جهده مرة باليد  
وأخرى باللسان وأخرى بالقلب وما وراء ذلك وراءه التحفظ من ترك الثالث  
فان تركه خطر وقد تقدم مثال ذلك مما هو معلوم بوجود اليوم بيننا

في المساجد وغيرها من التغني بالقرآن والزيادة فيه بالمدا الفاحش والنقص  
بحسب ما يوافق نعمائهم في الطريقة التي ارتكبوها ومضت عليها سنتهم  
الذميمة وإن كان قد اختلف علم وفارحة الله عليهم هل يجوز التغني بالقرآن  
أم لا للحديث الوارد في ذلك منه صلوات الله عليه وسلامه حيث يقول ليس  
منّا من لم يتغن بالقرآن فذهب مالك ووجه ورأى أهل العلم رجحة الله عليهم إلى  
أن ذلك لا يجوز وروى ابن القاسم عن مالك رحمه الله أنه سئل عن الأحناف  
فقال لا يجزئني وإنما هو غناء يتغنون به ليأخذوا عليه المداهم وذهب  
الشافعي ومن تبعه إلى أن ذلك يجوز وأحسوا بالحديث المتقدم فحملوه على  
ظاهره وهو عند الجماعة مؤول على أن معنى يتغن يستغني به من الاستغناء  
الذي هو ضد الفقر وقيل يجهر به أقوله عليه الصلاة والسلام ما أذن الله  
لشيء ما أذن لشيء حسن الصوت يتغن بالقرآن يجهر به قال علماء وفارحة الله  
عليهم معناه يسمع نفسه ومن يليه وقال عليه السلام الجاهر بالقرآن كالجاهر  
بالصدقة قال الإمام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وقد روى عن  
سفيان وجه آخر ذكره اسحاق بن راهويه أي يستغني به عما سواه من  
الأخبار وإلى هذا أتى ويل ذهب البخاري رحمه الله لا تباعة الترجمة في  
كتابه بقوله تعالى أولم يكن لهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم والمراد  
الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم قاله أهل التأويل وقيل إن معنى  
يتغن به يتخزن به أي يظهر في قارئه المحزن الذي هو ضد السرور عند قراءته  
وتلاوته وليس من الغنية لأنه لو كان من الغنية لقال يتغاني به ولم يقل يتغن  
به ذهب إلى هذا جماعة من العلماء منهم الحليمي وهو قول الليث بن سعد  
وأبي عبيد ومحمد بن حبان والنسائي وأحسوا بما رواه مطرف بن عبد الله  
ابن الشخير عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأصدره  
أزين كآزين الرجل من البكاء الأزين بز من صوت الرعد وغلبان القدر  
وقد روى عن سعيد بن المسيب رحمه الله أنه سمع عمر بن عبد العزيز يؤم  
بالناس فطرب في قراءته فأرسل إليه سعيد يقول أصلحك الله إن الأئمة  
لا تقرأ هكذا فترك عمر التطريب بعد وروى عن مالك رحمه الله أنه سئل  
عن النبي في قراءة القرآن في الصلاة فأذكر ذلك وكرهه كراهة شديدة

وانكر رفع الصوت به وروى ابن جريح عن عطاء عن ابن عباس رضي الله  
عنه قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مودن يطرب فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ان الاذان سهل سمع فان كان اذانك سهلا سمعها والا فلا  
تؤذن آخره الدار قطنى في سنته فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم مع ذلك  
في الاذان فاحرى انه لا يجوز له قراءة القرآن الذي حفظه الرحمن سبحانه  
وتعالى فقال وقوله الحق انما نحن نزاننا الذكروا ناله لحاظون وقال عز وجل  
وانما كتاب عزيز لا يأتى بالباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم  
خبير فقال وا اما الخنج به المخالف من قوله عليه الصلاة والسلام زينوا القرآن  
بأصواتكم فليس هو على ظاهره وانما هو من باب المقلوب أى زينوا أصواتكم  
بالقرآن قال الخطابي وكذلك فسر غير واحد من أئمة الحديث زينوا  
أصواتكم بالقرآن وقالوا هو من باب المقلوب كما قالوا عرضت المحوض على  
الناقة وانما وعرضت الناقة على المحوض قال ورواه معمر عن منه ورعن  
طلحة فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح ورواه طلحة عن عبد الرحمن  
ابن عوسجة عن البراء بن عازب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال زينوا أصواتكم بالقرآن أى اللجوا بقراءته واشغلوا به أصواتكم  
واتخذوه شفاء وقيل معناه المحض على قراءة القرآن والدأب عليه وقد روى  
عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول زينوا أصواتكم  
بالقرآن وروى عن عمر رضي الله عنه انه قال حسبنوا أصواتكم بالقرآن  
ثم قال المراد من الله ومع الله ان يتأول عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ان يقول ان القرآن يزين بالأصوات او غيرها فن تأول هذا فقد واقع  
أمر أعظم وهو ان يحوج القرآن الى من يزينه كيف وهو النور والضياء  
والزينة الأعلى من أليس بهجة واستدار بضياءه ثم قال ان في الترجيع  
والطرب همز ما ليس به موزومة ما ليس به مدود فترجع الالف الواحدة  
الغات كثيرة فيؤدى ذلك الى زيادة في القرآن وذلك ممنوع وان وافق ذلك  
موضع نبرة صيرها نبرات وهمزات والنبرة حيث وقعت من الحروف فانما هي  
همزة واحدة لا غيرا ما مدودة واما مقصورة فان قيل فقد روى عن عبد الله  
ابن مغفل رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له عام

الفتح على راحلته فرجع في قراءته وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع  
 آ آ ثلاث مرات قلنا ذلك محمول على اشباع المد في موضعه ويحتمل ان يكون  
 حكاية صوته عند هزال الراحلة كما يعتري رافع صوته اذا كان راكبا من ان ضغط  
 صوته وتقطيعه لاجل هزال الركوب واذا احتمل هذا فلا حجة فيه قال وهـ اذا  
 المخلاف الغناء وما لم يبههم معنى القرآن بتريد الاصوات وكثرة الترجمات  
 فاذا زاد الامر على ذلك حتى لا يعرف معناه فذلك حرام باتفاق كما يفعله القراء  
 بالدار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والمجنائز ويأخذون عليهم ما لا جور  
 والجواثرضه لسمعهم وخاب عملهم فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله تعالى  
 ويهونون على انفسهم الاجترار على الله بأن يزيدوا في تنزيله ما ليس فيه  
 جهلا يدينهم ومروقاً عن سنة نبيهم ورفض السيرة الصالحين فيه من سلفهم  
 وتزيغاً الى ما يزين لهم الشيطان من اعمالهم وهم يحبون انهم يحسنون  
 صنعاً فهم في غيرهم يترددون وكتاب الله يتلاعبون فان الله وانا اليه راجعون  
 لكن قد اخبر الشارح صلوات الله عليه وسلامه ان ذلك يكون في مكان كما  
 اخبر صلى الله عليه وسلم ذكر الامام الحافظ أبو الحسن بن رزين وأبو عبد  
 الله الترمذي الحكيم في نوادر الاصول من حديث حذيفة رضي الله عنه ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرءوا القرآن بلحون العرب واصواتها  
 واياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكتابين وسيجيء بعدى أقوام  
 يرجعون بالقرآن ترجيع الغناء والنوح لا يجاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم  
 وقلوب الذين يبههم شأنهم اللحن جمع لحن وهو التمازيب وترجيع الصوت  
 وتحسينه بالقراءة كالشعر والغناء قال علماء وناجحة الله عليهم ويشبهه هذا  
 الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ في المجالس من اللحن الاعجمية  
 التي يقرءون بها ما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم والرجيع في القراءة  
 ترديد الحروف كقراءة النصاري والترتيل في القراءة والتأني فيها  
 والفهل وتبيين الحروف والحركات تشبهاً بالشعر المراتل وهو المطلوب في  
 قراءة القرآن قال وقال الحايي والذي يظهر بدلالة الاخبار انه أراد بالتغني  
 ان يحسن القارئ صوته مكان ما يحسن المغني صوته بغنائه الا انه يعمل به نحو  
 القهرن دون التطرب أي قد عوض الله من غناء الجاهلية بخبرامته وهو

القرآن فمن لم يحسن صوته بالقرآن ولم يرض به بدلا من ذلك الغناء فليس  
منه الا أن قراءة القرآن لا يدخاها شيء من التغنى وقبول الاحسان وترديد  
الصوت مما يلبس المعنى ويقطع أوصال الكلام كما قد دخل ذلك كله في الغناء  
وانما يليق بالقرآن حسن الصوت والتخزين به دون ما عداهما وبسئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحسن الناس قراءة فقال صلى الله عليه  
وسلم أحسن الناس قراءة من اذا سمعته يقرأ رأيت أنه يخشى الله تعالى  
وقال ان هذا القرآن نزل بحزن فاقروه وبحزن فابكوا فان لم تبكوا فتبكوا  
كوا **اه** كلام القرطبي رحمه الله لكن يشترط في التخزين أن يكون القارى  
في حال قراءته متلبسا بحزن القلوب فان لم يقدر عليه تعاط أسباب الحزن بمثل  
نفسه أنه على الصراط وان النار تحت قدميه وان الجنة بين يديه الى غير  
ذلك وهو كثير وذلك ليكون ظاهره موافقا لباطنه فلم يذرا أن يظهر بلسانه  
من التخزين ما لم يكن في قلبه فانه من باب خشوع النفاق وهو أن يكون  
البدن خاشعا والقلب ليس كذلك نسأل الله السلامة عنه وقد رأى عمر بن  
المختاب رضى الله عنه رجلا لايمشى وهو مخنى الرأس فخر به بالدارة وقال  
ارفع رأسك الخشوع هاهنا وأشار الى قلبه فاذا كان الامر كما وصف فيحتاج  
الخارج الى المسجد لأن يكون كما تقدم ذكره لئلا يجبه شيء من ذلك ولا يأنثر  
قلبه عند رؤية ما يرى وكذلك ما يفعله في المساجد من غير الجائز من جنس  
ما ذكره من تأباه السنة المحمدية وذلك كثير يطول تتبعه فمن وفقه الله تعالى  
وطاب العلم من أهله تنبه لذلك كما فيعرفه حين رؤيته وقد صارت كأنها  
شعائر الدين وقل من ينكرها فانا لله وانا اليه راجعون (وينوي) مع ما ذكرناه  
الاجمان والاحتساب في حال تلبسه بالغسل لان من أحضرنية الامتساب  
والاحتساب اذ ذلك كان أعظم أجرا من كان غافلا عنها أو ساهيا لا ترى الى  
ما ورد عنه صلوات الله عليه وسلامه في الصوم الواجب من صام رمضان  
ايامنا واحتسابا يغفر له ما بين رمضان الى رمضان وقد تقرر في الصوم ما قد  
تقرر فيه من قوله عليه الصلاة والسلام مخبرا عن ربه عز وجل يقول كل عمل  
ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا اجزي به فهذا أجره كما ترى لكن لسان زاد  
هذه انية الايمان والاحتساب يزيد له في مقابله مغفرة ما بين رمضان الى

رمضان وكذلك قوله عليه الصلاة والسلام من قام رمضان ايمانا واحتسابا  
 غفر له ما تقدم من ذنبه وقيام رمضان فيه الاجر ابتداء لكن لما ان زاد هذا  
 في نيته احضار الايمان والاحتساب زيد له في مقابلاته مغفرة ما تقدم من ذنبه  
 وكذلك ايضا قوله عليه الصلاة والسلام اذا انفق الرجل على اهله يحسبها  
 فهو له صدقة والزفقة على الاهل واجبة والواجب على ما تقر راجحه اعظم  
 وافضل من غيره لكن لما ان زاد هذا نية الاحتساب في فعله زيد له على اجر  
 الواجب اجر صدقة اه واحضار ذلك هو انه اذا فعل الفعل يستحضر الايمان  
 اذ ذلك وأنه يمثل امر الله عز وجل على ما امر به صاحب الشرع صلوات  
 الله عليه وسلامه منقادا مطيعا من قبل نفسه لا يحجبها ولا مستحييا بل يمثل  
 الامر ليس الا والاحتساب ان يحسب تعب الفعل الذي يفعله ومشقة  
 على الله تعالى لا على غيره من عوض يأخذة أو ثناء أو مدحة أو مظاهرة ترتفع  
 عنه أو يرجع اليه أو يسمع قوله أو اشارته بل يكون ذلك خالصا لربه عز  
 وجل لا يريد به بدلا فاذا فعل الفعل الذي يفعله على هذه الصفة وهذا  
 الترتيب فقد أتى بالمقصود والمراد وقد كل النية وانما وانما ما في رجلي له ان  
 يحصل له ما وعد به صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه على ذلك الفعل  
 ان شاء الله تعالى ومن اصدق من الله قبلا ومن اصدق من الله حديثا  
 وهذه القاعدة مطردة في جميع الاعمال كلها دقيقةها وجليلها واجبها  
 ومنهوبها واعل قائلها قول كل ما ذكرته متعذرا لا يمكن تحصيله لان هذا  
 كله يحتاج الى زمان طويل والاكثر من الناس ارباب ضرورات فلا يمكنهم  
 الوقوف مراعاة ما ذكره في جواب عن ذلك بما ذكره ابن العربي رحمه الله  
 تعالى في شان نية الصلاة قال قال لنا أبو الحسن القروي رحمه الله تعالى  
 بشعر عسقلان سمعت امام الحرمين يقول يحضر الانسان عند ان يلبس بالصلاة  
 النية ويجرد النظر في الصانع وحدوث انما الم حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة  
 قال ولا يحتاج في ذلك الى زمان طويل وانما يكون ذلك في احدى لحظة لان  
 تعام ذلك المجاهل يفتقر الى الزمان الطويل وتذكرها يكون في لحظة اه  
 ومن تمام النية وتسكاتها وحسنها وتتمتها ان تكون مستحبة في كل فعل  
 يفعله لكن هذا في الغالب صعب عسير في حق اكثر الناس وذلك حرج

ومشقة فيجزى بالنية التي خرج بها ان شاء الله تعالى (فتحصل) لتأمين النيات في الخروج الى المسجد اثنان وتسعون مع ما يضاف الى ذلك من نية شروط وجوب الصلاة وفرائضها وسننها وفضائلها وذلك سبع وستون فالشروط خمسة وهي الاسلام والعقل والبلوغ وانقطاع دم الحيض والنفاس ودخول وقت الصلاة وتختص الجمعة بثمانية شروط اربع للوجوب واربع للاداء فاما الاربع التي للوجوب فهي الذكورية والحرية والاقامة وموضع الاستيطان واما التي للاداء فهي امام وجماعة ومهجد وخطبة والفرائض ثمانية عشر وكذلك من السنن وكذلك من الفضائل فالفرائض المتفق عليها عند الجميع عشرة وهي النية والطهارة معرفة الوقت والتوجه الى القبلة والركوع والسجود ورفع الرأس من السجود والقيام والجلوس الاخير وترتيب افعال الصلاة ومنها ثلاث متفق عليها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي تكبيرة الاحرام والسلام وقراءة أم القرآن على الامام والقراءة ومنها خمس مختلف فيها في مذهب مالك رحمه الله تعالى وهي الرفع من الركوع وطهارة الثوب والبقعة وسترا العورة وترك الكلام والاعتدال في الفصل بين اركان الصلاة واثنان مختلف فيهما هل هما شرط صحة أو شرط كمال وهما المحشوع ودوام النية واما السنن فأولها إقامة الصلاة في المساجد ورفع اليدين عند الاحرام ويختلف في الرفع عند الركوع ورفع الرأس منه والسورة التي تقرأ مع أم القرآن والجهر بالقراءة في موضع الجهر والاسرار بها في موضع السر والانسات مع الامام فيما يجهر به والتكبير سوى تكبيرة الاحرام وقد قيل ان كل تكبيرة بانفرادها سنة وسمع الله من حده للامام والقراءة والتشهد الاول والجلوس له والتشهد الاخير والجلوس له وهو ما كان منه زائدا على ما يقع فيه السلام والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة سنة وفريضة مطابقة في غيرها ورد السلام على الامام وتأمين المأموم اذا قال الامام ولا الضالين وقوله ربنا ولا الحمد اذا قال الامام سمع الله من حده والقناع للراءة والتسبيح في الركوع والسجود واما الفضائل فأولها اخذ الرداء والقيام بسلام وقراءة

المأموم مع الإمام فيما يسرف فيه وإطالة القراءة في الصبح والظهر وتخفيفها في العصر والمغرب وتوسطها في العشاء وتقصير الجلوس الأولى والتأمين بعد قراءة أم القرآن للفتوى والإمام فيما يسرف فيه وقول الفذر بناولك الحمد وصفة الجلوس والإشارة بالأصبع فيه والقنوت في الصبح والقيام من موضعه ساعة يسلم والسترة واعتدال الصفوف والاعتماد على اليدين في الفريضة واختلاف في وضع أحدهما على الأخرى في الصلاة وقد ذكرها في الدعوة ومعنى كراهيتها أن تعمد من واجبات الصلاة والصلاة على الأرض أو على ما أنبتته الأرض والصلاة في الجماعة مستحبة للرجل في خاصة نفسه وأما إقامة الجماعة في الصلوات فأنها فرض في الجملة وسنة في كل مسجد وهذا منتهى ما عده علماء وأئمة الله عليهم فيجتمع مع ما تقدم من الآداب فيكون الجميع مائة وتسعة وخمسين فإن أضاف إلى ذلك سنة امتثال السنة في الدعاء عند التوجه إلى الصلاة وعند اصطفاة الناس إلى الصلاة فإنه مأثور بالدعاء فيه وهو موضع مرجوف فيه قبول الدعاء ثم ينوي الدعاء بعد الصلاة أيضا لأنه من السنة أعني دعاء كل إنسان في سره لنفسه ولاخوانه دون جهر اللهم إلا أن يكون إماما ويريد أن يعلم المأمومين على ما قاله الشافعي رحمه الله فإذا رأى أنهم قد تعلموا سكت ثم يضيف إلى ذلك التوبة بين الدخول في الصلاة مما تقدم له من السقطات في الكلام أو الغفلات والمخاطر أو غير ذلك كل على قدر حاله وهذا مثل ما قاله بعض العلماء رحمه الله عليهم في العاقل للشيخ كاح ينبغي أن يتوب قبل العقد ليحصل العقد من تأييد فتدكون عدالة الولي حاصلة بالتوبة الواقعة اذذاك فيخرج به من الخلاف الذي في الولي غير العدل وكذلك فيما نحن بسبيله يحصل التوبة السلي يتصف بها قبل الدخول في الصلاة له يدخل اذذاك في قوله تعالى إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ويكون ذلك منه تجديد لما تقدم من توبته عند الوضوء فاذا حصل ذلك حينئذ ينبغي أن يقرع باب الملك بالدخول في مناجاته بتكبيرة الاحرام والوقوف بين يدي مولاه في صلواته والله الموفق للصواب فهذه أربع مضافة إلى ما تقدم ذكره فيكون الجميع مائة وثلاثة وستين من الآداب فينوي ذلك كله فاصادفه



بادر الى عمله ومالم يصادفه حصل له اجر انية وهذا الذي ذكر من العدد  
على جهة التقصير في النظر ومن رزقه الله نورا وتأييدا وتوفيقا يرى أكثر  
من ذلك ويعلم ان شاء الله فيحصل له من الاجر ما هو أكثر لأن النور  
لا يشبه الظلام ونظر العالم ليس كنظر العاقل ونظر العام ليس كنظر  
الباطل ونظر المتبع ليس كنظر المبتدع فاذا اجتمعت هذه الفضائل  
في الشخص وتعمى من هذه النقائص حصل ما هو أكثر من ذلك فأن هذا  
من خرج بنية أداء الصلاة ليس الا ~~لا~~ يمكن بقي في هذا شيء وهو أن علماءنا  
رحمة الله عليهم قد اختلفوا في اغتسل للجنابة والجمعة هل يجزى عنهما  
أو لا يجزى أو يجزى عن أحدهما أربعة أقوال مشهورة يجزى عنهما لا يجزى  
عنهما يجزى عن الجنابة ليس الا يجزى عن الجمعة ليس الا واتفقوا على  
أنه لو اغتسل للجنابة ويقول أرجو أن يجزى عن غسل جمعة أعني أنه نوى  
بذلك أن ذلك يجزيه ومثلهما مثلهما سواء بسواء فان أراد أن يخرج من  
الخلاف فينوي بالصلاة المشي الى أداء فرض الله تعالى وما يختص بالصلاة  
نفسها ثم يقول وأرجو أن يجزى عن كذا وكذا فيتمد ما ذكره يزيد عليه  
بحسب ما وافقه الله تعالى فاذا خرج ما تقدم فاوافق ما نواه بادر اليه بفترسه  
فيحصل له اجر انية والعمل ومالم يوافقه في الوقت حصل له اجر انية وقد  
قال عليه الصلاة والسلام أوقع الله أجره على قدر نيته ولاجل هذا المعنى  
حكى عن بعض العلماء والصالحين أنه دخل عليه وهو في ساق الموت فقل  
لأصحابه انوابة الحج انوابة الجهاد انوابة بارئنا وجعل يعدد لهم أنواع البر  
وكثر فقالوا له يا سيدنا كيف وأنت على هذا الحال فقال رحمه الله ان عشنا  
وفيننا وان متنا حصل لنا اجر انية ~~لا~~ كذا ينبغي أن يكون النظر  
في النية وتنميتها بما تقدم ذكره والغافل المسكين صريح ما في وهو في عني عن  
أعمال البر سواء عن نفسه وعن غيره لاكن اذا نوى ما ذكره يحتاج أن يكون  
متيقظا مهما قدر على فعله مع اتساع الزمان عليه فله لتلايدخل في عمره وله  
تعالى فمن نكث فانما ينكث على نفسه وفي قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا  
لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون فيقع في المقت  
والعيباذ بالله تعالى فاذا خرج الى الصلاة على ما سبق فليحذر أن يخطر له

في نفسه أنه خير من أحد من اخوانه المسلمين فيقع في البلية العظمى فكان تركه لزيادة تلك النيات أولى به لان الحب محبط للأعمال اذا صحت فكيف به في عمل لم يعرف صحته من سقمه بل يخرج محسن الظن باخوانه المسلمين يسمى الظن بنفسه فيتهم نفسه في فعل الخير انها ارادت به الشر وبعثت في غيره من اخوانه المسلمين اذا رآه يفعل الشر انه اراد به الخير كما حكى عن بعضهم اخيه محمد بن واسع رحمه الله رفعنا ببركاته واعاد علينا من سره أنه مر مع اصحابه بموضع فرمى عليه من كوة دار رماد فأراد اصحابه ان يهتفوا أهل ذلك الموضع فقال لا تفعلوا هذه رجة من الله تعالى وقال حسن ان استحق النار ثم صفح عنه ووقع الصلح على الرماذ رجة عظيمة في حقه وما كان سبب هذا الخاف منه الاسوء ظنه بنفسه وحكى عن آخره مر مع اصحابه بموضع وكان رحمه الله قل ان يغير منكرا فهو ابدا كان ورجل يجامع امرأة على مسطبة الدكان فغمض الشيخ عينيه ومرتجاء بعض اصحابه فأمسكه وقال له يا سيدي ما بقي لك ههنا تأويل أو بعد هذا شيء فقال له الشيخ أمانة زهرهم يا أخى كثرت العيال وضافت البيوت حتى احتاج أنه يخرج بزوجته لئلا يفسد هذا الموضع وانما سمعته على هذا تحسین ظنه باخوانه المسلمين لكن هذا والله أعلم كان صاحب حال فحله حاله على ما فعل والافتحسين الظن بمسكن ونهيه واجب أيضا وان كانت زوجته لان علماء نارجة الله عليهم قد نصوا على أنه لا ينبغي للرجال ان يهتموا بالنساء في الطرق لمحدث ولا غيره وان كانت زوجته أو أمته لكن الحال حامل لا محمول سمعت سيدي أبا محمد بن أبي جرة رحمه الله تعالى يقول اذا مر عليك انسان بجمرة خمر ثم غاب عنك ورجع عريا عنها لا يحمل لك ان تقول شربها ولا أوصاها المن يفعل ذلك بها وانما تقول الحمد لله الذي هداه لهذا وما كان عليه هكذا تكون نية المؤمن مع اخوانه المسلمين أعني هـ هذه سبيله معهم مع عدم الخاطئة فيدخل اذذاك في قوله عليه الصلاة والسلام سلامة الصدر لا تباع بعمل وأما مع الخاطئة فالسنة سوء الظن حتى يتبين منهم سبب لتحسين الظن بهم وعلى هـ هذا حملوا قوله عليه الصلاة والسلام من الحزم سوء الظن فاذا خرج الى المذهب على ما وصف ودخل اليه بحبيبه فهو في تحيته بالخيار ان شاء فعل ذلك على الوجوب وان شاء فعله على الاستعجاب فالاستعجاب بين

والوجوب بتذره اختصار واجبة ثم بعد وجوبها عليه يحرم بها وفعل الواجب  
فيه من الثواب ما فيه فاذا فرغ من تحية المسجد فلا يخلو أمره من إحدى أمور  
أما أن يكون ممن يتعاقب به أمره - ثم في الدين كالعالم والمتعلم والامام والمؤذن  
والمؤدب والمجاهد والفقير المنقطع للعبادة التارك للأسباب فهو لا مسبعة  
عليهم يدور أمر الدين فأهمهم وأعظمهم هو العالم إذا أن الستة الباقين كلهم  
راجعون اليه داخلون تحت أحكامه وإشارته ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة  
والسلام العالم امام والعلم تابعه وقوله عليه الصلاة والسلام يؤم القوم  
أقرؤهم - كتاب الله وكان في عصره عليه الصلاة والسلام أقرؤهم - كتاب  
الله وأعلمهم بالحلال والحرام ويقرأ عدل الأحكام قال الشيخ أبو عبد الله  
القرطبي في كتاب التفسير له ذكر أبو عمر والداني في كتاب البيان له بإسناده عن  
عثمان وابن مسعود وأبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر  
فلا يصحوا وزونها إلى عشر أخرى - حتى يتعلمون ما فيها من العمل فية يعلمون القرآن  
والعلم جميعا وذكر عبد الرزاق عن معمر بن عطاء بن السائب عن أبي عبد  
الرحمن بن يسار السلي قال كنا إذا تعلمنا مشرآيات من القرآن لم نتعلم العشرة التي  
بعدها حتى نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها اه فتبين من هذا أن الامام  
يكون أعلم القوم لقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث المتقدم يؤم القوم  
أقرؤهم - كتاب الله وإذا كان الأمر كذلك فهو أكثر الناس حاجة إلى العلم  
والامامة أعلى المناصب واجلها فلا بد أن يكون الامام عالما أعنى على طريق  
الحكامل والأفبالسؤال من العالم يستقيم حاله ويصير عالما بأحكام خطته  
ومرقيته وكذلك غيره من الخمسة الباقين كل محتاج إلى العلم في العلم الذي  
أهل اليه أما بالتعليم أو بالسؤال من العالم وقد ورد أن الله عز وجل يأمر يوم  
القيامة بأهل البلاء إلى الجنة والعلماء وقوف في المحشر فية ولون ياربنا بفضل  
علمنا دخلوا الجنة أي أنهم علموهم ما يلزمهم من الأحكام في بلادهم ومالهم على  
ذلك من الاجور وكيفية الصبر ومال الصابرين فامتثلوا ذلك منهم فكانوا سببا  
لما جرى ثم يأمر الله عز وجل بالمجاهدين والمصابين إلى غير ذلك من الطوائف  
الذين يدخلون الجنة بغير حساب والعلماء وقوف ية ولون ياربنا بفضل علمنا  
دخلوا الجنة فية قول الله عز وجل أنتم هدى كما نبينا في اذهبوا فاختروا

الصفوف فاستمعوا وتشفعوا وإذا كان الامر كذلك فينبغي الاعتناء بامر العالم  
وتقدم رتبته بالذم **مكرر** على غيره من الرتب الباقية اذ انه غير محتاج لهم في  
مقامه الذي اقيم فيه والباقيون محتاجون اليه مضطرون لانتهم صفة  
ولا يتقوم لهم امر الا بدخول العالم بينهم والا كان معهم هباء منثورا فجاء  
ما قال عليه الصلاة والسلام سواء بسواء نعم الرجل العالم ان احتجج اليه نفع  
وان استغنى عنه اغنى نفسه بالله وبالكلام على العالم وتعيينه مقامه يندرج  
غيره فيه من متعلم او غيره وابقيت بقية من الكلام على الباقيين وسند ذكر كلا  
منهم على انفراد ان شاء الله تعالى

\*(فصل في العالم وكيفية نيته وهديه وأدبه)\*

وأول ما ينبغى له ان يحسن نيته جهده ما استطاع اكثر من كل من ذكر اذ ان  
ما هو فيه هو اصل الدين ومجاده وكل من بقي من غيره فهو فرع عنه وتابع له  
كلصل الثمرة ان استقام استقامت الفروع وان اصابا اصل آفة  
هالكت الفروع والنية هي الاصل لا حوا هذا الاصل ان كان حسنة سلم  
صاحبه من العاهات والآفات والبلات قال عليه الصلاة والسلام نية  
المرء خير من عمله ولا يوجد في الاعمال كلها الى ما تقدم في أول الكتاب  
أنزل من العلم وذلك بشرط ان تكون النية فيه حسنة فاذا كانت النية  
حسنة كان أفضل الاعمال والافتككون الاعمال تفضله بحسب ما كانت  
النية فيه ألا ترى الى قول مالك رحمه الله لابن وهب لما ان قام الى الصلاة ما  
الذي هت اليه بأوجب عليك من الذي هت عنه وانما قال له ذلك لما كانت  
نياتهم في طاب العلم ما كانت فكان طاب العلم لا يفوقه غيره والصلاة تدرك  
لان وقتها محدود مسائل العلم تغوت لانها لا تكون ولا تحصل للانسان وحده  
في غالب الامر بذلك مضت الحكمة وبه وقع التكليف لقوله صلى الله عليه  
وسلم وانما العالم بالعلم وهو الآن متيسر عليه بسبب محالسته الامام مالك  
الذي كان معه في ذلك الوقت فقد تفوته محالسته بعد الصلاة فاذا كان كذلك  
فالنية أولى ما يراعى العالم اولاً ثم يتبعها بعد ذلك ويحبسها اولاً بتبنيها  
وتحسينها اذ العلم الذي عنده يبصره بذلك ويدله عليه قال الله سبحانه  
وتعالى وما يعقلها الا العالمون وكيفية اخلاص النية ان يكون تعلم العلم بنية

ان يمثل امر الله تعالى لقوله سبحانه وتعالى واذا اخذ الله ميثاق الذين اتوا  
الكتاب ليديننهم للناس ولا يكتفون به وقوله سبحانه وتعالى بما كنتم تعملون  
الكتاب وبما كنتم تدرسون ويقرأ ايضا تعلمون وتعلمون بمعنى تتعاملون  
فجميع القراءات الثلاث العلم والتعلم والتعلم وقال سبحانه وتعالى ان الذين  
يكفون ما انزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب اولئك  
يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني  
ولو آية وقال عليه السلام الا ليبلغ الشاهد الغائب وروى عن ابي ذر رضى  
الله عنه انه قال لو وضعت السماوات على هذه وأشار الى فناء ثم ظننت ان  
انفذ كلمة سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل ان تحب زوايا الى  
لا تفدتها والاجر في العناية بالعلم على قدر النية فيه قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ان الله تعالى قد اوقع اجره على قدر نيته والله تعالى قد قسم بين  
عباده الاعمال وتفضل عليهم بالشواب وروى ان بعض العباد كتب الى مالك  
رحمه الله يحضه على الافراد وترك محاسبة الناس فكتب اليه مالك يقول  
ان الله تبارك وتعالى قد قسم بين عباده الاعمال كما قسم الارزاق فرب رجل  
فتح له في الصلاة ولم يفتح له في الصيام ورب رجل فتح له في الصيام ولم يفتح له في  
الصلاة ورب رجل فتح له في كذا ولم يفتح له في كذا فعددا شيئا ثم قال وما اظن  
ما ائت فيه بأفضل مما انا فيه وكالا ناهي خيرا ان شاء الله تعالى والسلام ويجب  
عليه بعد هذا العمل بما يأمر به اذ هو الذي يقربه لانه ان لم يعمل به كان حجة  
عليه يوم القيامة وحسرة وندامة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال ما منكم من أحد الا وسيغلبه ربه عز وجل كما يخد لو أحدكم بالقمري ليلة  
البدرا وقال ليلة تمامه يقول يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في يا ابن  
آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في  
يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في يا ابن آدم ما غرك في  
منزلة يوم القيامة عالم لا يتفجع بعلمه قال الشيخ ابو عبد الله القرطبي رحمه  
الله في تفسيره روى الترمذي عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم انزل الله في بعض الكتب أو اوحى الى بعض الانبياء قل للذين  
يتفقهون في غير الدين ويتعلمون غير العمل ويطلبون الدنيا يعمل الآخرة

يا بسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم - م كة لوب المذئاب السنهم أحلى  
من العسل وقلوبهم أمر من الصبراي يخذعون وي يستهزئون لا تبعن لهم  
فتنة تذر المحلیم فیها حیرانا وخرج الطبرانی فی کتاب آداب النفوس بإسناده  
الی ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخذعوا لله فانه من يخذع الله  
يخذعه الله ونفسه يخذع لو كان يشعر قالوا يا رسول الله وكيف يخذع الله  
قال تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره واثقوا الرياء فانه أشرك وان المرأى  
يدعى يوم القيامة على رؤس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب اليها يا كافرا يا فاجر  
يا غادرا يا خاسرا ضل عملك وبطل أجرک فلا خلاق لك اليوم فالتمس أجرك من  
كنت تعمل له يا مخذع اه وهذا الحديث هو ما جاء في نص التزويل سواء  
بسواء قال الله تعالى يخذعون الله وهو خادعهم - م قال علماؤنا رحمة الله  
عليهم معناه يقاتلهم على أفعالهم ومن كتاب القرطبي أيضا رحمة الله تعالى  
وروى عاقبة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال كيف أنتم اذ البستكم  
فتنة يربوا يشيب فيها الصغير ويهرم فيها الكبير وتخذ سنة مبتدعة تفرى  
عليها الناس فاذا غير منها شئ قيل غيرت السنة قيل متى ذلك يا أبا عبد الرحمن  
قال اذا كثرت تراؤكم وقل فقه ساؤكم وكثرت امراؤكم وقل امن ساؤكم والتمست  
الدنيا بعمل الاخرة وتفقه الرجل لغير الدين وقال سفيان بن عيينة بالغنا عن  
ابن عباس رضى الله عنه قال لو أن جملة القرآن أخذوه بصحة أو كما ينبنى  
لأحبهم الله ولا يكن طابوا به الدنيا فابغضهم الله وما اقوال الناس وروى  
عن أبي جعفر محمد بن علي في قول الله عز وجل فكذبوا فيها هم والغاؤون  
قال قوم وصفوا الحق والعدل بالسنتهم وخالفوه بقلوبهم الى غيره اه ومن  
كتاب مراقي الزاقي للامام الفقيه أنى بكربن العربى رحمه الله تعالى قال  
في الانكار على من ينسب المحكمة لغير أهلها أما المحكمة فقد صار هذا  
الاسم يطلق على الطبيب وعلى الشاعر وعلى المنجم حتى على الذى يخرج  
القرعة والذى يجلس على شوارع الطرق للحساب فان الله وانا اليه راجعون  
والمحكمة فى الحقيقة هى التى أنى الله عليها فقال ومن يؤت المحكمة فقد  
أوتى خيرا كثيرا وقال صلى الله عليه وسلم كلمة من المحكمة يعلمها الرجل

خبر له من الدنيا ثم قال واقتطركل ما ارتضاه السلف من العنوم قد اندرس  
وماركب الناس عليه اليوم فأكثره مبتدع حدث وقد صح قول النبي  
صلى الله عليه وسلم بدا الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء  
قيل ومن الغرباء فقال الذين يصلحون ما أفسد الناس من سننى والذين يحبون  
ما أماتوه من سننى وفي خبر آخر مروى هم المتسكون بما أنتم عليه اليوم  
وفي حديث آخر ناس قليلون صالحون بين ناس كثير من يبغضهم أكثر من  
يحبهم وقال الثوري إذا رأيتم العالم كثيرا لصدقاء فاعلموا أنه غلط لأنه  
أن نطق بالحق أبغضوه أهو من القرطبي أيضا وينبغى للعالم أن يأخذ نفسه  
بالصون عن طريق الشهوات ويقال الضحك والكلام بما لا فائدة فيه  
وبأخذ نفسه بالحلم والوقار وينبغى له أن يتواضع للفقراء ويجنب التكبر  
والاعجاب ويبتغى من الدنيا وأبنائها أن خاف على نفسه الفتنة أهوان  
لم يخف خالطهم بالظاهر مع سلامة باطنه ليلبثهم أحكام ربهم عليهم ثم قال  
القرطبي ويترك الجدال والمراءى ويأخذ نفسه بالرفق والأدب وينبغى له أن  
يكون ممن يؤمن شره ويرجى خيره ويسلم من ضره وإن لا يسمع ممن تم عنده  
ويصاحب من يعاونه على الخير ويبدله على الصدق ومكارم الاخلاق ويرزقه  
ولا يشينه اه وينبغى أن يكون خائفا على نفسه من التقصير مشغافا على  
نفسه في التبليغ يرى نفسه التاليت أهلا لذلك ويرى نفسه أنه أقل عبدة  
الله وأكثرهم حاجة اليه وأفقرهم الى العلم كما قيل العالم عالم ما كان يرى  
نفسه أنه جاهل فاذا رأى نفسه أنه عالم فقد جهل بل مسترشد متعلم بقدمه مع  
اخوانه يرشدهم ويستترشد منهم ويعلمهم ويتعلم منهم وقع لي سؤال مع  
سيدى أبى محمد رحمه الله سبحانه أريد أن أقرأ عليه فقال لي أما تقرأ على  
العلماء فقلت أريد أن أقرأ عليك فقال لي كيف تترك العلماء وتأتى تقرأ على  
مثلى فقلت أريد أن أقرأ عليك فقال استخرا الله تعالى فاستخرت الله تعالى  
ثم جئت اليه فقلت أقرأ قال عزمت قلت نعم فقال لي لا يخطر بخطر ولا  
يمرببالك انك تقرأ على عالم ولا انك بين يدى شيخنا نحن اخوان محبتهم ومن  
تذاكر أشياء من أحكام الله تعالى عاينا فاعلى أى اسان خالق الله الصواب  
والحق قبلنا وان كان صديا من المكاتب فاذا قعد الانسان للتعليم على هذا

الترتيب الذي ذكر فلا شك أنه من أعظم الناس منزلة وأكثرتهم خيرا  
وبركة الأثرى إلى ما جاء في الحديث من صلى الفريضة ثم تعدى علم الناس  
الحير نودي في السموات عظيمجا وبها ذاتا طاعات الأخبار ونقلت الأمة خلفا  
عن سالف أعنى تعظيم العالم ورفع منزلته على غيره إذا لم يكن بعد درجة  
الأنبياء إلا العلماء ثم بعد درجتهم درجة الشهداء وقد روى في الحديث  
لو وزن مداد العلماء ودم الشهداء مرجح عليه مداد العلماء وهذا بين لأن  
دم الشهداء انما هو في ساعة من نهار وأوساعات ثم انفصل الأمر فيه لأحدى  
المحسنيين ومداد العلماء هو وظيفة العمر لا ونهارا ثم انه يحتاج فيه  
لمباشرة غيره لا بد من ذلك اما أن يعلم أو يتعلم وكلاهما يحتاج فيه إلى مجاهدة  
عظيمة لأجل شلطة الناس ومباشرتهم وذلك أمر عسير لأنه يحتاج أن كل من  
اجتمع به ينفصل وهو طبيب النفس من شرح الصدور بذلك مضت السنة  
وانقرض السالف عليه وهذا مع مراعاة الاصل الذي هو تخليص الذمة عما  
يترتب فيها وعليها من حقوق الاخوان في الحضرة والعبية والسلامة من  
أعراضهم والذنب عنهم وسلامة الصدر لهم ومراعاة أحوالهم وانصافهم في  
المخاطبة والتوفيق لهم في ذلك كله صعب عسير فضلا عن كفاية فهم المسائل  
والوقوف على معانيها وغوامض خباياها آناء الليل وأطراف النهار مع ما ينزل  
من النوازل من الأمور التي تقع في زمانه كما قال صاحب الانوار رحمه الله وقد  
خص الله تعالى العلماء بفضيلة لا يشاؤكم فيها غيرهم لأن الله عز وجل يعبد  
بفتواهم ويمر فحلاله وحرامه بهم غير أنهم مطالبون بشكر النعمة  
مدافعون لوجود كل فتنة ومحنة وحادثة وبدعة اه وهذا مقام عظيم اذ به  
يسبدا لله تعالى ويطاع وبه ينهى عن معاصيه وتتركه كل من ترك معصية  
أو بدعة ففي صحيفته بل وكل من أطاع الله وعبد الله فذلك في صحيفته أيضا  
وقد قال عليه الصلاة والسلام على بن أبي طالب لأن يهدي الله بك رجلا  
واحد خير لك من حمر النعم فكيف تكون صحيفة هذا العالم وكيف تكون  
منزلته وكيف يكون حاله عند الوفود على ربه عند ظهروا لمرائروا الخبايا  
فلا تعلم نفس ما تخفى لهم من قوة أعين وقد نقل الامام أبو حامد الغزالي  
في كتاب الاحياء له عن علي رضي الله عنه قال العلم خير من المال العلم يحرسك



والمال محروسه والعلم خاكم والمال محكوم عليه والمال تنقصه النفقة  
والعلم ينكح بالنفقة قال النبي صلى الله عليه وسلم العالم أفضل من الصائم  
القائم المجاهد وإذا مات العالم أثبتت في الإسلام تركة لا يسدها الاغراف منه  
وقال أبو الاسود ليس شيء أعز من العلم المملوك حكام على الناس والعلماء  
حكام على المملوك قال ابن عباس رضي الله عنهما خير سليمان بن داود  
عليه السلام بين العلم والمال والمال فاختار العلم فاعطى المال وذلك  
معه وسئل ابن المبارك من الناس فقال العلماء قيل فمن المملوك قال الزهاد  
قيل فمن السفلة قال الذي يأكل بدينه دنياه فلم يجعل غير العلم من الناس  
لان الخاصية التي يميز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم والانسان انسان بما  
هو شريف لاجله وليس ذلك بقوة الله تعالى فان الجمل أقوى منه ولا يعظم  
جسمه فان الغيل أعظم منه ولا يشجعاعته فان السبع اشجع منه ولا يأكله فان  
الجمل أوسع بطناً منه ولا يمجسامة منه فان أخص العصفاء أقوى منه على  
السفاد بل لم يخاف الانسان الا العلم وقد ذكر رحمه الله في فضل العلم وما جاء  
فيه ما هو أكثر من هذا وأكبر فمن أراد فليقف عليه في أوائل كتابه فإنه  
أطرب في ذلك وامن فيه تفعلنا الله به محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم  
لكن بحسب عظم المنزلة عند الله تعالى تكون المزاخمة أشد اذ انه يحاسب  
على أمور لا يؤاخذ بها غيره كما حكى من بعضهم انه كان جالسا مع بعض  
أصحابه في المجلس فذكر له ليس ترجع ثم قبضها ووجه يستغفر الله تعالى عما  
تقدم وهذا موجود عندنا حسا لان الملك عندنا لا يؤاخذ السائق بما يؤاخذ  
به الخائب والوزير كل في مرتبته وكل مخاطب على قدر حاله وعقله وإذا كان  
ذلك كذلك فينبغي لهذا العالم أو يجب عليه بحسب حاله أن يحفظ على هذا  
المنصب الشريف من أن يدنس به بخالفة أو بدعة يتأولها أو يبيحها أو يسهو عن  
سنة أو يغفل عنها أو يترك بدعة مع رؤيتها بسبب الغفلة عنها أو يمر عليه مجلس  
من مجالس علماء لا يهتد فيه على السنة ولا يأمر فيه باجتناب البدعة لانه على  
هذا انعقدت مجالس الفقهاء المتقدمين وبهذه الاشياء كانوا يكررون مجالسهم  
حين كانت السنن قائمة والبدع خامدة فكيف به اليوم ولا شك ولا ريب ان  
هذا الذي ذكره في اليوم على كل من يتكلم في مسألة واحدة فضلا عن مسائل

لكثرة البدع والمنكرات في زماننا هذا وشاعتها وقبحها اذ انها كاه اصادرت  
كاشها شاعرا للدين ومن الامور والمفترضة علينا وهذا موجود في اقوالنا  
وتصرفنا وليس لنا طريق لمعرفة الصواب في ذلك الا من بحال من علماءنا  
فيان من هذا اتم بيان ان الكلام في هذه الاشياء متعين وهذا كله ما لم يباشر  
البدع بنفسه ولم يرها واما مع رؤيتها فلا يمكن للعالم تركها لما ورد في قوله  
تعالى حين قرأ القاري يا ايها الذين آمنوا عليكم انفسكم لا يضركم من ضل اذا  
اهتديتم فقال الصديق رضى الله عنه لا تأخذوا هذه الآية على ظاهرها فانى  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا ظهر فيكم المنكر فلم تغيروه  
يوشك ان يعم الله الكل بعذاب وسياق في هذا زيادة بيان قريبا ان شاء الله  
تعالى وما ورد في الحديث المتقدم في التغيير باليد ثم باللسان ثم بالقلب على  
ما مر وقد قال العلماء رضى الله عنهم ان التغيير باليد متعين على الامراء  
وباللسان متعين على العلماء وبالقلب متعين على غيرهما وما قالوه في  
غالب الحسالى والافقه فجد شرا منه يتعين تغييره باليد على غير الامير وغير  
العالم فضلا عما اذا كان الامر كذلك فينقسم التغيير بالنسبة الى العالم  
قسمين قسم يتغير باليد وقسم يتغير باللسان والاشاذا التبادر الذى يتعين عليه  
بالقلب وقد نقل ابن رشد رضى الله تعالى في البيان والتحصيل ما هو هذا الغظه  
ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب على كل مسلم بثلاثة شروط احدها  
ان يكون عارفا بالمعروف والمنكر لانه ان لم يكن عارفا به - عالم يصح له امر  
ولانهى اذ لا يامن من ان ينهى عن المعروف ويأمر بالمنكر بجهله بجهلهما  
وتغيير كل منهما عن الآخر والثاني ان لا يؤدي انكاره المنكر الى منكر  
أكبر منه مثل ان يشاهد عن شرب الخمر فيشول نهيه عن ذلك الى قتل  
نفس وما أشبه ذلك لانه اذا لم يامن ذلك لم يجز له امر ولا نهى والثالث ان يعلم  
أو يغلب على ظنه ان انكاره المنكر مزيل له وان أمره مؤثر ونافع لانه اذا  
لم يعلم ذلك ولا يغلب على ظنه لم يجب عليه امر ولا نهى فالشرطان الاول  
والثاني مشترطان في الجواز والشرط الثالث مشترك في الوجوب فاذا  
عدم الشرط الاول والثاني لم يجز ان يأمر ولا ينهى واذا عدم الشرط الثالث  
وجد الشرط الاول والثاني جاز له ان يأمر وينهى ولم يجب ذلك عليه بقى

عليه رابع وهو ان يأمن على نفسه القتل فادونه فيجوز ان يأمن بمحدث  
 أعظم الجهاد كلمة حق تقال عند سلطان جائر وقول الله تعالى يا أيها  
 الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل لأية معناه في الزمان الذي  
 لا ينتفع فيه بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا ية وى من يترك الأمر  
 القدرة على القيام بالواجب في ذلك الزمان وبسقط الفرض عنه ويرجع أمره  
 الى خاصة نفسه ولا يكون عليه سوى الانكار بقلبه ولا يضركه مع ذلك من  
 ضل يبين هذا ما روى عن أنس بن مالك قال قيل يا رسول الله متى يترك الأمر  
 بالمعروف والنهي عن المنكر قال اذا ظهر فيكم ما ظهر في بنى اسرائيل قيل وما  
 ذلك يا رسول الله قال اذا ظهر الادهاش في خياركم والفساحشة في شراركم  
 ونحول الملك في صغاركم والفقه في اراذلكم وروى عن ابى امية قال سألت  
 ابا ثعلبة الخشني فقال كيف تصنع بهذه الآية قال آية قلت يا أيها الذين  
 آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل الآية فقال لى أما والله لقد سألت عنها  
 خبيراً سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ائتمروا بالمعروف  
 وتناهوا عن المنكر حتى اذا رايت شعراً مطاعاً وهو متبعاً ودينياً مؤثراً  
 والعجب كل ذى رأى برأيه ورايت أمراً لا بد لك منه فعليك نفسك ودع أمر  
 العوام فان من ورائكم أيام الصبر فمن صبر فبين قبس على البحر للعامل فيهن  
 مثل أجر تحسين رجل منكم يعملون مثل عملكم وما أشبه زماننا هذا هذا  
 الزمان نعمدنا لله بمقوماته وغفران الله واذا كان ذلك كذلك فيجب على  
 العالم في زماننا هذا ان يكون متيقظاً منتبهاً للتغيير ما يقع له منها لان ذلك كثير  
 عندنا موجود بمشاهير في بعض محال الس علمنا فاضلا عن غيرها من المجالس  
 وباليقظة والكتابة شرع على انه بدعة أو مكروه اذ لو كان ذلك لنا كذلك لرجى  
 لاحدنا ان يقع عن ذلك ويتوب والله كما قد اخذنا أكثر ذلك في عملنا شعبة  
 اننا وديننا وتقوى مقتفين في ذلك آثار من غلط أو سهواً أو غفل من بعض  
 المتأخرين وأقام على ذلك حجة أو حجة مردودة عليه من نفس حاله واختياره  
 وقوله وحجته ونجعله ذلك قدوة لنا فاذا جاء أحد يدعي غير علينا ما ارتكبنا من  
 تلك الأمور شنعنا عليه الأمر وقلنا ان حسابه الظن وكان له توفير في قلوبنا هذا  
 ويرى أو مربوط قد افترق فلان بجوازه وان كان المغير علينا من لانعرفه

ولا تفتقد فيصير عليه من لا يظنه ولا يخطر بباله كل ذلك سببه الجهل  
 المركب فينا فصار حالنا بالنظر الى ما ذكرنا ان يغيبنا من القسم الرابع الذي  
 قسمه علماء ائمة اربعة الله عليهم وذلك انهم قالوا ان الناس على اربعة اقسام  
 عالم وهو يعلم انه عالم فعملوا منه وجاهل وهو يعلم انه جاهل فعملوا وعالم  
 وهو يجهل انه عالم فعملوا به وتفتتوا به وجاهل وهو يجهل انه جاهل فعملوا  
 منه فقد صارت احوالنا اليوم من هذا القسم الرابع وهو الجهل والجهل  
 بالجهل هذا هو اسم القاتل لانا لو رأينا انفسنا على ما هي عليه من الجهل  
 لرجي لنا الانتقال عن هذه الصفة الذميمة وان كان من يتنقل من العلم والخير  
 لا يتقوا احد من ذلك وظننا بانفسنا اكثر من هذا كله ولولا ما تركب فينا  
 من سم الجهل لالتصنا بحجة في ديننا بمن سبها أو غلط أو غفل لانه لا يجوز ان يتقوا  
 الانسان في دينه الا من هو معصوم وذلك صاحب الشريعة صلى الله عليه  
 وسلم امس الا ومن شهد له صاحب العصمة صلى الله عليه وسلم بالخبر وهو  
 القرن الاول والثاني والثالث لقوله عليه الصلاة والسلام عليكم بسنتي  
 وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بالنواجذ واياكم ومحدثات  
 الامم فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار وقوله  
 عليه السلام لا تتبعوا سبل النجوى بايهم اقتديتم اهتديتم وقوله  
 عليه الصلاة والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فقول  
 له فابعد هذه القرون التي ذكرت فأومأ بيده يعني لا شيء وهذا الكلام منه  
 عليه السلام والاسلام في القرون المذكورة يعني في غالب الحال منهم ما ذكر  
 والاف قد كان منهم قوم لا يقتدى بهم وانما اعني به اهل العلم الا ترى الى مالك  
 رحمه الله اذا قال في موطأه وعلى هذا أدركت الناس وما رأيت الناس فانما  
 يعني بهم العلماء فاناس عندهم هم العلماء فالحديث من باب أولى ان  
 يحمل على العلماء العاملين ليس الا في ذلك الزمان المخصوص المشار اليه من  
 صاحب العصمة بالخبر صلى الله عليه وسلم وانظر الى حكمة الشارع صلوات  
 الله عليه وسلامه في هذه القرون وكيف خصهم بالفضيلة دون غيرهم  
 وان كان قريتهم من القرون في كثير منهم البركة والخير لكن اختصت تلك  
 القرون بمنزلة لا يوازيهم فيها غيرهم وهي ان الله عز وجل خصهم لاقامة دينه

واعلام كلمته فالقرن الاول خصهم الله عز وجل بخصوصية لا سبيل لاحد  
 ان يلحق غير اراحدهم فضلا عن عمله لان الله عز وجل قد خصهم برؤية نبيه  
 عليه الصلاة والسلام ومشاهدته ونزول القرآن عليه غضا طريا ثلاثة وثلاثين سنة  
 في النبي صلى الله عليه وسلم حين يتلقاه من جبريل عليه السلام وخصهم  
 بالاعتقال بين يدي نبيه ونصرتهم وحمايته واذلال الكفر واخضاعه ورفع منابر  
 الاسلام واعلانه وحفظهم آي القرآن الذي كان ينزل نجوا من نجوس اهلهاهم  
 الله لحفظه حتى لم يضع منه حرف واحد فجعله ووهو يشروهم ان بعدتهم وفتحوا  
 الابواب والاقاليم للمسلمين وهدوا لهم وحفظوا احاديث نبيهم عليه الصلاة  
 والسلام في صدورهم واثبتوها على ما ينبغي من عدم اللحن والغلط والسهو  
 والغفلة وقد كان مالك رحمه الله اذا شك في الحديث تركه البتة فلا يحدث به  
 وهو وليس من قرنهم بل من القرن الثاني فبالكلام بهم وهم خيرا خيار وصفهم  
 في الحفظ والضبط لا يمكن الاحاطة به ولا يصل اليه احد بخلافهم الله عن امة  
 نبيه خيرا لقد اخلصوا الله تعالى الدعوة وذبحوا عن دينه بالهجرة قال ابن مسعود  
 رضي الله عنه من كان منكم متاسيا فليتأس بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم  
 فانهم كانوا ابر هذه الامة قلوبا واعية واعلماء واقلة اكافا واقومها هديا  
 واحسنها حالا اختارهم الله تعالى لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم واقامة دينه  
 فاعرفوا لهم فضاهم واتبعوهم في آثارهم فانهم كانوا على الهدى المستقيم اه فلما  
 ان مضوا السبيلاهم طاهرين عقيم التابعون لهم رضي الله عنهم فجمعوا ما كان  
 من الاحاديث متفرقا وبقي احدثهم يرحل في طلب الحديث الواحد وفي  
 المسئلة الواحدة الشهر والشهرين وضبطوا امر الشريعة اتم ضبط وتلقوا  
 الاحكام والتفسير من في الصحابة رضوان الله عليهم مثل علي بن ابي طالب  
 رضي الله عنه وابن عباس رضي الله عنهما ما كان علي بن ابي طالب رضي الله  
 عنه يقول سلوني بادم بين أظهركم فاني اعرف بأزقة السماء كما انا اعرف  
 بأزقة الارض وقال عليه الصلاة والسلام في ابن عباس نرحمان القرآن فمن  
 اتقى مثل هؤلاء كيف يكون علمه وكيف يكون حاله عرفت ان في  
 نصيب وافر ايضا في قامة من روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فمن كانوا خيرا من بن بعدهم

عقبتهم الله بعبوديتهم وهم تابعوا التابعتين رضي الله عنهم فيهم حدث الفقهاء  
المقلدون المرجوع اليهم في النوازل الكاشفون للكروب فوجدوا القرآن  
والحمد لله مجرعا ميسرا ووجدوا الاحاديث قد ضبطت وأحرزت فجمعوا  
ما كان متفرقا رتفقهوا في القرآن والاحاديث على مقتضى قواعد الشريعة  
واستخرجوا فوائد القرآن والاحاديث واستنبطوا منها فوائد واحكاما  
ويبذلوا على مقتضى المنقول والمعقول ودقوا الدواوين ويسروا على الناس  
ويبينوا المشكلات باستخراج الفروع من الاصول وردوا الفرع الى أصله  
ويبينوا الاصل من فرعه فانظمت المحال واستقر من الدين لامة محمد صلى الله  
عليه وسلم بسببهم الخير اقيم فخصت لهم في اقامة هذا الدين خصوصية ايضا  
باعتنائهم من رأى من رأى صاحب العروة صلات الله عليه وسلامه ومع ذلك  
لم يمتوا ان بعدهم شئ يحتاج ان يقوم به بل كل من أتى بعدهم اغناه وقادهم  
في الغالب وتابع لهم فان ظهر لهم فقه غير فقههم أو فائدة غير فائدتهم فردود  
كل ذلك عليه أعني بذلك ان يريد في حكم من الاحكام التي تقررت أو ينفص  
منها فذلك مردود بالاجماع وأما ما استخرج من بعدهم من الفوائد غير  
المتعلقة بالاحكام فتقبل لقوله عليه الصلاة والسلام في القرآن لا تنقض  
عجائبه ولا يخفى على كثرة الرذفها ثب القرآن والحديث لا تنقض الى يوم  
القيامة كل قرن لا بد له ان يأخذ منه فوائد جنة خصه الله بها وضعها اليه  
لتكون بركة هذه الامة مستمرة الى قيام الساعة قال عليه الصلاة والسلام  
أتمنى مثل المطر لا يدرى ايه انفع اوله أو آخره او كما قال عليه الصلاة والسلام  
يعني في البركة والخير والدعوة الى الله تعالى وتبيين الاحكام لانهم يجدون  
حكم من الاحكام اللهم الا ما يندروا وقوه مما لم يقع في زمان من تقدم ذكرهم  
لا يا فعل ولا يا قول ولا يا بيان فيجب اذ ذلك ان ينظر المحكم فيه على مقتضى  
قواعدهم في الاحكام الثابتة عنهم المبينة الصريحة فاذا كان ذلك على مقتضى  
اصولهم قبلناه فلما ان مضوا السبيلهم طاهرين ثم اتى من جاء بعدهم فلم يجد في  
هذا الدين وظيفة يقوم بها ويختص بها بل وجد الامر على اكل الحالات فلم  
يبقى له الا ان يحفظ ما دونوه واستنبطوه واستخرجوه وافادوه فاختصت  
اقامة هذا الدين بالقرون المذكورة في الحديث ليس الا فلاجل ذلك كانوا

قوله الرذاي الشكر

هـ

خير امن اتى بعدهم ولا يحصل ان ياتي بعدهم هذه القرون المشهورة لهم بالخبر  
 خير الا بالاتباع ان شهدته صاحب العصمة صلوات الله عليه و آله بالخبر  
 فبقى كل من ياتي بعدهم في ميزانهم ومن بعض حسناتهم في ...  
 الصلاة والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم بعد ذلك  
 ذلك وعلم فكل من اتى بعدهم يقول في بدعة انما مستحبة ثم ياتي سني ذلك  
 بدايل خارج عن اصولهم فذلك مردود عليه غير مقبول بل يحتاج ان يعرف  
 احوالهم في البدع اولا كيف كانت وكيف كانوا يراعون هذا الاصناف  
 ويستحقون عليه من ذلك ما جرى بينهم في اصل الدين وعمدته وهو القرآن  
 وكيف جمعوه وما كانوا بسبب ذلك واشفاقهم من الاختلاف فيه مع الحاجة  
 الداعية الى جمعه اذ انه لو لا جمعه لذهب هذا الدين فانظر مع جمعه وضبطه  
 كيف وقع الاختلاف الكثير في التأويل ولولم يكن ذلك لوقع الاختلاف في  
 اصل التلاوة فيكون ذلك كفرا والعياذ بالله وانك الله علم روى الخبر  
 عن زيد بن ثابت قال ارسل الى ابوبكر بعد مقتل اهل البصرة وعنده عمر بن  
 ابوبكر ان عمر اتاني فقال ان القتل قد استحق يوم البصرة بالناس واني اخشى  
 ان يستحق القتل بالقراءة في المواطن فيذهب كثير من القرآن الا ان يحضره  
 واني ارى ان يجمع القرآن قال ابوبكر فقلت اعمر كيف افعل شيئا لم يفعله  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو والله خير فلم يزل يراهم حتى شرح  
 الله تعالى ذلك صدرى فرأيت الذي رآه عمر قال زيد وغيره وعمر حاس  
 لا يتكلم فقال ابوبكر انك رجل شاب عاقل ولا تنهك فقد كنت تكتب الوحي  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتتبع القرآن فاجعه فوالله لو كانتى نقل جيل  
 من الجبال ما كان أثقل على مما أمرني به من جمع القرآن قلت كيف تفعل شيئا  
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أمر به فقال ابوبكر هو والله خير فلم  
 أزل اراجعه حتى شرح الله صدرى للذي شرح له صدر ابوبكر وعمر فقامت  
 فتتبع القرآن اجمعه من الرقاع والأكفاف والعصب وصدور الرجال حتى  
 وجدت من سورة التوبة آيتين مع خزيمة الانصاري لم أجدهما مع غيره اشد  
 جاءكم رسول الى آخر السورة اه فانظر مع هذا النفع العظيم الذي وقع بجمعه  
 اشهدوا ان يفعلوه وخافوا ان يكون ذلك حدثا يهتفون به عند ذنوبهم عليه الصلاة

قوله يستحق بوزن  
 يستبد ويستقل  
 ومعناه اه

والاسلام فما بالك ببدعة لا يترتب عليها نفع أو يترتب عليها حظوظ النفوس  
أو الركون الى العوائد معاذ الله ان يضع احد منهم لها فضلا عن الكلام  
فيها بنفي او اثبات ومن ذلك ايضا اختلافهم في شكل المصحف ونقطة  
وتعشيرهم فمنهم من انكره وان كان يتعلق به هذه المصلحة العظمى التي قد  
ظهرت في الامة قال القرطبي رحمه الله تعالى في تفسيره ذكر ابو عمر والداني  
في كتاب البيان له عن عبد الله بن مسعود انه كره التعشير في المصحف وانه كان  
يحكمه وعن مجاهد انه كره التعشير والطيب في المصحف وقال اشهب  
سمعت مالكا حين سئل عن العشور التي تكون في المصحف بالجمرة وفيها من  
اللون فذكره ذلك وقال تعشير المصحف بالتحجير لا بأس به وسئل عن  
المصاحف تكتب فيها اخواتهم السور في كل سورة ما فيها من آية قال اني اكره  
ذلك في امهات المصاحف ان يكتب فيها شيء او تشك كل قامة ما يتعلم به العلمان  
من المصاحف فلا اري في ذلك بأسا وقال قتادة بدءوا فتن طوائفهم خمسوا ثم  
عشروا وقال يحيى بن ابي كثير كان القرآن محكما مجردا في المصاحف فأول  
ما احدثوا فيه النقطة على الباء والياء والفاء وقالوا لا بأس به ونور له ثم احدثوا  
بقطاع عند منتهى الآية ثم احدثوا الفواتح والمخواتم وعن ابي حمزة قال راي  
ابراهيم الخفي في مصحف فاتحة سورة كذا فقال اخيه فان عبد الله بن مسعود  
قال لا تخطوا في كتاب الله تعالى ما ليس منه اه فانظره ترتب على نقطه  
وشكاه وغير ذلك من المصلحة العظمى للصغار ومن لا يقرأ من البكار كيف  
كرهوا ذلك مع هذه الفائدة العظمى على هذا كان منهاجهم في تحريرهم  
للبدع الا ترى الى عبد الله بن عمر ان دخل الخلاه ورأى ذبابا قد وقع على  
فضلة كانت هناك ثم طار ووقع على ثوبه فعزم على انه يغسل موضع الذباب  
اذا خرج فلما ان اراد غسله اشفق من ذلك وقال والله ما اكون بأول من  
احدث بدعة في الاسلام اه فانظر كيف كانت البدع عندهم وكيف كان  
تحريرهم لما قال الامام ابو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى وروى عن زياد  
الغفيري انه جاء مع القراء الى انس بن مالك فقبل له افرأف رفع صوته وطرب  
وكان رفيع الصوت فكشف انس عن وجهه وكان على وجهه خرقه سوداء  
فقال له يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون وكان اذا راي شيئا ينكره كشف الخرقه



من وجهه وروى عن قيس بن عباد أنه قال كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت بالذكر والقرآن ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة والقاسم بن محمد والحسن وابن سيرين والنخعي وغيرهم وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كلهم كرهوا رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه أه الأثرى إلى ما ورد عنهم في أورادهم بعد الصبح والعصر فإنهم كانوا في مساجدهم في هذين الوقتين كأنهم منتظرون صلاة الجمعة ويسمع لهم في المساجد دوى كدوى النحل كل هذا اتفاق منهم أن يرفع أحد صوته فيكون ذلك حدثا لا سيما في المساجد التي هي موضع التلويح وقد خرج صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يرفعون أصواتهم بالقرآن فذكر ذلك وقال لا يجهر بعضهم في بعض بالقرآن ومن ذلك ما خرج صاحب الحاية رحمه الله وغيره عن أبي البختري قال أخبر رجل عبد الله بن مسعود أن قوما يجلسون في المسجد بعد المغرب فيهم رجل يقول كبروا لله كذا وكذا وسبحوا لله كذا وكذا وأحدوا لله كذا وكذا قال عبد الله فيقولون ذلك قال نعم قال فإذا رأيتمهم فعلوا ذلك فأتوني فأخبرني بعاسهم قال فأتيتهم فأخبرته بعاسهم فأتاهم وعليه برنس له فحاس فلما سمع ما يقولون قام وكان رجلا حديثا فقال أنا عبد الله بن مسعود والله الذي لا اله غيره لقد جئتم بي بدعة ظلموا أوليكم فقام أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما فقال أحدهم معتذرا والله ما جئنا ببدعة ظلمنا ولا فتننا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما فقال عمرو بن عتبة يا أبا عبد الرحمن نستغفر الله قال ها بكم بالطريق فالزموه فوالله لئن فعلتم لقد سبقتهم سبنا بعبادتنا وأثن أخذتم علينا وشعنا لا تضلون ضلالا بعيدا وقد نقل الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب الحجام في ذم العوام له اتفقت الأمة قاطبة على ذم البدعة وزجر المبتدع وتعتيب من يعرف بالبدعة فهذا هو على الضرورة بالشرع وهو غير واقع في محل الظن وذم رسول الله صلى الله عليه وسلم البدعة وعلم يتواتر مجموع أخبار تفيد العلم القطعي جاتها فمن ذلك ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال عابكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى عضوا عليها بأنوا بدذواياكم ومحدثات الأمور فإن كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة

وكل ضلالة في النار وقال صلى الله عليه وسلم اتبعوا ولا تتبعوا عوافتهم هلك  
من كان قبلكم بما ابتدعوا في دينهم وتركوا سنن أنبيائهم وقالوا بآرائهم  
فضلوا وأضلوا وقال صلى الله عليه وسلم إذا مات صاحب بدعة فقد فسخ على  
الاسلام فتح وقال صلى الله عليه وسلم من مشى إلى صاحب بدعة ليوقره فقد  
أعان على هدم الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم من أعرض عن صاحب  
بدعة بغض الله في الله ملائكة الله قلبه أمنا وإيمانا ومن انتهر صاحب بدعة رفع الله  
له مائة درجة ومن سلم على صاحب بدعة أو لقيه بالبشر أو استقبله بما يسره  
فقد استخف بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وقال صلى الله عليه وسلم ان  
الله لا يقبل لصاحب بدعة صوما ولا صلاة ولا زكاة ولا حجا ولا هرة ولا جهادا  
ولا صرفا ولا عدلا ويخرج من الاسلام كما يخرج السهم من الرمية أو كما يخرج  
الشعر من الجبين اه ما نقله بالغة والاحاديث في هذا المعنى كثيرة  
وأقوال السلف وأحوالهم متعددة لا يمكن حصرها ولا عدها والكتاب  
يضيق عن الاكثار منها وفيما ذكرناه كفاية فانظر رحمنا الله وإياك كيف  
كنت أحوالهم في هذه الاشياء التي هي عندنا مما تقرب بها إلى ربنا وكيف  
كان اسراعهم إلى تغييرها وانزعاجهم عند سماعها وشدة هم في أمرها فانظر  
بتفرك في هذا الأمر العجيب ما بين حالنا وحالهم إذا تقرب به اليوم كان  
يحصل لهم منه من الانزعاج ما تندم ذكره ها بالاك بغيره ولاجل هذا المعنى  
اقتصرنا في التمثيل من أحوالهم على ما هو متعلق بأصل الدين وعنده الذي  
من يفعله اليوم عندنا والرجل الأعظم الذي يغتنم خيره وبركته فما بالاك  
بفعل غيره وعبادته ونصرته وإذا كان ذلك كذلك فأصل الدين وعنده  
وقوامه ليس بكثر العباداة والتلاوة والمجاهدة بالمجوع وغيره وانما هو  
بالنظر إلى أحرار هذا الأصل العظيم من العاهات والآفات التي تأتي عليه من  
البدع والمنكرات وغيرها والقيام بوظيفة ما لا انسان مخاطب به في تغيير شيء  
من ذلك إذا ظهر في هذا الأصل الشريف فيبدأ أولا بالتغيير على نفسه ثم يبد  
ذلك على غيره كل على حسب حاله ويتنظر إلى ما حدث في زمان من شهد فيهم  
بالخير فيقبل عليه ويتدين به وما حدث بعد هذه القرون فالترك لذلك أولى  
ما يقرب به إلى الله تعالى وهو أفضل من الصيام والقيام ومواصلة الليالي

والايام والتدين الى الله تعالى به من ذلك والاخذ على يد فاعله ان كان  
 لا انسان شوكة على ذلك فهو افضل العلوم وافضل العبادات قال تعالى  
 في محكم التنزيل قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى  
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا والعالم له الشوكة  
 بالضرورة القطعية وهي العلم الذي عنده كما قيل من درس والناس نيام  
 فكلم والناس قيام وما عليه هو ان يغير ما امر بتغييره وانما عليه ان يتكلم  
 في ذلك بالقول فيذكر المحكم فيه فان سمع منه ورجع اليه حصل المراد وان  
 ترك قوله كان قد اقام عند الله عذره وقام بما وجب عليه وبسلم ايضا من  
 الآفة العظيمة التي عليه في عدم الكلام فانه قد ورد ان يوم القيامة  
 يلقى الرجل بالرجل لا يعرفه فيقول له مالك ما رايتك قط فيقول بلى رايتني  
 يوما على منكر فلم تغيره على او كما قال وهذا امر خطر من ان تقع السلامة منه  
 وبالكلام ينجم من هذا الخطر والكلام ليس فيه مشقة ولا تعب واكثر  
 المناكر والبدع في زماننا هذا ليس على العالم مشقة ولا خرف في الكلام  
 فيها ولا في المحض على تركها وانما يتركها مع رؤيتها لا يحض عليها في  
 محاسنه في الغالب لاستئناس النفوس بالعوائد الرديئة وذلك هو الذي اهلك  
 من عصى من الامم - كي الله سبحانه عنهم ذلك في كتابه فقال تعالى بل قالوا انا  
 وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من  
 قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها انا وجدنا آباءنا على امة وانا على  
 آثارهم مقتدون وقد ورد ان موسى عليه السلام مر على قرية وقد اهلكها  
 الله فقال يا رب كيف اهلكتهم وكنت اعرف فيها رجلا صالحا فاجاب الله  
 به الى اليه يا موسى انه لم يغير لي من ذكر افا فادهذا الخبر انه لو غيبر عليهم اى  
 منهم من فعل المنكر ما اهلك ولا هلكوا والحكمة في ذلك هي انه ما مور  
 بالتغيير عليهم كما انهم ما مورون بترك ما احدثوا من المخالعات فلما ان وقعوا  
 في المخالعات وسكت هو كان ذلك وقوعا منه لانه ارتكب ما نهى عنه من  
 السكوت عند رؤيته المخالعات فاستوى معهم في ارتكاب المنهيات فلم يكن  
 في القرية اذ ذلك من يدفع البلاء عنهم اذ نزل بهم لان العذاب انما يرفع  
 الامثال فلم يكن ثم اذ ذلك ممثلا فحصل ما حصل وما هو اليوم لاشك فيه ولا

خفاء في وقوع هذا الامر عندنا لوقوع ما يقع وسكون علمائنا في الجميع  
 فلا يتسكّمون عند رؤيته ولا يحضون في مجالس علمهم على تركه فلا شك ان  
 موجبات نزول العذاب كلها متوفرة عندنا في الغالب الامن عصمه الله  
 لا جرم انه قد وقع الخسف بسبب ذلك وهم الاتفاق ومن الاحياء قال بعض  
 السلف العلماء يحشرون في زمرة الاتقياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين  
 وفي معنى القضاة كل فقيه قصد طالب الدنيا بعلمه قال واشد من هذا ما روى  
 ان رجلا كان يخدم موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صلى  
 الله عليه وسلم حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثني نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 موسى فجعل يسأل عنه فلا يجيب له اثر حتى جاءه ذات يوم رجل وفي يده خنزير  
 وفي عنقه حبل اسود فقال له موسى صلى الله عليه وسلم اتعرف فلانا قال نعم  
 هو هذا الخنزير فقال موسى عليه السلام يا رب أسألك ان ترده الي حاله حتى  
 أسأله بيم أصابه هذا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى لودعه وتنى بالذي دعاني  
 به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ولكن اخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب  
 الدنيا بالدين (وقد) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله يقول كان الخسف  
 لمن قبلنا بالاعداء والكرامة هذه الامة الى الله تعالى وشفاعة نبينا محمد صلى  
 الله عليه وسلم فينا رفع عنا خسف الظاهر لانه عليه الصلاة والسلام طلب  
 من الله تعالى أن لا يخسف بامته كما فعل بمن مضى من الامم فشفعه الله فيهما  
 طالب في الظاهر ليقع بذلك الستر (وأما) خسف الباطن فلم يرفعه على ما ورد  
 وذلك موجود ظاهر بين لا يرتاب أحد فيه ولا يشك (الآثرى) الى الخنزير  
 وحالته وما هو فيه من التنجيس والتهذيب فانتظر الى شارب الخمر هل تجدد  
 بينهما فرقا لا في الصورة الظاهرة والمعاني قد جعت بينهما وكذلك أيضا  
 اذا نظرت الى الثعبان تجد ناعما أما من ماله المنظر فاذا قربته فتلذذ بسمه  
 وانت ترى كثيرا من اهل الوقت كذلك فيتنظر في أحدهم ترى العبارة  
 العذبة والكلام الطيب وكأنه أعظم الناس لك في المحبة فاذا اطمانت اليه  
 أو ركت الي جانبه أو غبت عنه أهلك بحسب حاله وحالك اما في مالك أو  
 عرضك أو دينك وذلك سمه فأى فرق بينهما الا في الصورة الظاهرة والمعاني  
 جامعة بينهما (الآثرى) الى السبع وحالته وايدائه ورعيه للناس وخوفهم

منه اذا سمعوا بحسه فضلا عن رؤيته بل من الناس من لا يستطيع رؤيته  
 فصار آه الا ويهلك وهو مطبوع على الضرر والكلى الا ترى الى حاله اذ قد  
 يكون شعبا نار بانارهم مع ذلك اذا رأى آدميا أو ماشية لم يتمالك نفسه الا ان  
 ينقض عليه بعث به ويقتله ثم يعرضه بتركه على ذلك الحال لا حاجة لديه  
 لشبهه فانظر الى هؤلاء الظلمة وما وسع الله عليهم في دنياهم حتى لم يبق لهم  
 امنية الا وهي حاصلة فضلا عن الضرر ورات ثم فضلت الاموال عندهم ليس  
 لهم بها حاجة يدبرون على بعضها بالدفن وعلى بعضها بالمحرمات وفي البنيان  
 والاسراف ثم مع ما مد لهم من كثرة الاموال لا يقدر احد منهم في الغالب ان  
 يتركه للاضيق المسكين درهم ما يكتب به لنفسه وغائلته بل يصربون الناس  
 الفقراء على الشئ اليسير لضرب المؤمن ويسوءون على ذلك بالمحبس والقرامة  
 وغير ذلك مما عندهم من أنواع العذاب والرعب للمساكين وكثير من الضعفاء  
 والمساكين لا يستطيعون رؤيتهم اشد سعاوتهم فأى فرق بينهم وبين السبع  
 الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما (الا ترى) الى الكلاب وحالتها  
 واذا شئت وتسليطها على رعب الناس مرة برؤيتها ومرة بصوتها ومرة  
 بتقطيعها الشياب واذا شئت في البدن وقديشول أمرها ان كل من قامت عليه  
 من الآدميين سواء كان صديا صغيرا أو كبيرا ضعيفا الى الاعدام البتة وقد  
 يكون فيها من هو كلب فيهلك من قرب منه مرة واحدة وقد وقع هذا كثيرا  
 وهو كثير منعارف فانظر الى هؤلاء المحرس المجترئة المجنادة في اربابهم  
 المسلمين وتليطهم عليهم بالاذية العظيمة في الدين والبدن والمال والروح  
 والرعب المحاصل عند رؤيتهم للصبيان الصغار والكبار الضعفاء المساكين  
 فأى فرق بينهم وبين الكلاب الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما  
 (الا ترى) الى العقرب وحالتها واذا شئت اذ كثرة تمسدها وسمها وانها ليس لها  
 صدر فانظر الى بعضهم تجده كذلك ضيق الصدر ومعة الوجه لا يستطيع  
 رؤيته لتمعق وجهه وضيق صدره فان فر به وأنت لا تحفظ على نفسك منه  
 حصل لك منه الاذية العظيمة انا في مالك أو يدك أو عرضك وذلك سمه فأى  
 فرق بينهما الا في الصورة الظاهرة والمعاني جامعة بينهما المعنى وهذا  
 كثير لا يمكن حصره ولا عده وانما ذكر هذا رجه الله تعالى ان له اب فينظر

الى كيفية الخسف الواقع لكل انسان بحسب حاله وحال دينه فان الله وانا اليه  
 راجعون على خسف القلوب وعدم الاستحياء من ارتكاب الذنوب كل هذا  
 سببه المراطاة من البعض على ارتكاب المخالفات ومن البعض على السكوت  
 عند رؤية ذلك أو سماعه وقد تقدم ان تغيير ذلك متعين على العلماء باليد  
 مرة وباللسان مرة والشاذل وم ذلك بالقاب وه والتأثير والبعض الذي يجده  
 في قلبه لذلك الفعل وقد تقدم أيضا ان من الآداب في ذلك والسكوت ان  
 يغير على نفسه أولا قبل غيره باليد أو باللسان فاذا استقامت النفس على  
 ما ينبغي من الامتثال حينئذ يرجع الى غيره يغير عليه باليد أو باللسان بحسب  
 ما يجب عليه في وقته واذا كان ذلك كذلك فاول شيء يحتاج ان ينظر فيه  
 اول دخوله ارضع التدريس ثم بعد ذلك يرجع الى ما بعده قليلا قليلا فلا يخلو  
 موضع التدريس من ثلاثة احوال اما ان يكون بيتا أو مدرسة أو مسجدا  
 وأفضل مواضع التدريس المسجد لان الجلوس للتدريس انما فائده ان  
 تظهر به سنة أو تخدم به بدعة أو يتعلم به حكم من أحكام الله تعالى علينا  
 والمسجد يحصل فيه هذا الغرض متوفر الا انه موضع مجتمع للناس رفيعهم  
 ووضيعهم وعالمهم وجاهلهم بخلاف البيت فانه محجور على الناس الا من ابيع  
 له وذلك لاناس مختصرين وان كان العالم قد اباح بيته لكل من اتى امكن  
 جرت العادة أن البيوت تحترم وشهاب وايس كل الناس يحصل له الادلال على  
 ذلك فكان المسجد اولى لانداعهم في توصيل الاحكام وتبليغها للامة وكذلك  
 ايضا بالنظر الى هذا المعنى ~~يكون~~ المسجد افضل من المدرسة لوجهين  
 أحدهما ان السلف رضوان الله عليهم لم تكن لهم مدارس وانما كانوا  
 يدرسون في المساجد وان كان ذلك في المدرسة فيه المنفعة والخير والبركة  
 لكن لما ان لم يقع ذلك للسلف رضى الله عنهم كان اخذه في المساجد فيه  
 صورة الاقتداء بهم في الظاهر وان كان غيره مجوز وكفى لنا السوء بهم الوجه  
 الثاني ان المدرسة لا يدخلها في الغالب الا آحاد الناس بالنسبة الى المسجد  
 لانه ليس كل الناس يقصد المدرسة وانما يقصد اعمهم المساجد وايس كل  
 الناس ايضا له رغبة في طلب العلم واذا كان التدريس ايضا في المدرسة امتنع  
 توصيل العلم على من لا رغبة له فيه والمقصود بالتدريس كما تقدم انما هو

التيبين للامة وارشاد الضال وتعليمه ودلالة الخيرات وذلك موجود في  
 المسجد أكثر من المدرسة ضرورة وإذا كان المسجد أفضل فينبغي ان يبادر  
 الى الافضل ويترك ما عداه الله سم الا ضرورة والضرورات لها احكام آخر  
 وإذا قعد في المسجد أيضا فيستحب له ان يكون بارزا للناس بوضع يمينه الى  
 الضيف والمسكين والعامي الجاهل لكي يستمعوا احكام ربهم عليهم ومن  
 كانت له مسألة يتجهها ولم يسأل عنها سمها واستفادها حين اللقاء المسائل  
 والايراد عليها والجواب عنها وقد يكون ذلك تنشيطا له لطلب العلم والبحث  
 عنه والعمل على تحصيله فيرجع الى الله تعالى ويتوب من جهله وقد يكون  
 ثم آخر يسأل عما وقع له من غير قصد كان له في ذلك لانه صادف المحل قابلا  
 للسؤال فسأل قال الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على  
 الاثم والعدوان وآخر تحصل له بركة العلم وحضور المجلس وآخر تحصل له  
 بركة مشاهدة ذلك المجلس لان هذا المجلس الذي جلس به هذا العالم هو المجلس  
 المشهود وخبره المعروف بركته المستفيض بين العلماء براء واحترامه الشائع  
 الدائع الذي وردت به الاحاديث الصحيحة المصروفة فيها ما رواه أبو سعيد  
 الخدرى وأبو هريرة رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 ما من قوم يذكرون الله تعالى الاحققت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة  
 ونزلات عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده قال الترمذي حديث حسن  
 صحيح وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله تعالى ويتدارسونه  
 بينهم الا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحففتهم الملائكة وذكرهم الله  
 فيمن عنده أخرجه مسلم وأبو داود وعن معاوية رضي الله عنه ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم خرج على حلقة من أصحابه فقال ما جعلكم قالوا اجلسنا  
 نذكر الله تعالى ونحمده لما هدانا للاسلام ومن علينا به فقال أتاني جبريل  
 عليه السلام فأخبرني ان الله تبارك وتعالى يباهي بكم الملائكة رواه  
 الترمذي والنسائي وقال الترمذي حديث حسن صحيح اه قال علماء وبارحة  
 الله عليهم المذكور المجلس المذكورات في هذه الاحاديث مجالس العلم وهي  
 مجالس الحلال والمحرام هل يجوز أو لا يجوز كيف يتوضأ وما يجب فيه وما

يسن ويستحب ويكره ويمتنع وكيف يصلي وما يجب فيها ويسن ويستحب  
ويكره ويمتنع وكيف ينكح وما يجب في ذلك ويسن ويستحب ويكره ويمتنع  
وكيف يبيع وكيف يشتري وما يجب في ذلك ويسن ويستحب ويكره ويمتنع  
إلى غير ذلك حتى المحركات والسككات والنطق والسمع فيجب أن تعرف  
الأحكام عليك في ذلك كله ولهذا هي الإشارة بل التصريح من الهادي وهو  
أبو هريرة رضي الله عنه حين خرج إلى الناس بسوق المدينة فنسأله فيهم  
ما بالكم ميراث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم في المسجدين أمته وأنتم  
مشتغلون في الأسواق فتركوا السوق وأتوا إلى المسجد ~~فوجدوا~~ والناس  
حلقا حلقا تعلم القرآن والحديث والحلال والمحرام فقالوا وأين ما ذكرت  
يا أبا هريرة قال هذا ميراث نبيكم صلى الله عليه وسلم وإن الأنبياء لم يورثوا  
دينارا ولا درهما وإنما وورثوا العلم وهما وذاؤكما قال فقد بين هذا الهادي  
رضي الله عنه المراد وقد قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي قال عليه  
الصلاة والسلام في حقه إن الله جعل المحق على لسان عمر وقابله وقالت  
الصحابة في حقه ما كنا نرى إلا أن ملكا على لسانه ينطق وإن ملكا معه يسدده  
يا أيها الناس عليكم بالعلم فإن لله سبحانه رداء يحبه فمن طالب بابا من العلم رداه  
الله عز وجل برده فإن أذنب استعقبه ثلاث مرات أثلا يسلبه رداه ذلك  
وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت فعلى هذا الكلام ذكر الله عند أمره  
ونفيه أفضل من ذكره باللسان اهـ ولأنه ليس المقصود والمراد بالذكر  
باللسان خاصة بل المقصود معرفة الإيمان وأحكامه وفروعه والمشي على ثلاث  
الأحكام ويتعين عليه من ذلك ما يخصه في نفسه من الأحكام التي هو محتاج  
إليها يتصرف فيها وبها وما عدا ذلك يكون من باب فرض الكفاية إن قام  
به فقد حصل له الأجر الكثير والتواب الجزيل وإن عجز عنه فقد أدى بها  
تعيين عليه فإذا حصل ذلك حينئذ يكون الذكر باللسان فرطا من هذا  
الأصل الذي حصل وهذا بين والله أعلم لأنه عليه الصلاة والسلام طيب  
الدين وقد عهدنا في مرض البدن أن الطبيب لا يعطى الدواء إلا بعد الحمية  
فإذا أحق العليل حينئذ يعطيه الطبيب الدواء وكثير من المرضى من ينتفع  
بالحمية ويستغنى بها عن أخذ الدواء فإن لم يحتم العليل فقل أن يعطيه



الطيب الدواء وان أعطاه قل ان ينتفع به بل يعود عليه بالضرر فكذلك  
 فيما نحن بسبيله سواء بسواء الحمية أو لا وهي بحال العلم فيعرف منها  
 الانسان ما يحل ويحرم ويحب ويكره وما هو الاولى والاوجب  
 فيعمل على مقتضى ما يحصل عنده من ذلك فاذا كان ذلك كذلك حصل  
 له الذكر بالاسان في الامثال ومع ذلك فلا بد من الاستشهاد على المسائل بما  
 يأتي من كتاب الله تعالى وباحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وبفعل  
 الصحابة رضوان الله عليهم فتحصل له تلاوة الكتاب العزيز والصلاة والسلام  
 على النبي صلى الله عليه وسلم والترضى عن اصحابه ومعرفة فضاهم ومحبتهم  
 والافتدائهم وهذا أعظم ما يكون من الذكر باللسان تلاوة كتاب الله العزيز  
 والصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يحصل لقلبه الذكر ايضا وهو  
 الفكرة في تلك الاحكام وتفهمها ويحصل لاجزائه ايضا كسائر احواله وما  
 امثلة من الامور والنهي والاستفادات من ذلك كله ثم يتعدى هذا الذكر  
 لولده وأقاربه وأمه له محمله لهم على تلك الاحكام ومعرفة قول الله عليه  
 الصلاة والسلام كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته فيدكرون الله عز  
 وجل في الاحكام التي يجب عليهم لاجل ذكره وهو ثم يتعدى ذلك لعارفه  
 واخوانه وسائر المسلمين كل على قدر حاله امامته لهم بذلك وتصرفه معهم به  
 والافتدائهم من خالطه أو اقتبس منه أو رآه أو رآه من رآه ثم يتعدى ذلك  
 لثلاثة ائمة من المؤمنين وكافرهم ثم يتعدى ذلك لسائر الخلق لوقات لتعلم  
 حكم الله في الجميع وتعليم ذلك مثل قوله عليه الصلاة والسلام اذا قامت  
 فاحسنوا القتلة ولهذا المعنى الذي ينتفع به الخلق كلهم كان العالم اذا مات  
 بكى عليه كل الخلق حتى الطير في الهواء والسمك في الماء لا تتفاهم به في تبين  
 الاحكام عليهم فيرتفع عنهم العذاب لاجل علمه لان التصرف فيه بمجهول  
 عذاب لهم نهى عليه الصلاة والسلام أن تصبر بهيمة أو غيرة بالقتل ونهى  
 أن يحرق بالنار أحد وان الله تعالى يسأل العود لم يخدم العود الى غير ذلك  
 وهو كثير ولهذا قال الله تعالى فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون قال  
 علماء نارحة الله عليهم اهل الذكر في الالية هم العلماء فهم يسئلون عن الموازل  
 وبقية واهم يعبد الله وطاع ويعتزل أمره ويحجب عنه فاعلى هذا اهل الذكر

هم العلماء اتص الله تعالى على ذلك في كتابه ولهذا الخير المتعدى المذكور قد  
ورد عنه عليه الصلاة والسلام أنه قال لجالس عالم عند الله أفضل من عبادة  
الف سنة لا يعصى الله فيها مرفة عين وقال تعالى انما يخشى الله من عباده  
العلماء ولا خلاف بين الأئمة في ان الخشية لله تعالى أفضل من الذكر باللسان  
لان الخشية لله تعالى هي المقصود والمطلوب ولا يراد بالذكر الا لاجلها وهي  
لا تحصل الا للعلماء لانه عز وجل قال انما يخشى الله وانما للحصر على ما قاله  
الخويعون وقال تعالى وما يعقلها الا العالمون وأين هذا الخير كله وهذا  
الأفضل كله من الذكر باللسان ولا خلاف بين الأئمة في ان الخير المتعدى  
أفضل من الخير القاصر على المرة نفسه فبان ان هذا أفضل الذكر والقاعدة  
في الفاظ صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ان تحمل على ما هو اعم  
وأولى وأفضل بل الاقتصار على الذكر باللسان دون علم مكره الساكن ان  
الله عز وجل أوحى الى نبي من أنبيائه أظنه داود عليه السلام يا داود قل  
لظالمين لا يذكروني فاني آليت على نفسي ان من ذكرني ذكرته فانهم  
ذكروني ذكرتهم بالغضب وقد قالت عائشة رضي الله عنها كم من قارئ  
يقرأ القرآن والقرآن يلغنه يقرأ الا لعنة الله على الظالمين وهو ظالم اه  
ولا يتوهم ان الظلم انما هو في مديده لاموال المسلمين بل الظلم اعم فقد يكون  
يظلم نفسه في ارتكابه للخطايات أو ترك شيء من الأمور اذا كان ذلك  
كذلك فيكون يتلو القرآن والقرآن يلغنه ولان المقصود من القرآن انما  
هو ما يؤخذ من أحكامه ومعانيه وذلك في محاسن العلماء وتلاوته باللسان  
فرع عن هذا الاصل المقصود ولا ينبغي ان يحمل قول الطبيب الاعظم  
وصاحب النور الاكل الاعلى الاصل والمقصود والذي يجمع الخيرات كلها  
(وقد ذكر) بعض المتأخرين رحمه الله تعالى وعفا عنه هذه الاحاديث المتقدم  
ذكرها وساقها في فصل استحباب قراءة الجماعة مجتمعين وفضل القارئ  
والسامعين ويبي ان فضيلة من حضهم وجمعهم عليهم السلام وندبهم اليها ثم قال اعلم  
ان قراءة الجماعة مجتمعين مستحبة لهم بالدلائل الظاهرة وافعال السلف  
والخفاف المتظافرة اه وأيسر في شيء من تلك الاحاديث المذكورة شيء من  
أفعال السلف والخفاف وقد ذكر ابن بطال رحمه الله في شرح البخاري عن

العلماء انهم قالوا الاحاديث الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم يحتاج فيها الى معرفة تالقي الصحابة لها كيف تلقوها من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فانهم اعرف بالمقال وافقه بالتحال اهـ (وما ذكره) من الاحاديث ليس في شيء منها ما ينص على انهم اجتمعوا على ما ترجم عليه (أما) قوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله فلم يذكروا فيه انهم اجتمعوا على ذلك يترا اثنان بينهم صوتا واحدا بل ذلك عام هل كان على صوت واحد أم لا وقد دل الدليل على انهم لم يكونوا يفعلون ذلك بل دل الدليل على عدم اركانهم ذلك ونهيم عنه (وقد ذكر) رحمه الله نبذنا من ذلك في الفصل نفسه وقال وعن حسان بن عطية والاوزاعي انهما قالوا اول من أحدث الدراسة في مسجد دمشق هشام بن اسماعيل في قدومه على عبد الملك وروى ابن أبي داود عن الضحاك بن عبد الرحمن انه أنكر هذه الدراسة وقال ما رأيت ولا سمعت ولا أدركت أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلها وعن ابن وهب قال قالت لأمسالك رضي الله عنه رأيت القوم يجتمعون فيقرأون جميعا سورة واحدة حتى يجتمعوا فأكبر ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس انما كان يقرأ الرجل على الآخر عرضه فقد نقل رحمه الله ما كان عليه السلف وبينه وقد قال في الترجمة التي ترجمها ما قال من ان ذلك فعل السلف والخلف ثم نقل فعلهم على الضد مما ترجم عليه سواء بسواء وقد تقدم ذكرهم وكيف كان بعد صلاة الصبح والعصر وانهم كانوا يجتمعون في المسجد يسمع لهم فيه دوى كدوى الفحل كل انسان يذكر ان نفسه على ما نقل عزم وقد تقدم انهم كانوا لا يرفعون أصواتهم بالذكر ولا بالقراءة ولا يفعلون ذلك جماعة وقد تقدم حديث ابن ماجة حين أنكره على من فعل ذلك بعدهم وقوله لهم والله لقد جئتم ببدة ظلماتا وقد فقم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم علما وقد تقدم نهيه عليه الصلاة والسلام بيقوله لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ومجان في حقهم ان يكون عليه الصلاة والسلام نهىهم عن رفع الصوت بالقرآن فيجتمعون لذلك كرافع بين أصواتهم به لانهم كانوا أعظم الناس مبادرة لامثال أو امره عليه الصلاة والسلام واجتناب مناهيه ولا يظن فيهم غيبر ما وصف المولى سبحانه عنهم في كتابه

العزير يقول له عز من قائل **وكانوا أحق بها وأهلها** وقد قدمت حكاية  
 هذا الله بن عمر رضي الله عنهما في شفاقة من غسل الموضع الذي وقع عليه  
 الذباب بعد أن كان على النجاسة وقوله والله ما أكون بأول من أحدث  
 بدعة في الإسلام (وأما) قوله عليه الصلاة والسلام ما اجتمع قوم في بيت من  
 بيوت الله تعالى يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة  
 فالدراسة المذكورة تشعرون بأنهم لم يجتمعوا على التلاوة صوتا واحدا  
 متراسين لأن المدارس إنما تكون تلقيناً وعرضاً وهذا هو المروى عنهم  
 وأما الاجتماع على صوت واحد فلا يروى عنهم كما تقدم وأما خروجه عليه  
 الصلاة والسلام على - لاقته من أصحابه فقال ما جعلكم - قالوا جلسنا نذكر الله  
 فهذا أفصح بالمراد في الجميع وكيف كان اجتماعهم لأنهم لو كانوا يذكر الله  
 جهرًا لم يفتح عليه السلام إلى أن يستفهمهم بل كان يخبرهم بالحقكم من غير  
 استفهام فلما ان استفهمهم دل على أن ذكرهم كان سرا وكذلك جوابهم  
 له عليه الصلاة والسلام بقوله لم جلسنا نذكر الله أدل دليل على أنهم  
 كانوا يذكر الله تعالى سرا إذا نه لو كان ذكرهم جهرًا لما كان  
 لاخبارهم بذلك معنى زائدا إذا أنه عليه الصلاة والسلام قد سمع ذلك منهم  
 فكان جوابهم أن يقولوا جلسنا لم نسمعه أو لم نرأيه منسبا إلى غير ذلك من  
 هذا المعنى لأنهم يتحاشون أن يكون منهم الجواب غير فائدة فبان واتضح أن  
 ذكرهم كان سرا لا جهرًا على ما روى عنهم في عبادتهم وقد قال تعالى في  
 محكم التنزيل ادعوا ربكم تضرعا وخفية أو كانوا يتذاكرون بينهم ما كان منهم  
 في أمر الجاهلية من عبادة الأوثان وغير ذلك وما من الله عليهم به من معرفة  
 الإيمان والكتاب والسنة فتعظم عندهم النعم عند تذكرة ذلك فيحمدون  
 الله على ما من به عليهم من تلك النعم التي يذكرونها ألا ترى إلى ما روى  
 عنهم أنهم كانوا يقدون في المسجد بعد صلاة الصبح يتذاكرون بينهم الأشياء  
 التي كانوا يفعلونها في الجاهلية ويتعجبون من أنفسهم والنبى صلى الله عليه  
 وسلم قاعد في المسجد يسمعهم فيتبسم أحيانا من حكاياتهم عن أنفسهم فقد  
**تذكرون** تلك المحادثة التي خرج عليه الصلاة والسلام ما قالها قاعدا لذلك  
 المعنى فحصل لهم ما حصل من المباهاة بها لأنهم إذا تذكروا ذلك فيه يعرفون

قد رزقهم الله عليهم وان ما من به عليهم ليس بأيديهم ولا بقدرتهم فمفتعظم نعم  
الله تعالى عليهم ان هداهم وانقذهم وأضل غيرهم وأصعهم وأعماهم فهم  
لا يسمعون ولا يبصرون كما جاء في محكم التنزيل وقد ورد أن الذكرا الخفي بفضل  
الجل بسبعين درجة ومحال في حقهم ان يتركوا ما هو أفضل ويفعلون  
الماضول ومحال في حقهم عليه الصلاة والسلام ان يراهم يفعلون المفضول  
ولا يرشداهم الى الافضل ولا يبينهم عليه على انه قد ورد من طريق آخر انه  
عليه الصلاة والسلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعو الله  
عز وجل ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال أما هؤلاء فيسألون الله  
عز وجل ان شاء أعطاهم وان شاء منعههم وأما هؤلاء فيعلمون الناس وانما  
بعثت معلمائهم عند اليوم وجلس معهم ثم اه فقدم في هذه الرواية المذكور  
الذي كان بالحكمة الثانية انه الدعاء والدعاء بين الجماعة لا يكون الا جهرا  
اذا هم يؤمنون على دعاء الداعي ويتعلمون منه كيفية الدعاء وقد تقدم ذلك  
فهذه الثلاثة الاحاديث ليس في شئ منها نص على المراد الذي ترجم عليه  
الامن طريق الاحتمال وقد نقل عنهم وقد قرر من أحوالهم رضى الله عنهم  
ترك ذلك المحمل واذا كان ذلك كذلك فأي فعل السالف والخالف (ثم قال)  
بعد هذه الاحاديث وروى الدارمي بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما  
قال من استمع الى آية من كتاب الله كانت له نورا (فانظر) ان كان في هذا شئ  
يمس مراده اذ انه لم يذكر فيه من استمع الى آية من كتاب الله تعالى من أصوات  
جملة على فصي وأحد بل ذلك أعم واذا كان أعم فيصحب على عرفهم وعاداتهم  
ولاسبيل الى عرف غيرهم وعاداتهم (ثم قال) وروى ابن أبي داود عن أبي  
الدرداء رضى الله عنه كان يدرس القرآن معه نفر يقرءون جميعا (فهذا)  
أدل دليل على انهم لم يتركوا على الهيئة التي أراد في ترجمته اذا لتدريس  
لا يكون لواحد دون غيره من حضر بذلك وردت السنة وتعليمه لواحد ليس  
الا فيه كتمه عن غيره ومن كتم علما أجمعه الله بلجام من نار على ما ورد وهذا  
معارف ما هدم من زمانهم الى زماننا هذا فعل التدريس للقرآن والعلم  
مجتمعين هذا في آية وهذا في آية أخرى وهذا في سورة وهذا في سورة أخرى  
وهذا في حزب وهذا في آخر وقد اختلف قول مالك رحمه الله في الجماعة اذا

اجتمعوا يريدون القراءة على الشيخ ولا يسبهم الوقت واحد بعد واحد هل  
يقرأ الاثنان والثلاثة في حزب واحد ليعذر ضيق الوقت أولا يقرأ الواحد  
بعد واحد فقال مرة يجوز للضرورة الداعية الى ذلك لانه ان قرأ واحد بعد  
واحد بقي بعضهم بغير قراءة لاكثرتهم وضيق الوقت ومرة قال لا يجوز لانه  
لم يكن من فعل من مضى على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان  
والتحصيل فانظر رحمه الله وابالك لقول مالك رحمه الله لم يكن من فعل من  
مضى فلو كانت القراءة على أبي الدرداء رضى الله عنه على ما فهم هذا الناقل  
رحمه الله لم يقل مالك لم يكن من فعل من مضى وهو على ما هو عليه في النقل  
عنهم وأبو الدرداء من كبار الصحابة رضى الله عنهم فلم يبق الا انه كان يدرسهم  
القرآن اما تلقينا أو في الألواح أو في المصاحف أو غير ذلك مما يجدر أن يجتمع  
الجماعة يقرءون **كل** واحد في الموضع الذي يريد أن يحفظه على سبيل  
التعليم وأما الحفاظ يجتمعون للقراءة يقرءون معاً لا ثواب فليس من فعلهم  
ولا يروى عنهم وهذا مثل ما قاله علماء وثارة الله عليهم في الاذان ان  
السنة أن يؤذن واحد بعد واحد اذ أن ذلك كان يفعل على زمان من مضى  
رضى الله عنهم وعلى رأس نبيهم صلى الله عليه وسلم والحديث الوارد يدل على  
ذلك وبصرح به وهو قوله عليه السلام لو يعلم الناس ما في النداء والصف  
الاول ثم لم يجيدوا الا أن يسبهم واعليه لاسبهم واعليه ولو يعلمون ما في  
التهجير لاستبقوا اليه ولو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوا  
فذكر عليه السلام في كل شيء مما يمكن فيه فالتهجير ذكر له الاستباق اذ أن ذلك  
ممكن فيه والعتمة والصبح ذكرهما المحبولا لأن ذلك وقت راحة وغفلة ونوم  
وكسل فذكر له ما يبق بالاكسل وهو المحبوا ولما كان الاذان قد يتعذر  
فيه الاستباق من أجل انهم قد يأتون معادفة واحدة والزمان لا يسبهم  
للاذان واحد بعد واحد وكذلك الصف الاول لا يسبهم من آخرهم فاذا  
كان ذلك كذلك وليس أحدهم أولى به هذه الطاعة من غيره وقد استورا  
في الاتيان فاحتاجوا الى القرعة في ذلك لهذه الضرورة **لم**كن قد قال  
علماء وثارة الله عليهم اذا تزامن المؤذنون على الاذان **لم**كان ذلك منهم  
ابتغاء الثواب وضائق الوقت عليهم ولم يكن واحد منهم أولى من الآخر فيجوز

الاذان جماعة وشرطوا في جوازها ان لا يكون نسقا واحدا بل كل واحد  
يؤذن لنفسه فيكون احدهم في الشهادتين والاخر في التكبير والاخر في  
الحيلة الى غير ذلك من غير ان يمشي احدهم على صوت صاحبه هذا الذي  
اجازه علماءنا واما ما اعتاده المؤذنون اليوم من الاذان جماعة متراسين  
نسقا واحدا مجتمعين فلم يعرف عن احدهم جوازه وما هو اليوم هو المعروف  
المحمول به ومن فعل غيره او تكلم به كانه ابتدع بدعة في الدين وانما يشي  
لا يعرف ولا يهتد وكذلك في المدارس سواء بسواء كانوا يدرسون القرآن  
والحديث والفروع والاحكام مجتمعين يتلقى بعضهم من بعض حفظ ذلك  
وفوائده فانه ~~مكس~~ الامر اليوم وصار لا يفهم منه اليوم الا العوائد التي  
ارتكبتها وما مضت عليها عادتنا وما نقل عنهم تركناه ورجعنا تنقل عن  
عوائدنا نحننا لانفسنا واصطلمنا عليها التماسا الساف والخاف بالنسبة  
الى سلفنا وخلفنا لا ترى أن الناقل المذكور روجه الله قد نص على أن ذلك  
فعل السلف والخاف وقد نقل مالك رحمه الله فعل السلف حين ذكر له ابن  
وهب ما ذكرناه من ذلك وعابه وقال ليس هكذا كان يصنع الناس ولا يقدر  
أحد ان ينكر نقل مالك رحمه الله عن فعل السلف ولا يرد له ما أجبه واعليه من  
ثقة وامانة في نقله عنهم وأما ما أخبر به عن مذهبه فهذا الذي الانسان  
مخبر فيه ان شاء قلده وان شاء قلده غيره وأما نقله عن السلف فليس الى  
مخالفته من سبيل الا أن يتناول فعل السلف فذلك ممكن ان كان التأويل  
تقبله أحوالهم وليس لقائل أن يقول هذا مما اختص به مالك رحمه الله  
لأنه كان مذهبه مبنيا على الأخذ بعمل أهل المدينة اذ ان لفظه لا يحتمل ذلك  
ولا يدل عليه لان ما يكون عنه مختصا ببلده يقول فيه وعلى ذلك أدركت  
أهل العلم ببلدنا وما أشبه ذلك من الالفاظ التي يختص بها ببلده على ما هو  
موجود عنه في لفظه بذلك في كتبه فلما أنكر ذلك على العموم دل على أنه لم يرد  
أهل ببلده دون غيرهم وأيضا فقد نقل غيره ذلك وصرح به وليس ببلده بل  
بدمشق وغيرها فكان ذلك دليلا واضحا على ان الانكار منه ومن غيره عام  
بالمدينة وغيرها وهذا كله راجع الى ما تقدم من ان سبب هذا كله التقليد  
في أمور الدين لمن سها أو غفل أو غلط وأن التقليد انما يكون لخبر القرون

الذين شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه بالخبر كما تقدم  
الأتري أنه لم يختلف قول مالك رحمه الله في القراءة جماعة والذكر جماعة أنها  
من البدع المكرهة على ما نقله عنه ابن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل  
فلو صح عنده أو نقل له عن أحد من سلفه أنه فعل ذلك كيف يمكنه التصريح  
بكرهيته أو لم يمكنه أن يتوقف فيه أو يكرهه فلما لم يختلف قوله  
في كراهيته دل ذلك على أنه لم ينقل عنهم فيه إلا الترك بالكيفية والالتكاره  
كما تقدم وفي الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه  
من شغل القرآن عن ذكرى ومساكن أعطيت أفضل ما أعطى السائلين إذا  
شغل عبدى ثناء أو على أعطيت أفضل ما أعطى السائلين وروى عن  
أنس رضي الله عنه أنه قال لأن أجالس مع قوم يذكرون الله سبحانه من  
خدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وقال هم قوم  
يتعلمون الحقائق ويتعلمون القرآن والفقه هذا تفسير خادم صاحب الشريعة  
صلى الله عليه وسلم فكيف يقابله تفسير متأخرى هذا الزمان وروى عن  
إبراهيم النخعي رحمه الله أنه قال لا يزال الفقيه يصلي قبل وكيف ذلك قال  
لا تلقاه الا وذكرك الله على لسانه يحمل حلالا ويحرم حراما قال الطرطوشي  
رحمه الله وقد ظفرت بهذا المعنى في كتاب الله المهيمن قال الله تعالى لدارون  
وموسى لسايعنهما الى فرعون ولا تنيا في ذكرى فسمى تبايغ الرسالة ذكرا  
فعل هذا لتحقيق ان حاق العلم وما يتحدأورون فيه في العلم وترأجون من سؤال  
وجواب انها حاق الذكر وهذا قوله سبحانه فاسئلوا أهل الذكر يعني  
أهل العلم والفقه نقل ذلك الطرطوشي رحمه الله في كتاب الذكر له وإذا كان  
ذلك كذلك فالذي ينبغي للعالم اليوم بل يجب عليه أنه لا ينظر الى العوائد التي  
اصطلحنا عليها ولا تكون سلفنا ضوا عليها الذوق يكون في بعضها غفلة أو  
غاط أو سهو ولكن ينظر الى القرون المتقدم ذكرها فان فعل هو ومنها  
شيئا ما يراه مصلحة في وقته فينبغي له أو يجب عليه أن يبين ذلك ويعترف بين  
الناس أنه محدث وبين السبب الذي لاجله فعل ذلك قد كان سيدي أبو محمد  
المرجاني رحمه الله يأخذ هذه الأخراب ويقرؤها جماعة ويذكرها جماعة  
بعد الصبح والعصر ولم يزل على ذلك دأبه رحمه الله تعالى الى موته وكان



رحمه الله يخبر أن ذلك بدعة وانما فعله اضرورة وهى أن المم قد قلت وقل فقير  
 أن يصلى الصبح والعصر ثم يقوم يذكر الله تعالى ويقرأ فى هذين الوقتين  
 المشهورين إلا أنهم يقومون من مصلاتهم بالنوم أن كان فى الصبح أو للتحدث  
 فيما لا يعنى أن كان فى العصر أن ساءوا من الغيبة والنميمة فلما ان تحققوا  
 وقوع هذا المحذور ودعوه لهذا المكره لان ارتكاب المكروهات أولى بل  
 أوجب من ارتكاب المحذورات هكذا يجب أن تكون المحافظة على السنن  
 وحفظها فى بينة الناس عليها ويعلمهم بالعوائد المتخذة أنها ليست منها  
 ويخبرهم بالاضرورات التى كانت سبب الفعلها ولا جمل الغفلة عن هذا  
 التنبيه وقع ما وقع من الادعاء بها بانها سنة السلف والخلف لان الغالب على  
 الناس تحسين ظنهم بمشايخهم وعلمائهم وانهم لا يخالفون وانهم على سبيل  
 الاتباع وترك الابتداع ألا ترى أنهم قالوا من لم يخطأ شيئا صوابا لم ينتفع به  
 فيعمل لأجل هذا ما يصدرونهم على أنه سنة ما مورسها فكان سيدى أبو  
 محمد المرجاني رحمه الله يتحفظ من هذا الأصل يذكره لذلك وتعالى له لئلا  
 يمتد من يعتقد أنه سنة ما مورسها وقد حكى عن شيخه القدوة الامام  
 العالم العامل المحقق أبى على بن السمياط رحمه الله حكى لى ذلك عنه سيدى  
 أبو محمد بن أبى جرة رحمه الله قال كان طارفا بالفقهاء معرفة جيدة وكان الفقهاء  
 عنده فى محبة السمع بعضهم مع بعض ليس لهم شغل فى الغالب إلا البحث فى الامر  
 والنهى وهل يجوز ولا يجوز فاذا أشكل عليهم شئ ولم يرجع بعضهم الى بعض  
 فيه يأتون اليه فيسألونه عن المسائل التى يريدونها فيأمرهم بالخروج الى  
 الفقهاء يسألونهم عنها فاسئل عن ذلك ولم يصيلاهم على غيره وهو أعرف الناس  
 بالنوازل التى كانت تنزل بهم فقال رحمه الله أخاف أن أفتيهم فيقع لهم الخلل  
 بسبب انى ان متبقى الامر بينهم موقوف على لا يعرفون أمر دينهم الا من جهة  
 فيقولون قال الشيخ كذا وذهب الشيخ الى كذا وكان طريق الشيخ كذا  
 فيظنون ان الشريعة خروجها من قبل المشايخ فيرسلهم الى الفقهاء لاسد  
 هذه الثامة ولا يكي يعلمون ان ما نحن فيه انما أصله وعمله الذى يقع به  
 المحل والربط عندنا هو من الفقهاء وما نحن فيه فرع عن ذلك فينتظم الحال  
 أو كلا ما هذا معناه فانظر رحمك الله الى محافظة هذا السيد رحمه الله عليه

على منصب الشريعة كيف ترك أن يجيب الفقراء في مسائل الفقه مع أن  
 ذلك مندوب اليه ~~لكن~~ لما كان معروفا ومنسوبا إلى تربية المريدين  
 ونسليهم وترقيهم في المقامات والاحوال والمنازلات خاف أن ينسب ما يفتي  
 به من الفقه إلى ما كان يصدره من التربية فترك المندوب وهو الفتوى فيما  
 تقدم ذكره تحفظا منه رجه الله أن ينسب شيء من الشريعة إلى غير أهله  
 الذي عنه يؤخذ واليه يرجع وهذا المعنى الذي تحفظ منه هذا السيد رجه  
 الله هو الذي أفسد اليوم كثيرا من أحوال بعض أهل الوقت تجد أحدهم  
 يعمل البدعة ويتهاون بها فتناه عن ذلك أو ترشده إلى الترك فيستدل على  
 أن ذلك هو السنة وإن ذلك ليس بمكر ولا ~~مكر~~ وبه رأى شيخه ومن يعتقدده  
 يفعل ذلك فيقول كيف يكون مكرها أو بدعة وقد كان سيدي فلان يعملها  
 فيستدل بفعل سلفه وخلفه وشيوخه على جواز تلك البدعة وانها مشروعة  
 فصار فعل المشايخ حجة على ما تقرربا يدينهم أمر الشريعة وليسوا بمصومين  
 ولا بمن شهد لهم صاحب العصمة صلوات الله عليه وسلامه وهذا أمر قد  
 اتفقت الأمة على أنه مردود إذ أن ذلك لو جاز لوقع الخلل في الشريعة بسببه  
 فأى من استحس شيئا أو فعله وأى من ~~مكره~~ شيئا وترك دفع الاقتداء به  
 فيكون ذلك نقصا معاذ الله ولو كان ذلك كذلك لم يبق بايدينا اليوم شيء من  
 أمر هذه الشريعة المحمدية وقد عصم الله هذه الأمة والمحمد لله من التبديل فكل  
 من أتى بشيء يخالف لما كان عليه متقدم وهذه الأمة وسلفها فهو مردود عليه  
 محجوج بفعلهم وبما نقل عنهم وهذا والذي أذهب شريعة عيسى عليه  
 السلام أعنى التقليد لأخبارهم ورواياتهم دون دليل يدلهم على ذلك حتى صار  
 أمرهم أنه في كل جمعة من الأحادي إلى الأحادي يبدلونهم القسيس شريعة جديدة  
 بحسب ما يراهم من المصلحة في وقته على ما يقتضيه نظره وتساويه على زعمه  
 فتجدهم يخرجون من كنائسهم وهم يقولون لقد جددنا اليوم شريعة مايسة وقد  
 عصم الله والمحمد لله هذه الشريعة فاحذروا الحذر من هذا الداء العضال فإنه سم  
 قاتل مغفول عنه وقل من يسلم منه الأمن كان مراقبا لهم في أفعالهم وأقوالهم  
 يزنها على أفعال السلف على ما تقدم أعنى أنه لا يفعل ذلك حتى لا يقتدى من  
 أفعالهم إلا بما كان منها على سبيل الاقتداء بالمتقدمين أن ~~كان~~ من أهل

العلم والافعال السؤال من العلماء المتبعين منهم في أفعالهم يعلم ذلك ويتبين له وأما  
 ان نظر الى أفعالهم ووزنها بغرض غير هذا فلا ينبغي ذلك لانه من باب  
 التشاغل بعيوب الناس والبحث عن مثالبهم وذلك منهي عنه (ثم ترجع) الى  
 ما كتب عليه من الاجتماع على الذكر والقراءة لكن نذكر أولاً ما بقي من  
 الفصل الذي ذكره هذا الناقل رحمه الله في اجازة ذلك (فقال) رحمه الله  
 بعد نقله للاحاديث التي نقلها في ذلك وليس فيها دليل على ما تقدم الامن  
 طريق الاحتمال وقد ذكر عن الأئمة المذكورين ما ذكر من انكار ذلك  
 على من فعل فلما أن نقل قول مالك لابن وهب وانه عاب ما ذكره من  
 الاجتماع على القراءة وكرهه وانه قال ليس هكذا كان يصنع الناس فقال  
 رحمه الله حين نقل هذا عنه فهذا الانكار منه مخالف لما عليه السلف والخلف  
 وما يفتضيه الدليل فهو متروك والاعتماد على ما تقدم من استحبابها اه  
 (فانظر) رحمه الله واينا الى هذه السنة من هذا الناقل مع حذفه وحفظه  
 كيف أتى به على مالك وغيره من الأئمة المتقدمين في انكار ذلك واعابته ولم  
 يرد ذلك بتأويل ولا بنقل عن غيرهم بضد ما نقل عنهم فلم يأت الا بالاحاديث  
 المذكورة وهو محجوج بها من فعالهم كما تقدم فقابل ما نقله عن هؤلاء الأئمة  
 بقوله انهم مخالفون في ذلك فعل السلف والخلف وهم لم ينقلوا من مذهبهم  
 ولم يتكلموا عليه بل نقلوا عن سلفهم ولم يقاتلواهم بان غيرهم خالفهم من  
 الأئمة المقادين ونقل هؤلاء ما يردون النقل عن هؤلاء أو على درجة منهم  
 ونقلهم يرد كل ما ترجم عليه وقرره ويبين ان فعل السلف والخلف غير ما  
 ذهب اليه فثبت ذلك وتفهيمه يظهر لك الصواب ان شاء الله تعالى (ثم  
 قال) بعد هذا وأما فضيلة جمعهم على القراءة فغير انصوص كثيرة  
 كقوله عليه الصلاة والسلام الدال على الخير كفاعله وقوله صلى الله عليه  
 وسلم لأن يهدي الله بك رجلاً الا واحداً خير لك من حمر النعم وقد قال  
 الله تعالى وتعاونوا على البر والتقوى اه (فانظر) رحمه الله هل في شيء مما  
 أتى به ما يحسن مراده في ذلك شيء الا انه يقرر عنده وفي نفسه ان ذلك طاعة  
 بالنسبة الى ما عهد عليه من أدرك ومضوا عليه فظن ان ما ورد من الاحاديث  
 والآثار عنهم في الجهر بالقراءة والذكر انه على تلك الصورة من الاجتماع

بصوت واحد فأتى بكل ما يدل على النذب الى الاتباع والقرب فعمله فيما  
 ظهر له من ذلك وقد قال بعض العلماء رجة الله عليهم يا هذا عليك باتباع  
 السنة وآكد من اتباع السنة اتباع السلف فانهم أعرف بالسنة منها هكذا  
 ينبغي أن يكون الانسان مع خير القرون المشهود لهم بذلك وقد تقدم عن  
 سيدى أبى محمد المرحاني رجة الله انه كان يفعل ذلك ويبين السبب في فعله  
 والضرورة الداعية اليه مخافة منه رجة الله أن ينسب الى المتقدمين ما لم  
 يفعلوا وان يختلط على الناس أمر المحدث من غيره وقد كان سيدى محمد بن أبى  
 جرة رجة الله يذهب الى غير ما كان يذهب اليه سيدى أبى محمد المرحاني رجة  
 الله في هذا فكان يقول ان بطالة ذلك الوقت بالنوم أفضل من الذكر  
 جهر ان كان الذكر جهر اسالم من الدسائس المذورة المتوقعة فيه فان  
 دخله شيء من الدسائس فهو الخسران والعياذ بالله من الخسران وكان يبين  
 ما ذهب اليه من ذلك ويستدل عليه بأدلة منها الحديث الوارد عنه عليه  
 الصلاة والسلام في ان الذكر الخفي يفضل المجلى بسبعين درجة والحديث  
 الآخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والحديث الآخر سبعة يظلمهم  
 الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وذكر فيهم ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى  
 لا تعلم شئ منه ما تنفق بيمينه ومن الكتاب العزيز قوله تعالى يا أيها الذين  
 آمنوا هل أداكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم وقد تقرر عندنا وعلم ان التاجر  
 اذا وجد الربح في ساعة سبعين ديناراً وأخرى واحد انه يأخذ ما فيه ربح  
 سبعين ولا يأخذ الساعة التي يحصل له فيها الدينار الواحد فان عكس التاجر  
 ذلك وأخذ الساعة التي يحصل فيها الدينار الواحد وترك الساعة التي يأخذ  
 فيها السبعين قلنا عنه تاجر سفيه والتاجر الحق هو المؤمن لانه يتجرف فيما  
 يبقى وغيره يتجرف فيما يغنى واذا كان ذلك كذلك فكيف يقدم على فعل له  
 فيه أجر واحد مع قدرته على ان يحصل له سبعون هذا سفيه فأن هذا من هذه  
 التجارة وقد تقدم ان الناس اغما تفاضلوا بحسب نياتهم ومحاولة أعمالهم  
 ونميتهم فيحتاج على هذا ان يبادر الى تلاوة السر والذكر في السر ان ذلك  
 أفضل بسبعين كما تقدم فاذا صلى الصبح ثم ذكر الله تعالى سراً فلو ذكر الله  
 مثلاً ثلاث مرات ثم غلب عليه النوم في كل واحدة بسبعين فتكون الثلاث

تسبيلات بمائتي حسنة وعشر حسنات ولا بد أن يخفف رأسه في نومه  
من وقته ذلك إلى طلوع الشمس مرات وفي كل مرة لا بد أن يستغيق على نفسه  
قليلًا يصح عيظه ويذكر الله ما قدر له كل واحدة بسبعين ثم يغلب عليه  
النوم بعد ذلك إلى طلوع الشمس فإذا طلعت الشمس قام وهو منكسر الخاطر  
يرى نفسه أنه ليس أهلاً لشيء ويرى أن غيره قد غنم وحصل في هذا الوقت  
المشهود خيرا وهو في غفلة وتقوم فيحصل له التذلل والانكسار فيكون ما تحصل  
له من ذلك أعظم بمافاته لقوله عليه الصلاة والسلام اختيارا عن ربه عز وجل  
يقول اطلبوني عند المنكسرة قلوبهم من أجلي هذا مقام عظيم لا يصل إليه إلا  
الافتاد فان زاد على هذا بأن قدم في صلاة الذي صلى فيه وأعظم وأعلى  
لقوله عليه السلام الملائكة تصلي على أحدكم ما دام في صلاة الذي صلى فيه  
ما لم يحدث تقول اللهم اغفر له اللهم ارحمه وقد ورد أن دعاء الاخ لا يخيه في ظهر  
الغيب مستجاب هذا وأخوه ليس بمعصوم من الخطاء ولا من الزلل فما بالك  
بأسنة نفا الملائكة الكرام الذي لا يكون الا عن رضى عن أمرهم بذلك قال الله  
سبحانه وتعالى في وصفهم ولا يشقهون الا ما ارتضى فتكون الملائكة  
يستغفرون له اللهم اغفر له اللهم ارحمه الى ان يقوم بعد طلوع الشمس من  
صلاة فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وقد ورد عن النبي صلى الله عليه  
وسلم ما معناه ان من جالس في صلاة حتى تطلع الشمس فيصلي سبعة الف ضحى  
كجمرة معه عليه الصلاة والسلام ومن يقع له ذلك أيقى عليه ذنب معاذ الله ان  
يظن ذلك أحد وقد روى أبو داود في سننه ما هذا الفظه ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال من قعد في صلاة حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسبح  
ركعتي الضحى لا يقول الا خيرا غفرت خطايا ما وان كانت أكثر من زبد البحر  
اه فاجتمع له استغفار الملائكة مع بركة الذكر الخفى على ما تقدم مع راحة  
البدن في المأوى أو رفع الصوت أو غير ذلك من التعب مع التحقق بالسلامة  
من الآفات والمعاهات التي تلحقه في الذكر بالجهر مع ترك التعب ومع  
حصول فضيلة ترك الحرام لما نقل ابن رشد رحمه الله في البيان والتحصيل له  
ان من ترك الكلام بعد صلاة الصبح وأقبل على الذكر أجر على الذكر وعلى  
ترك الكلام وان ترك الكلام ولم يذكر الله أجر على ترك الكلام عند مالك

رحمة الله وهذا اذا فرضنا انه نام من حين صلاته الى طلوع الشمس على ما تقدم وقد يكون في بعض الايام اوفى اكثرها متيقظا مقبلا على التلاوة والذكر فيحصل له من الاجور بتمظيم النية والاعمال ومحاوله ذلك ونجته مالا يعلم الا الذي من عليه بذلك فابن هذا من صلى الصبح وقام من حينه من صلاة حتى لا تجد الملائكة الاكرام سبيلا الى الصلاة عليه والدعاء له والاستغفار ثم قد يدكر جهرا فقد يتعب مما يرفع صوته وهو بعيد لم يصل الى المائتين والعشرة المتقدمة ذكرها في الثلاث تسبيحات ان تقدم ذكره فتطلع الشمس على هذا وهو لم يصل بعد الى اجر من تقدم ذكره لاجل تضعيف الاجور لذلك على ما تقدم وهذا اذا كان سالما من كل مايكره من رفع الصوت انه يحصل له به رياء او سمعة او حظوة عند شيخه او عند احد من الحاضرين او يقال عنه اريشار اليه او تقبل يده او يثنى عليه وهذا ايضا اذا سلم من العجب لانه قد يرى انه على خير عظيم بسبب تعظيمه لذلك الوقت بالذكر والاجتهاد والبطالة لانه سببه يدينها وبين العجب وهذا ايضا اذا سلم من ان يكون ذلك في جماعة مجمعين على ذلك صوتا واحدا فاذا كان ذلك كذلك فقد خرج من هذا الباب الذي هو باب الجواز الى باب هل يكره او يجوز لان الذكر على هذه الصورة يختلف الشيوخ رحمة الله عليهم فيه هل يعمل رعييا لمحق الفقراء لكي يساموا من البطالة والكلام في مالا يعني اولا يعمل فذهب بعضهم الى فعله رعييا للصحة المتقدمة ذكرها وذهب بعضهم الى منعه لان تلك صورة لم تكن ان مضى وكفى بها ولو كان فيها التماسيط وغيره اذ انه في الصورة الظاهرة مخالف للاقتداء الا ترى الى جواب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لما مله حين كتب له اما بعد فانه قد كثر عندنا شرب الخمر وكثرت المحذود عليهم وهم لا يرجعون أفترى ان ازيد على المحذول الذي اتفق عليه الحساب فكتب اليه اما بعد فغن شرب الخمر فغن شرب فغن لم يرجع الى المحذول المشروع فلارده الله او كما قال وكذلك فيما نحن بسبيله من لم يرجع عن النوم والكلام فيما لا يعني بما كان عليه السالف من الذكر والتلاوة ومحاسن العلم فلارده الله ولو سارع في هذا ذهب الدين مرة واحدة كما تقدم قبل لانه اذا وجدنا من لم

يرجع بالسنة أحد ثمانية في الذكر والقراءة وغيرهما شيئا يرجع به عما  
لا ينبغي وفي هذا ذهب الدين والعباد بالله تعالى رضى الله عنهما حيث  
سده هذا الباب فمن لم يرجع من الباب الذي فتح له الشرع فلا حاجة به  
(ثم نرجع) إلى كتابه بيله وهذا أيضا إذا سلم من الاجتماع على الذكر من  
تقطيع الآيات لأنه يقطع نفسه في آية فيتنفس ثم يريد أن يتم الآية فيجد  
الجماعة الذين يقرءون معه قد سبقوه بالآية والآيتين والثلاث فلا يجد سبيلا  
إلى أن يقرأ ما فاتة لاجل أنه يريد أن يقرأ معهم حرفا بحرف فيحتاج لاجل  
هذه العلة أن يقرأ بعض آيات ويترك أخريه قرا القرآن على غير ترتيبه الذي  
عليه أنزل وفيه ما فيه من التخليط في كتاب الله تعالى فقد تخطأ آية رجمة بآية  
عذاب وآية عذاب بآية رجمة إلى غير ذلك مما هو فيه معلوم مشاهدا لا يقدر  
من يقرأ مع جماعة أن يقرأ على غير ما وصف ولو احترز ما عسى وهذا أيضا إذا  
سلم من الجهر بذلك إلى أن يخرج به عن حد السمت والوقار لأن ذلك منهي  
عنه ألا ترى أن السنة في التلبية في الحج الجهر بها كثرهم كرهوا أن يرفع  
صوته بحيث يعقر حلقه فاذا كرهوا ذلك فيما شرع فيه الجهر فما بالك فيما  
شرع فيه الأسرار والأخفاء وكثيرا ما تجد من الفقراء الذين يتعدون لقراءة  
هذه الأحزاب تنعقر أصواتهم لشدة انزعاجهم في جهرهم ويخرجون بذلك  
عن حد السمت والوقار وهذا أيضا مشاهدا لا يخفى على أحد ممن باشرهم وهذا  
أيضا إذا سلم من أن يكون ذلك في مسجد فإن كان في مسجد فهو في موضع النهي  
سواء بسواء لقوله عليه السلام حين خرج على أصحابه فوجدهم يتعدون  
ويجهرون بالقرآن فقال لا يجهر بعضهم على بعض بالقرآن ولأن المسجد إنما  
بنى للصلاة وقراءة القرآن تبع للصلاة ما لم تضرب التلاوة بالصلاة التي بنيت  
المساجد لها فاذا أضرت بها منعت وقل أن يخلو مسجد من الصلاة وإن خلت  
فهو معرض للصلاة فإذا دخل الداخل فهو مأمر بتحيته أن لم يدخل  
لفريضة فإن دخل لفريضة فن باب أولى فمضى كالأمرين فالداخل إلى  
المسجد يجدد التشويش برفع الصوت بالذكر في المسجد على صلواته فيجتمع  
كل ما يشوش على المصلي وقد قال علماءنا رجمة الله عليهم في قوله عليه  
الصلاة والسلام أفضل الصلاة صلاة المرء في بيته إلا المكتوبة إن ذلك راجع

الى احوال الناس فمن لم يكن عنده في بيته شيء يتشوش منه ففي البيت أفضل على كل حال انص الحديث وان كان معه في البيت أولاد وعائلة يشتغل خاطره بحديثهم وكلامهم ففي المسجد وان كان مفضولا لأنه أجمع لخاطره وهمه وتحصيل جمع خاتره ومعه في الصلاة أفضل من فضيلة التنفل في البيت وإذا كان ذلك كذلك فإذا جاء الإنسان الى المسجد ليحصل هذه الفضيلة لكونها مدومة في بيته فيجدي المسجد من رفع الصوت ما هو أكثر وأعظم مما في بيته فيكون ذلك من باب الضرر بالمسلمين وقد قال عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وقد ورد لأن تلقى الله عز وجل بقراب الأرض ذنوباً فيهما بينك وبينه أي سر من أن تلقاه بتبعية من التبوعات لأنك إذا أقيمت بذنوب بينك وبينه تلقاه غنياً كريماً مفضلاً آمناً لا تضره السيئات ولا تنفعه الحسنات ولا يهينه غنىه العطاء غنياً عن عذابك غير محتاج لحسناتك وإذا أقيمت بشيء من التبوعات فصاحب التبوعات فقير مضطر شحيح خائب على نفسه فزع مدعوره شغيق من عدم الخلاص يتمنى أن لو وجد حقه على أبيه أو بنيه لعله يتخلص مما هو فيه فإذا كان له قبل أحد حق قبل أن يتركه ولو كان ذرة وهذه المسئلة لا يعلم فيها خلاف بين أحد من المتقدمين من أهل العلم انتهى منع رفع الصوت بالقرأة والذكر في المسجد مع وجوده يصل يقع له التشويش به لا ترى أن علماء نارجة الله عليهم قد قالوا فيمن فاتته الركعة الأولى أو الأولى والثانية من صلاة الجهر أنه إذا قام لضاعت فاتته فإنه يخفض صوته فيما يجهر فيه فيجهر في ذلك بأقل مراتب الجهر وهو أن يسمع نفسه ومن يليه خيفة أن يشوش على غيره من المسبوقين هذا وهو في نفس الصلاة التي لأجلها بنيت المساجد فالإكثار برفع صوت من ليس في صلاة فمن باب أولى أن يمنع منه ولا أجل هذا المعنى كأن الكلام في المسجد بغير ذكر الله تعالى أو ذكر أمره ونواهيته بأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب ولا أجل هذه الأذية وإن لم يكن فيه أحد تأذت الملائكة قال عليه السلام فإن الملائكة تتأذى مما يتأذى منه بنو آدم وليس لقائل أن يقول إن الفراءة بالذكر جهر أو جهاة يجوز في المسجد لنص العلماء وفعلمهم وهو أخذ العلم في المسجد لأن ما لا كرامة الله مثل عن رفع الصوت بالعلم في المسجد فأنكر



ذلك وقال علم و رفع صوت فان ذكر أن يكون ثم علم فيه رفع صوت وقد كانوا  
يقعدون في مجالس علمهم كانوا السرايا إذا كان مجلس علم على سبيل الاتباع  
فليس فيه رفع صوت فان وجد رفع صوت منع منه وأخرج من فعل ذلك  
لما ورد منه مجدنا هذا لا ترفع فيه الأصوات وهو عام والضرب به واقع فيمنع  
وإذا كان في الذكر بآل مجهر والاجتماع عليه هذه المفايد وان سلم واحد  
أو جماعة من تلك المفايد أو من بعضها فقد لا يسلم منها الباقون والمؤمن  
يحب لأخيه المؤمن ما يحب لنفسه فإذا سلمت أنت من هذه المفايد لمحسن  
نيتك وقصدك الظاهر فيحتاج أن تراعى حق أخيك المؤمن وجليلك أن  
الله يسأل عن صحة ساعة فقد لا يكون عنده من فضيلة العلم ما يعرف به  
ما ردد عليه من هذه الدساتر وغيرها فيقع في المذوور وتكون أنت نيتك  
الصالحية في هذا الفعل الذي أصلحته سبباً لأخيك وجليلك وشريكك في ذكر  
ربك لعدم العلم عنده أو عنده وحصلت له حتى وقع في شيء منها فأين هذا من  
نام على الحالة المتقدمة ذكرها ذكر الله قابلاً ثم غلب عليه النوم أقل ما يمكن  
فيه من الفائدة أنه في أمان من هذه المفايد كلها وغيره معرض لها وقد  
قيل لا أم دل بالسلامة شيئاً فان قيل قد وردت أحاديث تدل على جواز  
الذكر والقراءة جهراً وجماعة فالجواب أن الأحاديث الواردة في ذلك  
محتملة للأوجهين وجاء فعل الساف باحدهما فلا شك أنه المرجوع إليه وأما  
ما رواه عبد الله بن الزبير رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك  
وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله ولا تعبد إلاياه له  
النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن الجليل لا إله إلا الله مختصين له الدين ولو  
كراه الكافرون وما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رفع  
الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على عهد رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فالجواب من وجهين أحدهما ما ذكره الامام الشافعي  
رحمه الله في الام حيث قال واختار الامام والمأموم أن يذكر الله بعد  
الانصراف من الصلاة ويخفيان الذكر إلا أن يداون أماً ما يجب أن يتعلم منه  
فيجهر حتى يرى أنه قد تعلم منه ثم يسرفان الله تعالى يقول ولا تجهر بصلاتك

ولا تخافت بها يعني والله أعلم لم بالدعاء لا تجهر وترفع ولا تخافت حتى لا تسمع نفسك وأحسب ما روى ابن الزبير من تهليل النبي صلى الله عليه وسلم وما روى عن ابن عباس من تكبيره كما رويناه انما جهر قليلا ليتعلم الناس منه وذلك ان عامة الروايات التي كتبناها مع هذا وغيرها ليس يذكر فيها بعد التسليم تهليل ولا تكبير وقد يذكر انه ذكر بعد الصلاة بما وصفت و يذكر انصرافه بلا ذكر وقد ذكرت أم سلمة رضي الله عنها مكثت ولم تذكر جهرها وأحسب انه لم يأت الا يذكر ذكرها غير جهر فان قال قائل وما مثل ذا فأت مثل انه صلى على المنبر يكون قيامه وركوعه عليه ويقهقر حتى يسجد على الارض وأكثرهم لم يصل عليه ولا مكثت مما رأى أحب ان يعلم من لم يكن يراه من بعده عنه كيف القيام والركوع والرفع يعلمهم ان في ذلك كلمة اهتداه كلامه بلفظه فهذا الا، ام الشافعي رحمه الله حمل ذلك على سبيل التعليم فان حصل التعليم أمسك وهذا بخلاف ما يبعد اليوم من القراءة والذكر جهرها وجماعة فانه لم لا يريدون التعليم بل الثواب والمجواب الثاني ما ذكره الشيخ الامام أبو الحسن بن بطال رحمه الله في شرح البخاري لما ان تكلم على حديث ابن عباس فقال يحتمل ان يكون اراد به المجاهدين فان كان كذلك فهو الى الآن وعليه العمل وهو ان المجاهدين اذا صلوا الخمس فيستحب لهم ان يكبروا جهرًا يرفعون أصواتهم ليروها العدو وقال فان لم يعمل على هذا فيكون منبوذا بالاجماع قال لا بد لا يعلم أحد من العلماء بقول به والاجماع لا يحتاج عليه اه وقال القاضي عياض رحمه الله وأما رفع الصوت بالذكر فان كانوا جماعة فستحسن ليروها العدو بذلك وان كان وحده فغير مستحسن وأما ما رواه ابن أبي داود عن علي رضي الله عنه أنه سمع ضحيج الناس بالمسجد يقرءون القرآن فقال طوبى لهؤلاء كانوا أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا الحديث ظاهره المجهر ليس الا ولا يؤخذ منه القراءة جماعة على ما يبعد اليوم لان لفظ الحديث لا يقتضي ذلك وعادتهم وسيرتهم وما روى عنهم لم يكن على ذلك وانما يعمل الامر على عادتهم وعادتهم انما كانت قراءة القرآن على سبيل التلقين أو العرض فقد يكون في ذلك الوقت يتلقنون في القرآن أو يعرضون أو يدرسون كل واحد لنفسه أو على شيخه أو على رفيقه

وجالسه فسمع عـلى بن أبى طالب ضجبتهم فذكر ما ذكر فى حقهم - وهذا  
 كله راجع الى فضيلة مجلس العلم على غيره من المجالس على ما تقدم ذكره لان  
 القرآن ومدارسته هو أصل العلوم كلها وهو معدن الجميع فإذا حفظ فقد  
 حفظ على الناس أصل دينهم المرجوع اليه عند التنازع والاختلاف فلاجل  
 ذلك كانوا أحب الناس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقد استدل  
 الناقل المذکور بأول رحمه الله - على اباحة القرآن جساءة وجهه أيضا بأن  
 قال وفى اثبات الجهر أحاديث كثيرة وأما الآثار عن الصحابة والتابعين من  
 أقوالهم وأفعالهم فأكثر من أن تحصى رواه من أن تذكر (فهذا)  
 الاستدلال منه رحمه الله بين فى الجهر ليس الادون ان يكونوا على ما يبعد  
 اليوم من الجمع على ذلك وذلك أيضا راجع الى المواضع التى روى عنهم فيها  
 الجهر فانهم لم يرو عنهم ذلك مطلقا بل فى وقت دون وقت فكانوا يجهررون فى  
 قيام الليل قد كان أهل المدينة يتواعدون اضرورائهم لقيام القراء بالليل  
 وكذلك عند اجتماعهم فيقرأ لهم واحد منهم لى يسمعوا كلام ربهم  
 وكذلك عند احرامهم بالحج وتلييتهم طول احرامهم وذكرهم بعد الاحلال من  
 احرامهم بمعنى كانوا يسمعون تكبير أهل منى وهم بمكة لاجل اتصال التكبير  
 وكثرة الناس وكذلك فى مجالس علمهم وفى تعلمهم وتعاليمهم وفى اقراءتهم وفى  
 مذاكرتهم وبجنتهم - وكذلك عند ارادة الامام تعليم المؤمن ومين - على  
 ما تأوله الشافعى رحمه الله عليه وغير ذلك مما ثبت به ما ذكر من جهههم فى  
 مواضع مخصوصة معلومة والمقصود أن يحمل ماورد عنهم من الجهر على ماورد  
 عنهم وعلى ما تأوله العلماء عنهم وعلى ماوقع منهم من الاجتماع المتقدم ذكره  
 وهو ما نقله ابن بطال والقاضى عياض رحمه الله تعالى وقد تقدم وكل  
 ماورد عليك مما يشبه هذه الاحاديث المتقدم ذكرها فهو - هذا هو الجواب  
 عنها ان رجع الى نقل العلماء - ومن يتأول الاحاديث بحسب فهمه  
 ويترك تأويل الأئمة والعلماء فلا يرجع اليه (فالحاصل) من هذا البحث كله  
 وزيدته وفائده - وان ماورد من الاحاديث من ذكر الفضائل والخبرات  
 فى مجالس الذكر فالمراد بها هذا المجلس الذى جالسه هذا العالم لتعليم  
 الاحكام وغيره من الاذكار داخل منطوقه فضيلة هذا المجلس وإذا

كان ذلك كذلك فينبغي له ان يحترمها ويعظمها اذ انه اعظم شعائر الدين  
 وازكاها واربعها قال الله تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى  
 القلوب وقال تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن جلة  
 التعظيم لهذه الشريعة العظمى الاجلال لها بالافعل فاذا نطق بالسانه في شيء  
 من الاحكام بالوجوب او بالنهي فيكون هو اول من يبادر الى فعل الواجب  
 او النهي ليتصف بالعمل كما اتصف بالقول لئلا يدخل في قوله تعالى كبر  
 مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون (وهذا) مثل ما قاله علماؤنا راحة الله  
 عليهم في المؤذن يستحب له ان يؤذن على طهارة ليكون عقب اذانه بركع  
 لانه مناد الى الصلاة فيكون اول من يبادر لما نادى اليه لينتفع الناس  
 باذانه لاجل عمله لان الامر اذا خرج من عامل انتفع به من سمعه واذا خرج  
 من غير عامل لم ينتفع به فيستحب لاجل هذا ان يكون العالم اول من يبادر  
 الى ما يأمربه حتى ينتفع الناس بأمره (وكذلك) ايضا ينبغي له بل يجب عليه  
 اذا ذكر المحرم او المأكروه ان يكون اول من يبادر الى الترك فيكون سالما  
 من ارتكاب المحذورات والمأكروهاات بحسب جهده وطاقته ومروءته وهذا  
 اكدم من الاول لقوله عليه الصلاة والسلام ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما  
 أمرتكم به فافعلوا منه ما استطعتم فانما اهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم  
 واختلافهم على انبيائهم هم رواة البخاري ومسلم لم رضى الله عنهم ما يقع  
 النهي عنه فلا يقرب لنص هذا الحديث والنهي اذا وردت ساول المحرم  
 والمأكروه كما ان الامر اذا وردت ساول الواجب والمندوب فان لم يقدر هذا  
 العالم على الترك بالكفاية وغلبته نفسه في ارتكاب شيء من المأكروهاات  
 او البدع فليحذر كل المحذر ان يطالع عليه احد من خلق الله فيكون مستترا  
 ويتوب الى الله تعالى في كل وقت يقع ذلك منه وهو اقل المراتب في حقه  
 وان كان هذا معتبرا في حق الناس كما هم أعني التستر بالبدع والمخالفات لقوله  
 عليه الصلاة والسلام من بلى منكم من هذه القاذورات بشيء فليستتر به الله  
 فانه من أبدى لنا صفحة وجهه أقنأ عليه المحذور كما قال والمحدود راجعة الى  
 حال ما يقع من الشخص قرب فعل حده المجاوز آخر حده المجران وآخر  
 حده البغض وآخر حده الزجر الى غير ذلك مما قد نص عليه علماؤنا راحة الله

عليهم الكن العالم يجب عليه التستر أكثر من غيره لان شره ومهيبته  
ومخالفته وبدعته ان يتلى بشئ من ذلك يتعدى الى غيره كما ان خيره  
كذلك متعدد لكن التعدى بهذا الفن أكثر لان الغالب على النفوس  
الاقتداء في شهواتها وملذذاتها وعاداتها أكثر مما تقتدى به في التعمد  
الذى ليس لها فيه حظا فاذارت ذلك من عالم وان أيقنت انه محرم أو مكروه  
أو بدعة تعذر نفسها في ارتكابها لذلك ان سلمت من سم الجهل تقول لعل عند  
هذا العالم العلم يجوز ذلك لم تطاع عليه أو رخص فيه العلماء الى غير ذلك مما يقع  
لهم وهو كثير شاهد فاذارت من هو أفضل منها في العلم والخير يرتكب شيئا  
من ذلك فأقل ما فيه من القبح الاستصغار وانها ون معاصي الله تعالى وهو  
السم القاتل وقد قالوا ارتكب البكرا أهون من الاستصغار بالصغار لان  
مرتكب الكبيرة يرجي له ان يرجع الى الله ويتوب ومن تهاون بالصغار ثقل  
ان يرجع عن ذلك لانها عنده ليست بشئ وقد قالوا لا كبيرة مع الاستغفار ولا  
صغيرة مع الاصرار وهذا بين لان الصغار اذا اجتمعت صارت بكاثرفيكون هذا  
العالم الذى يتعاطى شيئا من المكروهات أو البدع سببا لعطب من يراه من هو  
أقل منه رتبة في الدين لاقتدائه به واستسهاله بشئ من ذلك وقد سبك الفقيه  
أبو المنصور فتح بن علي الدمي على هذا المعنى المتقدم ذكره في قصيدة له منها

أيها العالم اياك الزال \* واحذر الهفوة فالخطب جال  
هفوة العالم مستعظمة \* ان هفا أصبح في الخلق مثل  
وعلى زلته عمدتهم \* فيها يخرج من أخطا وزل  
لا تفل يستر على زاتى \* بل بها يحصل في العلم الخال  
ان تكون عنده مستحقرة \* فهي عند الله والناس جيل  
ليس من يتبعه العالم في \* كل مادي من الامر وجل  
مثل من يدفع عنه جهله \* ان أقي فاحشة قيل جهل  
انظر الانجم مهماسقطت \* من رأها وهي تهوى لم يبل  
فاذا الشمس بدت كاسفة \* وجل الخلق لها كل الوجل  
وترامت فحوها ابصارهم \* في انزعاج واضطراب وزجل  
وسرى النقص لهم من نقصها \* فغدت مظلة منها السبل

وكذا العالم في زاته • يغتن العالم طرا ويضل  
 يقتدى منه بما فيه دفا • لا بما استعصم فيه واستقل  
 فهو ملح الارض ما يصلحه • ان يبدأ فيه فساد أو خال  
 • (فصل ل) • وينبغي له أيضا ان يحترز في حق غيره من يجالس  
 أو يباشره كما يحترز في حق نفسه لحق أخوة الايمان ولحق الصلوة والمشاركة  
 في مجلس العلم والخير وللواجب عليه من الخير والارشاد والتغيير وقد تقدم  
 ان ذلك متعين على العلماء بالله ان فاذا رأى أحدا من جلسائه قد خالف  
 سنة أو أراة ككب بدعة أو تهاون بشئ من ذلك نهاه بلطف وعلمه برفق قال  
 تعالى في التغيير على عدو من أعدائه منازع له في ملكه فقول له قولنا  
 فاذا كان هذا الأمر في حق هذا العدو والمخرد فبالك في حق أخ مسلم رفيق  
 جالس جاء مسترشدا فليعلم ان يرفق به فيما خذ أمره باللطف والسياسة  
 لئلا يغير لان الغالب على النفوس النفور عند زجرها عن الشئ فيحتاج العالم  
 اذ ذلك إلى أمرين ضدين لا بد له من اجتماعهما مراعاة جانب السنة والتغيير  
 والانزعاج عند مخالفة شئ منها والرفق بالمأمور به في حق اخوانه المؤمنين كل  
 على قدر حاله قال عليه السلام علموا وارفقوا ويسروا ولا تفسروا ولا تنفروا  
 أو كما قال فيكون هذا العالم اذا رأى شيئا من هذه الاخلاق في أحد من  
 اخوانه أو جلسائه أو المسترشدين منه يتنظر فيهم بمقتضى السنة والاتباع  
 فيرضى لرضى الشرع وبغضب ان غضب الشرع فاذا كان كذلك فيبرجى له  
 الخير والبركة ويكون قريبا من صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه  
 أعني في اتباعه لانه عليه السلام قال الواصف له كان أحسن الناس خلقا  
 فاذا رأى شيئا من حرم الله بتمتلك كان أسرع الناس اليه انصرة اه فاذا احصت  
 هذه الحمية والنصرة للعالم فيحتاج ان يكون معهم ما الرفق فلا ينفرهم بل  
 يستجابههم ويسرق طبائعهم بالسياسة حتى يردّها إلى قانون الاتباع الا ترى  
 الى ما ورد عنه عليه السلام في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد وصاح  
 الناس به فقال عليه السلام لا ترزموه وتركه حتى أتم بوله ثم صب عليه ذنوبا  
 من ماء ثم علمه بعد ذلك وهذا كله راجع الى أحوال الناس والى من يقع له  
 ذلك فيعامل كل أحد على حسب حاله وما يليق به من اللطف والسياسة

قوله لا ترزموه  
 من اوزم الرعد  
 اذا اشتد صوته  
 وبابه سمع اه

والشدة والغلظة لان الناس لم يتساووا فرب شخص لا يرجع الا بالالطف فان  
أخذته بالشدة تفرقه ورب شخص لا يرجع الا بالغلظة فان أخذه بالالطف  
ألمعته وقل ان ينتهي . (فصل) فاذا شرع هذا العالم في أخذ الدرس  
وقرأ القارى فيحتاج اذ ذلك ان تكون عليه السكينة والوقار فيخشع قلبه  
وتخشع جوارحه لهذا المقام الذى أقيم فيه وهو انه يبين عن الله تعالى احكامه  
واعمل بركة ما يحصل له هو من ذلك ان ينتفع به جلساؤه فيتأدبون بأدبه  
ويتأسون به الا ترى الى ما روى عن محمد بن الحسن من أصحاب أبي حنيفة  
حين دخل على مالك في أصحابه من أهل العراق يريدون سماع الحديث قال  
قد خلت فوجدت أصحابه قعودا بين يديه كأنهم على رؤسهم الطير فقلت  
سلام عليكم فلم يرد على أحد منهم سلاما الا مالكا فانه ردا السلام فقامت ما بالكم  
فى الصلاة أنتم فرمقوني بأطراف أعينهم ولم يتكلموا فى قصة يطول ذكرها  
والمقصود منها ان مالكا كان عنده التعظيم للمقام الذى أقيم فيه فسرى  
ذلك لطلبة و كذلك سنة الله أبدا فى خلقه أى من قرأ على شخص لا بد وان  
يسرق طباعه وطر يقه واصطلاحه فان لم تكن كلها كان بعضها فاذا كان  
ذلك كذلك فينبغى للعالم ان يأخذ نفسه او لا بالادب فيما ذكر فيجمع همهته  
وخاطره عند قراءته القارى فاذا فرغ القارى استفتح هو الاقراء فيستعيد اذا  
ذاك من الشيطان الرجيم الى يكفى شره فى مجلسه ذلك ثم يسهى الله تعالى الى  
يعتزله الشيطان لان كل شئ سعى الله تعالى عليه فى ابتدائه عزله منه الشيطان  
وحرم عليه حضوره ثم يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم لتحصل البركة  
فى مجلسه لان البركة معه عليه السلام حيث ذكر وحيث كان ثم يتروى عن  
أصحابه اتكامل بذلك البركة فى مجلسه لانهم الاصل الذين اسسوا ما جاس اليه  
ثم يجعل المحول والقوة لله تعالى ويتعزى من حوله وقوته بقوله لا حول  
ولا قوة الا بالله العلى العظيم يقولها ثلاث مرات وان قدرا ان يكون سبعا كان  
أحسن كذلك كان المحققون من العلماء يفعلون ذلك ثم يستند امره الى الله  
تعالى ويتوكل عليه فى تسديده وتوفيقه ويفتقر فى ذلك ويضطر اليه أمن  
يحيب المضطر اذا دعاء ويتعزى اذ ذلك من فهمه وذممه ومطالعته وبحته  
وأنه الا أن كانه لا يعرف شيئا فان فتح الله عليه بشئ اذ ذلك بان من الله تعالى

فقد آمنه وكرمالا لاجل مائة قدم من محاولة المطالعة والدرس والفهم ثم  
يستجبر به من عثرات اللسان ومن نزغات الشيطان ومن الخطأ والزلل ثم  
يتكلم بما قد تحصل عنده من العلم في تلك المسئلة التي قرأ القارئ ويذكر  
ما ذكره العلماء فيها ويوجه أقوالهم ويرد ما ذهبوا اليه الى أصولهم التي  
استخرجوا الاحكام منها وهو الكتاب والسنة ويكون في اثناء ذكره للعلماء  
يترضى عنهم و يترحم عليهم ويعرف من حضره بقرههم وفضيلتهم وحق  
سبقتهم قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي في مراقي الزاني له قال أبو حنيفة  
المحكيات عن العلماء وبحال استهم أحب الي من كثير من الفقه لانها آداب  
القوم واخلاقهم اه ثم يوجه مذهبه وينتصر له وذلك بشرط التحفظ على  
منصب غير امامه ان ينسب اليه ما ينسب لبعض المتعصبين من الغلط والوهم  
لغير امامه فان كنت على مذهب مالك مثلا فلا يدع لك غضاضة لمذهب  
الشافعي أو غيره من الائمة رضى الله عنهم لانهم الكل جاءهم الله رجة لك  
لانهم اطباء دينك كلها اوج امر في الدين قومه وكما وقع لك خال في دينك  
اتفق الكل على ذمها به عنك وتلا في أمرك واصلاحه واختلافوا في كيفية  
الدواء لك على ما اقتضى اجتهاد كل واحد منهم على مقتضى الاصول في  
تخليصك من علتك وجنتك واعطاء الدواء لك فاذا رجعت الى طبيب منهم  
وسكنت الى وصفه وما اقتضاء نظره من المصلحة لك فلا يكن في قلبك خرازة  
من الاطباء الباقين الذين قد شفا ومرض غيرك من اخوانك المؤمنين وقد  
اقامهم الله لمصلحة الامة وتدير دينهم فاياك اياك ان تجدى قلبك خرازة  
لبعضهم وان قام لك الدليل ووضح على بطلان قول من قال لان من قال  
ما قال ما قاله مجانا بل مستندا الى الاصول ولو كان حاضرا يبحث معك لرأيت  
مذهبه هو الصواب لما يظهر لك من بحثه واستدل له الى قول مالك  
رجحه الله لسان سئل عن أبي حنيفة فقال رأيت رجلا لو اراد ان يستدل على  
هذا العمود أنه من ذهب لفعل فيكون قلبك واعتقادك مع لسانك مجالهم  
ومعظم او محترما وان كنت قد خالفتهم بالرجوع الى امامك في بعض الفروع  
فانك لم تخالفهم في أكثر الفروع فالاصول قد جمعت الجميع والمحمد لله  
الأتري الى جواب مالك رحمه الله للخليفة لسان اراد ان يكتب الى الاقاليم



بكتاب الموطأ وبالأمر أن لا يقرأ أحد الاياه فقال له مالك لا تفعل يا أمير المؤمنين فان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قد تفرقوا في الاقاليم وقد أخذ الناس عنهم فانظر اني هذا الكلام منه مع اعتقاده فيما ذهب اليه انه هو الاولى والارجح على مقتضى الاصول والنظر فلم يطعن على ما ذهب اليه غيره ولم يعبه ولم يقل الاولى ان يرجع الى ما رأيته فيكون هذا العالم يتأسى بهذا الامام في التسليم لذهاب الناس في الفروع والاحكام مع اعتقاد الصواب فيما ذهب اليه دون تغليب غيره أو توجهه ثم بحث في ما قد اختلف عليه ما جالس اليه اولاً من التأديب والاحترام فبينا كلام بلطف ورفق ويحذر ان يرفع صوته وان ينزعج فيؤذي بيت ربه ان كان فيه ويرفع صوته يخرج عن آدين العلم وعن حد السمعت والوقار ويوقع من جالسه في ذلك لاقتدائهم به وكذا أيضاً يحذر ان يرفع احد صوته من جلسائه فان رفع احد صوته نهاه برفق وانخبره بما في ذلك من المنكر وهلان رفع الصوت اذ ذاك فيه محذورات منها رفع الصوت في العلم وقد تقدم انه كرام مالك رحمه الله لذلك ومنها رفع الصوت في المسجد ان كان فيه وقد وقع النهي عنه ومنها قلة الادب مع العالم الذي حكي مذهبه أو كلامه اذ ذاك وان كانوا في حديث النبي صلى الله عليه وسلم تذاكروه أو اوردوه اذ ذاك شاهد المسائلتهم فهو اعظم في النهي وابعث في الزجر لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض ان تحبط اعمالكم وانتم لا تعلمون فبقية من بسبب ذلك في حبط العمل والعياد بالله اذ لا فرق بين رفع الصوت عابه في حياته عليه السلام وبين رفعه على حديثه كذا قال امام المحدثين مالك بن انس رحمه الله

\*(فصل)\* وينبغي له اذا اخذ حديثه كلام في الدرس فأوردت عليه المسائل والاعتراضات والتنظيرات أن لا يجيب أحداً عن مسأله ولا يهض فيها هو بسيله ويسكت من أورد عليه برفق أو يأمر من يسكته لان الايراد اذ ذاك يخاطب المجاس ولا يحصل بسببه كبير فائدة فيبين هو المسألة لنفسه ويوجهها ويستدل لها ويورد عليها ويعترض عليها ثم يجيب عن ذلك كله بما تحصل عنده من أقوال العلماء في ذلك ثم يطررها بما يشبهها من المسائل وما يقرب

منها ثم يفرغ عليها ما يحتمل من التفريع بعد حله أولا للفظ الكتاب وتبينه  
حتى يبين صورة مسألة الكتاب لمجيع من - ضرا الصغير والكبير لأن حل لفظ  
الكتاب مطلوب من الجميع من الصغير والكبير من يحفظ الكتاب ومن  
لا يحفظه وهو أقل فائدة حضور مجالس العلم وما يقع عليها بعد ذلك من  
الكلام فذلك الذي تختلف أحوال الناس في فهمه ففهم من يحصل الجميع  
ومنهم من يحصل البعض على قدر ما رزق الله تعالى كل واحد من الفهم  
فيكون في أدل مرة يسير سير الضعيف للحديث الوارد عنه عليه الصلاة  
والسلام سير وابسير أضعفكم فإذا تحصل للضعيف مقصوده وهو حل لفظ  
الكتاب حيث تدرج في البيان إلى من هو أقوى منه ثم يتدرج بعد ذلك قليلا  
قليلًا على ما مر والتأديب وحسن السمات والوقار مستحب معه في ذلك  
كله فإذا فرغ ما عنده من العلم في ذلك والبيان فليعط اذذاك سكتة ويعلم من  
حضره عن يريد الكلام فن كان عنده شيء فليورده الآن فإذا كان بقي شيء  
أوردوه اذذاك فيتنبه الشيخ إليه فيتكلم فيه والغالب أنه لا يبقى اذذاك لاحد  
ما يقول لأن كل ما يريد القائل ان يقول اذا سكت لا يخرج الجالس يجيبه الشيخ  
قد أوردته وتكلم عليه وبينه الا ان يكون شيء شئت عنه فيستدرك عليه  
اذذاك فإذا فرغ من جواب ما أورد عليه وبيانه فليقرأ القارئ اذذاك ثم يمضي  
على ما تقدم ذكره فإذا فعل ذلك تبينت المسائل لكل الحاضرين وانفعوا  
وقد يقطعون الكتاب في الزمن اليسير بخلاف ان لو بقي يجيب كل من سأل في  
أول الاقراء اذ لكل واحد ايراد وسؤال وغرض فقد لا يتخلص من جواب  
البعض الا وقد طال الجالس وثقل على الحاضرين ولم تحصل بعد فائدة فاذا  
سكتوا إلى ان يفرغ كلام الشيخ انتفع الجميع وقل ان يبقى بعد ذلك اشكال  
أو سؤال لان الشيخ هو المقصود بهذا المجلس وهو القائم بوظيفته فقد نظر إليه  
وحصل ما لم يحصل غيره

\*(فصل)\* وينبغي له أيضا اذا أوردت عليه المسائل والاعتراضات ان  
لا يجيب عن ذلك حتى يفرغ صاحب السؤال بكلامه إلى آخره أو المعتبر  
باعتراضه إلى آخره لان الكلام انما هو بآخره وكذلك ينبغي له ان يحفظ في  
حق من جالسه ان لا يجيبه واعن المسائل حتى يفرغ من يلقيها إلى آخر كلامه

وكثيرا ما يقع هذا اليوم تجدا أحدا الطلبة يريد أن يتكلم على مسألة أو يعترض عليها أو يعارضها أو ينتظرها أو يستدل لها فيقطع الكلام في نفسه وهو يعلم ينطق منه الابتنى ما وكذلك أيضا يسرق منه بعض الناس ما يريد أن يقول فيقطع الكلام عليه ويستبد به وبالحجواب أو القاء المسئلة لنفسه وهذا كله لا يجوز وأصله الرياء والحب والمباهاة والفخر ومحببة النقل عنه ومحببة الظهور على الأقران قال أحمد بن حنبل رحمه الله أدركت الناس وهم يتعلمون السكوت ثم هم اليوم يتعلمون الكلام اه فيحذروا أن يفعل ذلك في نفسه وكذلك يحذروا أن يقع ذلك في محاسنه فان وقع امتثل ماذا كرم التغيير على ما تقدم كان السافر ضوان الله عليهم يأتون بالمسائل العظيمة والفوائد النفيسة ولا يريدون أن تنسب اليهم خوفا على أنفسهم من الرياء والسعة فكأنوا من ذلك براءا لشدة اخلاصهم ومراقبتهم لربهم في أعمالهم وقد قال الفقيه الامام أبو بكر بن العربي رحمه الله في مراقب الزاني له روى عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال وددت أن الناس اتفقهوا بهذا العلم ولا ينسب الي منه شيء (وقال) أيضا رضي الله عنه ما ناظرت أحدا قاط فاحببت أن يخطئ (وقال) رضي الله عنه ما كنت أحدا قاط الا احببت أن يوفق ويستدوي بعمان وتكون عليه رعاية من الله تعالى اه ونحن اليوم مع قلة الاخلاص وقلة اليقين والمجزع من الخلق والطمع فيما في أيديهم من المال والجاه نحب أن نسمع ما نلقيه ونحبر عنايته ونشاع ويداع كل هذا سببه المواطاة لبعضنا بعضا فاذا كان العالم حين جلوسه يعمل على التحفظ من هذه الاشياء ويتنبه في نفسه لها وينبه أصحابه عليها فتحسنت وقل ان يقع في محاسنه خلال ان شاء الله تعالى (وكذلك) أيضا ينبغي له بل يجب عليه ان لا يجحد ضرورة وان لا ينزعج عند ايراد المسائل عليه والا كثار منها والالحاح عليه بها لان الانزعاج ليس من شيم العلماء ولا من اخلاصهم وكذلك يجحد الحق ليس من شيمهم بل من شيم من لا خيرة فيه فيحذرون هذا أيضا في نفسه وفي محاسنه (وينبغي) له أيضا ان تكون نيته حين جلوسه لاصابة الحق والصواب على لسان من خاف الله ذلك قبله ويسر به ولا يختار بنية ان يكون هو الذي يأتي بالصواب في كل درسه ليس الا بل يختار الحق والصواب



لله لم يعد من الناس وان عدم في بعضهم فهو موجود في آخرين •  
 • (فصل — ل) • وينبغي له أيضا اذا قدم في مجلس العلم ان يخلص ذمته  
 لله تعالى اتعلم أحكام ربه وتعاليمها اعلمه يدخل في عموم ما ورد عنه عليه  
 الصلاة والسلام من صلى الفريضة ثم قدم يعلم الناس الخير فودي في السموات  
 عظيمًا او كما قال عليه السلام وينفي عنه الشوائب ما استطاع جهده وهذا  
 الذي يلزمه لانه الذي يقدر عليه وأما يقع في قلبه فليس هو كما قال ان لا  
 يقع انما عليه اذا وقع يدفعه عن نفسه ويبغضه لان تكليف ان لا يقع على  
 لا يطاق وقد رفعه الله والمحمد لله عن هذه الامة فلا يقدر لائن يرأس به على  
 غيره او يقال فلان مدرس أو مفيد أو يبحث أو يديه أو حاذق أو صاحب فهم  
 مع انه قل ان يقع هذا اليوم لكثرة تعاليمهم في الشخص فاذا راوا أحدا  
 يتكلم في مسألة على ما ينبغي قالوا عنه محتمد هذا الشافعي الصغير هذا مالك  
 الصغير وانصاغ له ذلك وموت عليه نفسه وحسب انه كما قالوا فيكون مثله  
 اذ ذلك كما قالوا مثل نائم يرى في نومه ما يسره ويحببه فيفرح به ويخجل له انه  
 حق ثم ينتبه فلا يجد شيئا من ذلك وكذلك حال هذا سواء بسواء لما ان تكلم  
 الناس بما تكلموا به حسب نفسه اذ ذلك كما قالوا وهذا ضرب من الحلم فلو تيقظ  
 من هذه السنة والغفلة التي وقع فيها ونظر الى ما ميز الله به مالكا والشافعي  
 وغيرهما من العلماء لمتهم من الفهم العظيم والقوى المتينة لتلاشي  
 علمه اذ ذلك وفهمه وتقواه ويجد نفسه كما قال أسد بن القرات رحمه الله لما ان  
 رأى بعض العلماء يجامع صروده يقول قال مالك كذا وهو خطا وذهب  
 مالك كذا وهو وهم والمواب كذا فقال ما أرى هذا الا مثل رجل جاء  
 الى البحر فرأى أمواجه وعجيجها فجاء الى جانبه فبال بولة وقال هذا بحر آخر  
 اه فكذا ذلك هذا يجد نفسه سواء أو أعظم فاذا تيقظ من سنة غفلة لكثرة  
 ما يجد عند من تقدمه من الفضائل تلاشى ما يجد في نفسه ورأى ما في  
 نفسه من التقصير والجود ودوار الكتاب ما لا ينبغي في علمه وانصرفه  
 • (فصل) • في ذكر النعوت ويتمن عليه ان يحفظ من هذه البدعة  
 التي حمت بها البلوى وقل ان يسلم منها أكبر أو صغير وهي ما اصطلموا عليه من  
 تسميتهم بهذه الاسماء القريبة العهد بالحدث التي لم تكن لاحد من

مضى بل هي مخالفة للشرع الشريف وهي فلان الدين وفلان الدين والعالم  
أولى من يتحفظ على نفسه من هذه الأشياء ويذب عن السنة في حق نفسه وفي  
حق غيره وهو الآن راع على كل من حضر وكلكم راع وكلكم مسئول عن  
رعيته فإذا نطق أحدهم بهذه الأسماء برفق وتلطف به في التعاليم ونبيه بما  
ورد في التزكية من النهي وكذلك إذا ناداه أحدكم بهذا الاسم فاعلمه كما ذكر  
وأقل ما يمكن في حقه في غير هذا المجلس أن لا يستجيب لمن ناداه بهذا الاسم  
حتى يناديه بالاسم الم شروع لأن في هذا المجلس يتعين عليه خصوصاً التغيير  
باللسان والتعاليم بالرفق لأنه لذلك قعد (ألا ترى) أن هذه الأسماء فيها من  
التزكية ما فيها فيقع بسببها في المخالفة بدليل كتاب الله وسنة رسوله صلى الله  
عليه وسلم وأقوال العلماء أما الكتاب فقوله تعالى فلا تزكوا أنفسكم وقوله  
تعالى ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم بل الله يزكي من يشاء ولا يظلمون فتيلاً  
انظر كيف يغترون على الله الكذب وكفى به أثماً مبيناً وأما السنة فقول  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزكوا على الله أحداً ولا كن قولوا أخاله كذا  
وأظنه كذا وأما قول العلماء فقد قال أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتابه  
شرح أسماء الله المحسنى فقد دل الكتاب والسنة على المنع من تزكية الإنسان  
نفسه ثم قال قال علماءنا ويجرى هذا المجرى ما قد كثرت في الديار المصرية  
وغيرها من بلاد العراق والحكم من فاتهم أنفسهم بالنعوت التي تقتضى التزكية  
والثناء كزكى الدين ومحى الدين وعلم الدين وشبه ذلك اه فاذا نادى المناد  
بهذا الاسم فقد ارتكب ما لا ينبغي للحديث المتقدم لأنه قد زكى الغير وهو  
موضع النهي وأنت إذا استجبت له صرت مثله لما تقدم ألا ترى إلى ما روى في  
الحديث من رواية عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البروان البر يهدي  
إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً  
وأياكم والكذب فإن الكذب يهدي إلى الفجور والفجور يهدي إلى النار  
وما يزال العبد يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً رواه  
الترمذي ومنه أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
وسلم قال إذا كذب العبد تبعه عنه الملك ملامن تنن ما جاء به وقد ورد

أيضا لا يزال الرجل يقهرى الصدق حتى يكتب عند الله صادقا ولا يزال  
الرجل يقهرى الكذب حتى يكتب عند الله كاذبا وقد سئل عليه الصلاة  
والسلام أيسرق المؤمن قال قد يكون ذلك قيل أيرزى المؤمن قال قد يكون  
ذلك قيل أيكذب المؤمن قال نعم لا يقهرى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات  
الله وفي رواية قال لا اه وقد قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد  
وقد ورد فيهن انفلتت دابته فلم يقدر على امساكها فآراها المخللة فتأني على  
ان العلف فيها فيمسكها انها كتبت عليه كذبة يحاسب عليها يوم القيامة مع  
انه معذور في ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المسال وفعله  
ذلك من باب صيانة الاترى الى البخارى رحمه الله لما ان رحل من بلاده الى  
بعض الشيوخ ليسمع ما به الحديث فلما ان جلس عنده جاء صغيرا يقع من  
موضع فقبض الشيخ يده لكي يظن الصبي ان في يده شيئا يعطيه اياه ايا في  
فياخذ ما فيها فقام البخارى رضى الله عنه وتركه ولم يسمع عليه شيئا الا انه رأى  
ان ذلك كذب وقدح في الرواية عنه فاذا قال مثلا محي الدين او زكى الدين  
فلا بد ان يسئل عن ذلك يوم القيامة ويقال له هذا هو الذى احيى الدين  
وهذا هو الذى زكى الدين الى غير ذلك فكيف يكون حاله اذ ذاك حين  
السؤال بل حين اخذه بحقيقته فيجدها مشحونة بما تقدم ذكره من التزكية  
وقد اختلف علماء وناجحة الله عليهم في معنى الآية المتقدمة وهى قوله تعالى  
ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد هل الملائكة الكرام يكتبون كل ما يلفظ  
به الشخص المكلف كان ما كان أولا يكتبون الاما تضعه الامرو النهى وعلى  
هذا القول الثانى هى المسئلة التى نحن بسببها اذا نهى احدوت على أشياء  
مذمومة فى الشرع الشريف وهى تزكية الانسان نفسه وتزكيتها لغيره  
والكذب ومخالفة السلف رضى الله عنهم فان الله وانما اليه راجعون ولو وقف  
امرنا على هذا لكان قريبا أن لو كان سائغا لانه اذا تقرر عندنا ان هذا كذب  
وتزكية يربحى لاحدنا التوبة والاقلاع ولكن زدنا على ذلك الامرا الخوف  
وهو انا نرى ان ذلك جائز او مندوب اليه بحسب ما سالت لنا انفسنا من ان  
الناس اذا خوطبوا بغير هذه الاسماء تشوشوا ومن أجل ذلك وتولد الشحنة  
والبغضاء فوضعهما لم التزكية المخالصة حتى لا يتشوشوا ولا تولد البغضاء

ولا العداوة لا يجرم ان العداوة والبغضاء والشقاق قد كانت عند بعضهم  
وحصل منها أو فر نصيب كل ذلك بسبب هذه البدعة فبقيت البواطن  
متنافرة مع الآدهان في الظاهر فادت هذه البدعة الى الامر بالخوف لان  
صفة التناقض ان يكون باطنه ومعتقده بخلاف ظاهره نحو ذاك الله من ذلك  
ولو كانت هذه الاسماء تصحوز لما كان أحد أولى بها من أصحاب رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اذ انهم شعوس الهدى وأنوار النظم وهم أنصار الدين حقا كما نطق  
به القرآن والخبر كله في الاتباع لهم في الاعتقاد والقول والعمل الا ترى الى  
أرواح النبي صلى الله عليه وسلم الا في اختارهن الله له عليه الصلاة والسلام  
واصفاهن من اسما علم الله سبحانه وتعالى ما فيهن من الشيم الكريمة والاحوال  
العالية المرضية لما ان دخل عليه الصلاة والسلام بزيب أم المؤمنين  
رضي الله عنها قال لها ما اسمك فقالت برة فذكر ذلك الاسم وقال لا تزكوا  
انفسكم لاسميه من اشتقاق اسم البر ومعلوم بالضرورة انها ما اختيرت لاسم  
الاولين والآخرين الا وفيها من البر بحيث المنتهى لكنه عليه الصلاة  
والسلام كره ذلك الاسم وان كان حقيقة لاسميه من التزكية فجدد اسمها  
زيب وكذلك فعله عليه الصلاة والسلام مع جويرة أم المؤمنين وجدد  
اسمها كما تقدم فسمها جويرة فاذا كره عليه الصلاة والسلام ذلك  
في حق من فيه ذلك حقيقة ونهى عنه بقوله لا تزكوا انفسكم فبالك  
بأحوالنا اليوم (ومن) هذا الباب أيضا ما نرجعه أبو داود في سننه عن شريح  
عن أبيه هاني رضي الله عنه انه لما وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع  
قومه سمعهم يكتوبونه بأبي المحكم فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان  
الله هو المحكم واليه المحكم فلم يكتفي بأبي المحكم فقال ان قومي اذا اختلفوا  
في شيء اتوني فحكمت بينهم فرضى كلا الفريقين بحكمي فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ما أحسن هذا فقال من الولد فقال لي شريح وعبد الله  
قال فنأ كبرهم قال شريح قال فأنات أبو شريح (فان) قال قائل انما هذه  
الاسماء مجاز لا عبرة بها وقد صارت أيضا كائنا ما الاعلام حتى لا يعرف  
أحد الا بها فقد خرجت عن باب التزكية الى باب اسماء الاعلام كالعباس  
وعلى (فالجواب) ان هذا يرده ما نشاهد في الوجود مباشرة وهو أن الواحد

م وكان اسمها برة  
أيضا كما في أسد  
الغابة اه



منا اذا قيل له اسماء العلم الشرعي كالعباس وعلى تشوش من ذلك على من ناداه بذلك ووجد عليه الحق لكونه ترك ذلك الاسم وعدل عنه الى غيره فهذا يوضح ويبين ان التزكية باقية مقصودة في هذه الاسماء وانها لم تخرج ولم تخرج عن موضعها الذي وضعت له مع انه لو لم يكن فيها الا ~~الكذب~~ والتزكية لكان منهياعنه لان النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التشبه بالاعاجم وهذه الاسماء ما ظهرت الا من قبلهم وقد رأيت لبعض الشيوخ من يقتدى به في العلم والفتوى والدين يقول انه أدرك آباءه ومن كان في سببه لا يتسمون بهذه الاسماء ولا يعرفونها وكان سببها ان التزكية لما تغلبوا على الخلافة تسموا اذذاك هذا شمس الدولة وهذا ناصر الدولة وهذا نجم الدولة الى غير ذلك فتشوقت نفوس بعض العوام من ليس له علم الى تلك الاسماء لما فيها من التعظيم والفخر فلم يجدوا سبيلا اليها لاجل عدم دخولهم في الدولة فرجعوا الى امر الدين فكانوا في اول ما حدثت عندهم هذه الاسماء اذا ولد لاحدهم مولود لا يقدر ان يسميه بفلان الدين الا بالامر يخرج من جهة السلطنة فكانوا يعطون على ذلك الاموال حتى يسمى ولداً أحدهم بفلان الدين فلما ان طال المداد وصار الامر الى الترك فلم يبق لهم بالتسمية بالدولة معنى اذا انها قد حصلت لهم فانتقلوا الى الدين ثم فشا الامر وزاد حتى رجعوا ويسمون اولادهم بغير ما لم يعطونه على ذلك ثم انتقل اليه بعض من لا علم عنده ولا عمل ثم صار الامر متعارفا متعاهدا حتى أنس به بعض العلماء فطعنوا عليه فان الله وانا اليه راجعون كان الناس يقتدون بالعالم ويقتدون بهديه فصار الامر الى ان يحدث الاعاجم ومن لا علم عنده شيئا فيقتدى العالم بهم فان الله وانا اليه راجعون على عكس الامور وانقلاب الحقائق ألا ترى الى الامام المحافظ النووي رحمه الله من المتأخرين لم يرض قط بهذا الاسم وكان يكرهه كراهة شديدة على ما نقل عنه وصح وقد وقع في بعض الكتب المذكورة اليه رحمه الله انه قال اني لا اجعل احدا في حن من يسميني بمجي الدين وكذلك غيره من العلماء الاعاين بعلمهم وقد رأيت بعض الفضلاء من الشافعية من أهل الخبر والصالح اذا حكى شيئا عن النووي رحمه الله يقول قال يحيى النووي فسأله عن ذلك فقال انا ذكره ان تسميه باسم كان يكرهه في حياته فعلى هذا

فهذه الاسماء انما وضعت عليهم افعالهم برما من ذلك وقد قال مالك  
رحمه الله ولا ينبغي ان يسمى الرجل بيس ولا بجبريل ولا بهدي قيل  
فالمسادي قال هذا أقرب لان المسادي هادي الطريق وكان النبي صلى الله  
عليه وسلم يكره سب الاسماء مثل حرب ومرة وبهرة وحننة لانه يسمي ثم المحب  
من يسمي بهذه الاسماء في كونهم أكثر التذكير على مالك رحمه الله في  
أخذه بعمل أهل المدينة وكان في القرن الثاني ثم انهم اقتدوا في هذه الاسماء  
عن أحدثها في القرن السابع وليسوا بالمدينة بل بالعراق وغيره وقد قال  
مالك رحمه الله العمل أثبت من الأحاديث قال من اقتدى به وانه لضعيف  
ان يقال في مثل ذلك حدثني فلان عن فلان وكان رجال من التابعين  
تباعهم عن غيرهم أحاديث فيقولون ما نجهل هذا ولا يمكن مضي العمل  
على غيره وكان محمد بن أبي بكر بن جرير روى قال له أخوه لم لم تقض بحديث  
كذا فيقول لم أجدها للناس عليه قال التخي لو رأيت الحجابة رضى الله عنهم  
يتوضئون الى الكوعين ما توضأت كذلك وانا أقرؤها الى المرافق وذلك  
لأنهم لا يهتمون في ترك السنن وهم أرباب العلم وهم أحسن خلق الله على  
اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يظن ذلك بهم أحد الا ذوريمة في دينه  
قال عبد الرحمن بن مهدي السنة المتقدمة من سنة أهل المدينة خير من  
الحديث قال ابن عيينة الحديث مضلة الالفقهاء يريد أن غيرهم قد يحمل  
الشيء على طاهره وله تأويل من حديث غيره أو دليل يخفى عليه أو متروك  
أو يجب تركه غير شيء مما لا يقوم به الا من استبحر وثقة قال مالك رحمه الله  
وانما فسدت الاشياء حين تعدى بها منازلتها وليس هذا المجدل من الدين  
بشيء فله ابن يونس ومن البهتان والتحصيل قال مالك رحمه الله العلم الذي  
هو العلم معرفة السنن والامور الماضية المعروفة المعمول به ثم انظر رجلك الله  
الى مكيدة الشيطان في هذه الاسماء وما أوقع فيها من سوء السوء الا ترى  
ان الغالب على الاسماء الشرعية ان يكون فيها اسم من أسماء الله تعالى  
أو اسم من أسماء الانبياء عليهم السلام أو اسم من أسماء الحجابة رضى الله عنهم  
وقد ورد في الحديث عن علي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
ما من أهل بيت فيه اسم نبي الا بعث الله تبارك وتعالى اليهم ملكا يقصدتهم

بالغداة والعشي اه وقد ورد عن الحسن البصري انه قال ان الله لا يوقف  
العبد بين يديه يوم القيامة اسمه أحداً ومحمد قال فيقول الله تعالى له عبي  
أما استحييتني وأنت تمصيني واسمك اسم حبيبي محمد فينكس العبد رأسه  
حياء ويقول الله -م اني قد فعلت فيقول الله عز وجل يا جبريل خذ بيد  
عبي وأدخله الجنة فاني استحي ان أعذب بالنار من اسمه اسم حبيبي اه  
فاذا كانت هذه العناية العظيمة في اسم من أسماء الانبياء فكيف بها في اسم  
من أسماء الله تعالى كفي بها بركة انهم ينطقون باسم من أسماء الله تعالى  
أو باسم من أسماء الانبياء عليهم السلام أو اسم من أسماء الصحابة رضي الله  
عنهم فتعود عليهم بركتها فلما رأى الشيطان هذه البركة وعمرها أراد ان  
يزاها عنهم بعادته الذميمة وشيطنته الكريمة فلم يتمكن ان يزيها الا بضدها  
وهو ان يكون الاسم يعود عليهم بالضد ثم انه لا يأتي لاحد الا من الوجه  
الذي يعرف انه يقبل منه فلما ان كان أهل المشرق الغالب على بعضهم  
حب الفخر والرياسة أبدل لهم تلك الاسماء المباركة بما فيه ذلك نحو عز  
الدين وشمس الدين الى غير ذلك مما قد علم فنزل التزكية موضع تلك الاسماء  
المباركة ولما ان كان أهل المغرب الغالب عليهم التواضع وترك الفخر  
والخيلاء أتى لبعضهم من الوجه الذي يعلم انهم يقبلونه منه فأوقعهم في  
اللقاب المنهي عنها بنص كتاب الله تعالى فقالوا لمحمد جو ولا حمد حمدوس  
وايوسف يسو ولعبد الرحمن رحو والي غير ذلك مما هو معروف معروف  
عندهم متعارف بينهم فاعطى لكل اقليم الشيء الذي يعلم انهم يقبلونه منه  
نموذ بالله من ذلك فاذا كان الاصل هذا فكيف يتبع أو كيف يرجع اليه  
هذا اذا كان سامعاً من التزكية والكذب فكيف مع وجودهما في العالم  
أولى بل أوجب ان ينصح نفسه وينصح جالساه واخبرانه المسلمين باظهار  
سنة والارشاد اليها واجتناب بدعة والنهي عنها والتهاون بها ولو لم يكن في  
ذلك من الفائدة الا معرفة الذنوب لكان ذلك كافياً والله الموفق فيما نرجو  
ان يغتنم ما سبق اليه من هذه النعمة الشاملة لانه اذا فعل هذا أو فحود حصل  
له اذذاك وصار من المشهود لهم بالجنة ومن لم يهذوا المشهود باسم بالجنة  
العشرة رضوان الله عليهم ثم أهل بيعة الرضوان رضوان الله عليهم ثم أهل

بدور رضوان الله عليهم ثم ما جاء من الافراد المشهود لهم بالججنة ثم هذا العالم  
المذكور اقول عليه الصلاة والسلام من احب سنة من سنتي قد اتميت  
فكأنما احباني ومن احباني كان معي في الجنة واتى غنيمة اعظم من هذه  
ان يكون مشهودا له بالجنة وهو في هذا الزمن الجيب نسال الله تعالى ان  
يعيننا على ما يقربنا اليه بمنه وسيأتي باقي الكلام على كنى الرجال الشرعية  
مع الكلام في نفوت النساء في موضعه ان شاء الله تعالى وصلى الله على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

\*(فصل — ل) في اللباس وينبغي له ايضا ان يتحفظ في نفسه بالفعل  
وفيمن يجالس بالقول من هذه البدعة التي يفعلها كثير من ينسب الى العلم  
في تفصيل ثيابهم من طول هذا الكم والانساع والكبر الخارق الخارج عن  
عادة الناس فيخرجون به من حد السمح والوقار ويقعون بسببه في المذور  
المنهي عنه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المال ولا يخفى على  
ذي بصيرة ان كم بعض من ينسب الى العلم اليوم فيه اضاءة مال لانه قد يفصل  
من ذلك الكم ثوب غيره وقد روى مالك رحمه الله في موطائه ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ازرة المسلم الى انصاف ساقيه لاجناح عليه فيما بينه وبين  
الكعبين ما اسفل من ذلك ففي النار ما اسفل من ذلك ففي النار لا ينظر الله يوم  
القيامة الى من جازاه بطرافه هذا نص صريح منه عليه السلام انه لا يجوز  
للا انسان ان يزيد في ثوبه ما ليس فيه حاجة اليه اذ ان ماتحت الكعبين ليس  
للا انسان به حاجة فنعمة منه واباح ذلك للنساء فلها ان تجر مرطها خفافها شيئا  
او ذراعا للحاجة الداعية الى ذلك وهي التستر والابلاغ فيه اذ ان المرأة كلها  
عورة الا ما استثنى وذلك في اختلاف الرجال وكره مالك للرجل سعة الثوب  
وطوله عليه ذكره ابن يونس وقد حكى الامام ابو بكر محمد بن الوليد الفهرى  
الطرطوشى رحمه الله في كتاب سراج الملوك والخلفاء قال ولما دخل محمد  
ابن واسع سيد العباد في زمانه رحمه الله على بلال بن ابي بردة امير البصرة  
وكان ثوبه الى نصف ساقه قال له بلال ما هذه الشهرة يا ابن واسع فقال له  
ابن واسع انتم شهرتمونا هكذا كان لباس من مضى وانما انتم طولتم ذيوكم  
فصارت السنة بينكم بدعة وشهرة اه فتوسيع الثوب وكبره وتوسيع الكم

وكبره ليس للرجل به حاجة فيمنع من لما زاد على الكعبين سواء بشواء وان  
كان للانسان أن يتصرف في ماله لكان تصرفا غير تام محجور عليه فيه لانه  
لا يملك الملك التمام لانه أبيع له أن يصرفه في مواضع ومنع أن يصرفه في  
مواضع فالمال في الحقيقة ليس هو ماله وانما هو في يده على سبيل العارية على  
أن يصرفه في كذا ولا يصرفه في كذا وهذا بين منصوص عليه في القرآن  
والحديث أما القرآن فقول له تعالى وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه الى غير  
ذلك وأما الحديث فقول له عليه السلام يقول أحدهم مالي مالي وايس لك من  
مالك الاما قلت فأفنيته وماليت فأبليت وماتت صدقت فأبقيت ومن ذلك  
قوله عليه الصلاة والسلام يتبع الميت ثلاث فيرجع اثنان ويبقى معه واحد  
يرجع أهله وماله ويبقى معه عمله أو كما قال عليه السلام الى غير ذلك فهو  
عبد محجور عليه في كل تصرفه فليس له أن يضع المال الا حيث أجزله أن  
يضعه اذا أنه متصرف فيه الا يؤذن له فيه وما يفعله لونه من صفة الاتساع  
والكبر في الثياب فليس بشيء وان ذلك ليس به حاجة فيمنع الا ترى  
الى ما ورد عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين لبس ثوبا فوجدكم يزيد  
على أطراف أصابعه فطاب شيئا يقطع به فلم يجده فأخذ حجرا والقي كره عليه  
ثم أخذ حجرا آخر فجعل يرضه به حتى قطع ما فضل عن أصابعه ثم تركه كذلك  
مدلى حتى خرجت الخيوط منه وتدللت فقبل له في حياطة ففعل ما رأيت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفعل بثوب كذلك ولم يخطه بعد حتى تقطع  
الثوب قال ابن القاسم يعني أن عمر رضي الله عنه قطع كم رجل الى قدر  
أصابع كفيه ثم أعطاه فضل ذلك وقال له خذ هذا واجعله في حاجتك قال  
ابن رشد رحمه الله انما فعل عمر رضي الله عنه هذا لانه رأى أن الزيادة في طول  
الكعبين على قدر الأصابع مما يحتاج اليه فرآه من السرف وخشى عليه  
أن يدنله منه بحجب قائل الخصال من الخصال فانا لله وانما اليه راجعون وقد  
نقل الامام ابو طالب المكي في كتابه قال ومما أحدثوه من البدع ليس الثياب  
الكثيرة الاثمان قال وقد كان السلف رضي الله عنهم ثوب أحدهم من  
سبعة دراهم الى عشرة دراهم وكانوا لا يجاوزون هذا الا نادرا أو كما قال وأما  
الخروج به عن حد السمات والوقار فلا يخفى على ذي بصيرة طالع به كيف

هو مخروجه به عن زى سائر الناس وتكافهم في جملة ان تركوه مدلى ثقل  
عليهم في مشيهم فتقل مروءة أحدهم بسببه فلا يقدر على المشى الكثير بسببه  
ولا يقدر على تعامل قضا المحو وأشج بسببه وان رفع يده به احتاج الى حمله  
وفي جملة كلفة وان كان يصلى ثقل عليه في صلاته سيما اذا كان ببطانة وتركه  
مدلى وان رفع يده به كان حاملا لثقل في صلاته فهو مشغل في الصلاة واذا كان  
شغلا في الصلاة فيمنع منه الا ترى أنه عليه السلام نهى عن أن يكفت أحد  
شعره في الصلاة أو يضم ثوبه وما ذاك الا أنه مشغل في الصلاة فاذا ضم ثوبه حين  
الركوع والسجود وقع في هذا النهى الصريح وان لم يضم وتركه على حاله  
انفرش على الارض حين السجود والجلوس فيمسك به ان كان في المسجد  
ما ليس له أن يمسه الا ترى الى ما روى عن الصحابة رضى الله عنهم ان  
ثيابهم كانت تنقطع من عند ما كبهم اشدّة تراصهم في صلاتهم لانه عليه  
السلام كان لا يدخل في الصلاة حتى يستويهم ويعلمهم ترصيص الصفوف  
وكيف هي وكذلك الخلفاء بعده وقد قال ابن حبيب أدركت الناس  
بالمدينة ورجال مروءون بالصلاة فان راوا أحدا صلى في صف والصف الذى  
يابه الى القبلة يحتمل أن يدخله ذهبوا به بعد الصلاة الى المسجد ولانه ليس له  
فى المسجد الا موضع قيامه وسجوده وجلوسه وما زاد على ذلك فليسائر المسلمين  
والمحصر اليوم على ما يعهد ويعلم ولو كانت ظاهرة فلا بد لبعضهم من بدعة  
هذه السجادة فاذا بسط لنفسه شيئا يصلى عليه احتاج لاجل سعة ثوبه ان  
يبسط شيئا كبيرا ليعم ثوبه على سجادته فيمكنه من سجادته اتساع  
خارج فيمسك بسبب ذلك موضع رجائين او فخرهما ان سلم من الكبر من  
انه لا يتم الى سجادته احدا فان لم يسلم من ذلك وولى الناس عنه وقباعدوا  
منه هيبه اكتمه وثوبه وتركهم هو ولم يأمرهم بالقرب اليه فيمسك ما هو اكثر  
من ذلك فيكون خاصا بذلك القدر من المسجد فيقع بسبب ذلك فى الحرم  
المتفق عليه المنصوص عن صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه قال  
عليه الصلاة والسلام من غصب شبرا من ارض طووقه الله يوم القيامة الى  
سبع ارضين او كما قال عليه السلام وذلك الموضع الذى امسكه بسبب قاشه  
وسجادته ليس للمسلمين به حاجة فى الغالب الا فى وقت الصلاة وهو فى وقت

الصلاة غاصب له فيقع في هذا الوعيد بسبب فاشه وسجادة وزيه فان  
 بحث سجادة الى الممجد في اول الوقت اوقبله ففرشت له هناك وقعد هو  
 الى ان يمضي الممجد بالناس ثم ياتي فيتخطى رقابهم فيقع في محذورات جملة  
 منها غصبه لذلك الموضع الذي جمات السجادة فيه لانه ليس له ان يجبره  
 وليس لاحد فيه الاموضع صلاته ومن سبق كان اولي ولا تعلم احدا يقول  
 بان السبق للسجادات وانما هو ابني آدم فيقع في الغصب اول الكونه منع  
 ذلك الموضع من سبقه فاذا جاء كان غاصبا لما زاد على موضع صلاته بل غاصبا  
 للموضع كله لانه لما ان سبقه غيره كان احق بذلك الموضع منه فيكون غيره  
 هو المأثم ويتأخره فلما ان تقدم على من سبقه كان غاصبا ومنها تخطيه لرقاب  
 المسلمين حين اتيانه للسجادة وقد نص عليه الصلاة والسلام على فاعل ذلك  
 انه مؤذون من الله فاعل ذلك مؤذون قد ورد كل مؤذون في النار فيقع في  
 هذا الوعيد والعياذ بالله تعالى فان زاد على ذلك ما فعله بعض الناس ايضا  
 من نصب بساط كبير في المسجد لكي يصل عليه هو وبعض خدعه وحشعه ثم  
 يبسط على البساط هذه السجادة فقد امسك في المسجد مواضع كثيرة غاصبها  
 في كل ما تقدم ذكره مع ما يضاف الى ذلك من الخيلاء وهذا امر لو فعله بعض  
 الاعاجم او الجهلاء لم يدينهم لوجب على العالم تحذيرهم من ذلك وزجرهم ونهيهم  
 والاحتذ على ايديهم او وعظهم ان كانوا يخاف شوكتهم فكيف يفعل العالم في  
 نفسه ~~كان~~ ان الناس يقتبسون آثار العالم ويقتدون به ويرجعون عن  
 عوائدهم وعوائده فاكس الامر فصار من لا علم عندهم من الاعاجم وغيرهم  
 يحدثون اشياء مثل هذا وغيره فيسكت لهم عن ذلك ثم ياتي العالم فيتشبه بهم  
 في فعلهم فكان الناس يقتدون بالعلماء فرجعنا نقف على فعل الجهلاء وهذا  
 السبب هو الاصل الذي تركت منه السنن غالب الاعنى اتخاذ عوائد يقع  
 الاصطلاح على ما وعشى عليه افينش اناس عليه الا يعرفون غيرها ويتركون  
 ما وراءها فجاء ما قال صاحب الانوار رحمه الله سواء بسواء وبكم يا معاشر  
 العلماء السوء المجتهلة بربهم جالستم على باب الجنة تدعون الناس الى النار  
 يا ايها الكم فلا انتم دخلتم الجنة بفضل افعالكم ولا انتم ادخلتم الناس بها بصالح

أعمالكم قطعتم الطريق على الريد وصددتم الجاهل عن الحق فاظنكم غدا  
عند ربكم اذا ذهب الباطل بأهله وقرب الحق أتباعه اه على انه لم ينقل  
عن أحد من مضي أنه كان لعلمائهم لباس يعرفون به غير لباس الناس جميعا  
لامزية ثم على غيرهم في الثوب ولا في التفصيل بل لباس بعضهم كان أقل  
من لباس الناس لتواضعهم وورعهم وزهدهم ولمعرفة الحق والرجوع  
اليه ونفضي له ذلك عند الشروع والعالم أولى من يسادر الى الأفضل  
والأزج والأزكى في الشروع نعم ان عمر رضي الله عنه قال استحب للقارئ  
ان يكون ثوبه أبيض يعني بفعل ذلك توقير للعالم فلا يلبس ثوبا وسخا  
ولا قدرا بل نظيفاً من الأوساخ ولم يقل أحد انه يخالف لباس الناس  
بسبب علمه وكان لملك رجه الله ثياب كثيرة يوقر بها مجلس الحديث  
حين كان يقرؤه على ما نقل عنه ولم ينقل عنه انه كان في غير مجلس الحديث  
الأعلى العادة فقد صح عنه انه كان اذا طلبه الفقهاء للدرس سألهم  
ما يريدون فان أخبروه انهم يريدون مسائل الفقه خرج على الحالة التي  
يحدونه عليهم الا يزيد على نفسه شيئا وان أخبروه انهم يريدون الحديث دخل  
الى بيته واغتسل ولبس أحسن ثيابه وتبخر بالمسك والعود ثم يخرج الى  
الحديث ويطلق البخور بالمسك والعود اول مجلسه ذلك حتى يفرغ تعظيما  
للحديث ولقد حكى عنه ابن وهب رجه الله أنه كان يوما يحدث ولونه يتغير  
ويصفر ويتلون الى ان فرغ المجلس وانقضى الناس خرج الخف من رجله  
فاذا فيه عقر بقداسعته سبع عشرة مرة قال فقلت له يا امام ما منعك ان  
تخلعه في اول ضربة ضربت فقال استحييت من النبي عليه السلام ان يكون  
حديثه بقرواقطه اضراصاب بدني أو كما قال فكان تعظيمه الحديث كما  
تري وهذا اللباس اليوم لم يجهلوه لمجلس الحديث بل لمجلس غيره ولو  
كانوا في مجلس الحديث فتجدهم يرفعون اصواتهم اذ ذاك وهو مكره لقوله  
ثم الى لا ترفعوا اصواتكم الآية قال مالك رجه الله ولا فرق بين رفع الصوت  
عليه في حياته او بعد مماته على حديثه فيوقرون مجلس الحديث في اللباس  
وية لا لون الادب في رفع الصوت والبحث والانتزاع اذ ذاك على ان الحديث  
الذي يقرؤونه ينهاتهم عن ذلك اللباس لمساقة قدم من نهيه عليه السلام



عن اضاءة المال ومن أمره بإزرة المؤمن الى انصاف ساقيه وقد تقدم معناه  
وما ورد عنه عليه السلام من التاكيد في لبس الحسن من الثياب الا في الجمع  
والاعباد ولم يرد عنه في ذلك مخالفة لباس الناس افقيه ولا غيره ومجالس  
العلم اللبس لها اخفض رتبة من الجمع والاعباد وقد جعلت اليوم هذه  
الثياب للفقهاء كأنها فرض عليه وأنه لا بد للطالب منها ولا يمكن ان يتعدى في  
الدرس الا بها فان قعد بغيرها قيل عنه مهين يتهاون بمنصب العلم لا يعطى العلم  
حقه لا يقوم بما يجب له فانه كس الامر ودثرت السنة ونسي فعل السلف  
بفتوى من غفل أو وهم واتباعها وشدايد عليها لكونها جاءت فيها حظوظ  
لنفس ولذواتها وهي التميز عن الاصحاب والأقران لأن من لبس ذلك  
الثوب عندهم قيل هو فقيه فيتميز بذلك عن العوام وهذه درجة لا تحصل  
له لو لم يكن ذلك الا بعد مدة طويلة حتى تحصل له درجة فضيلة تنقله عن  
درجة العوام فينفس اللبس لتلك الثياب انتقلت درجته عنهم ورجع لمعوقا  
بالفقهاء فانا لله وانا اليه راجعون رجوع الفقه بالزى دون الدوس والفهم  
ولهذا والله أعلم الاشارة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه بقوله  
ان الله لا يقبض العلم انتزاعا ينزعه من العباد ولا ~~يكن~~ يقبض العلم يقبض  
العلماء حتى اذا لم يبق عالما اتخذ الناس رؤسا جهالا فماتوا فاقا وبغير علم  
فضلوا وأضلوا اهـ ومعلوم بالضرورة ان العوام لا يأتون العوام يسألونهم  
ولا يرأس عامي على آخر من جهة الفقه لكن لما صار الفقه عندهم له ناعة  
يختص بها فجاء هذا المبتدئ فلبس تلك الخلعة وهو بهدلم يعرف شيئا  
أو عرف البعض ولم يعرف البعض ورآه العوام على زى من هو عندهم من  
العلماء في زمانهم فسألوه عن مسائل تقع لهم في دينهم وما عليه من الخلعة يمنعه  
ان يقول لا أعلم لئلا ينسب الى قلة العلم والمعرفة فيسقط من أعينهم بعد ان  
حصل عندهم أنه من الفقهاء فتجتمع عليه هذه الدسيسة السمية مع نزغ  
الشیطان وتسويله وتزيينه فيفتي برأيه وبما يراه من المصلحة ويقبض مسئلة  
على غير ما ظن آمنه انها مما لها أوتقاربها وأيس الحكم كذلك وان كان له  
منصب فيكون ذلك عليه أعظم فيرتكب المحذور ويدخل نفسه في الخطر  
ويفتي فيضل بارتكابه للباطل ويضل غيره فخصات هذه المفسدة العظمى

سبب مخالفة السنة في اللباس وهذا امر مجرب عند العلماء مشهور بينهم ان  
السنة اذا تركت في شئ لا يأتي ما عمل عوضا منها الا ترك الخير والخير كما  
بجذا فيره في قدمه عليه الصلاة والسلام كما جاء في الحديث الخير بجذا فيره  
في الجنة والجنة لا تنال الا من تحت قدمه عليه السلام أعني باتباعه فأن  
هذا ما حكى عن عمر رضي الله عنه فيما تقدم وما حكى عنه أيضا انه كان له ثوب  
فيه إحدى عشرة رقعة أحدها من آدم وما زال الناس لا يفرقون بين العالم  
وغيره الا بحسن هديه وسنته أو حسن كلامه (قال) ابن مسعود رضي  
الله عنه العالم يعرف بلبه اذا الناس ناثمون وبتهاره اذا الناس مغرطون  
وببكاؤه اذا الناس يضحكون وبصمته اذا الناس يخوضون وبخشوعه اذا  
الناس يحتالون وبجزئه اذا الناس يفرحون (وقال) عبد الله بن عمر رضي  
الله عنه لا ينبغي له ان يخوض مع من يخوض ولا يجهل مع من يجهل ولكن  
يعفو ويصفح اه فاطر رحك الله الى قول عبد الله بن مسعود وعبد الله بن  
عمر رضي الله عنهما هل قالوا العالم يعرف بوسع كفه وطوله ووسع ثوبه وحسنه  
بل وصفوه بما تقدم ذكره وذلك بعبد من أوصافنا اليوم كثيرا وكذلك  
غيرهم من الحساب والتابعين والعلماء المتقدمين لم يصفوا العالم الا  
بمثل تلك الأوصاف قالوا وينبغي للعالم ان يكون لله حامدا وناثرا  
شاكرا وله ذاكرا وعليه متوكلا وبه مستعينا واليه راغبا  
وبه معتمدا ولما لو تذاكرا وله مستعدا وينبغي ان يكون خائفا من ذنبه  
راجيا عفوره ويكون خوفه في صحته أغلب عليه اه فلم يذكر أحد انه  
يكون زيه كذا وأباه كذا حين كان العلماء على هذا انتفع الناس بهم  
ووجدوا البركة والخير والراحة على أيديهم (حكى) لي سيدي أبو محمد رحمه  
الله عن شيخه سيدي أبي الحسن الزيات رحمه الله أنه خرج الى بستانه ليعمل  
فيه لانه كان من عادته يخرج الى حائطه يعمل بيده واذا ببعض الظلمة  
أخذوه مع غيره في الشجرة ابستان السلطان فضى معهم وقعد يعمل معهم الى  
ان جاء الوزير ودخل البستان لينظر ما عمل فيه فاذا به وقد وقعت عينه على  
الشيخ وهو يعمل فطأ على قدميه يقبلها ما يقول يا سيدي ما جاء بك هنا  
فقال أعوانكم الظلمة فقال يا سيدي عسى انك تقيمتنا وتخرج فأبى فقال له

ولم قال هؤلاء اخواني من المسلمين كيف اخرجوهم في ظلمكم لا أفهم ذلك  
فسأله أن يخرجهم فخرجهم فاني ففقال له ولم ففقال له غدا تأخذونهم أنتم ان  
كانت لكم بهم حاجة فلم يخرج من هنالك حتى تابوا الى الله تعالى أن لا يستعملوا  
أحد من المسلمين ظلما اه فانظر الى بركة زى العالم اذا كان مثل زى الناس  
وما يحصل لهم به من الخير والبركة هذا في واحدة فسا بالاك بغرهما وغرهما  
فلو كان على الشيخ اذ ذاك لباس يعرف به لم يؤخذ ففكانت تلك البركة تمتنع  
على هؤلاء المساكين الذين أخذوا اذ ذاك في ظلم السلطان فانظر رحمك الله  
الى هذه الحكاية التي وقعت لهذا السيد الجليل يؤخذ منها الاستعجاب للعالم  
أن يكون لباسه مثل لباس سائر الناس لتحصل به المنفعة لخواصه المسلمين  
في هذا وما شا كله قال الفضيل بن عياض رحمه الله لو أن أهل العلم أكرموا  
أنفسهم وشكروا على دينهم وأعزوا العلم وصانوه وأنزلوه حيث أنزله الله تعالى  
لخصمت لهم رقاب الجبابرة وانقادت لهم الناس وكانوا لهم تبعاء وعز الاسلام  
وأهله ولا كنهم أذلوا أنفسهم ولم يبالوا بما نقص من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم  
وبذلوا علمهم لا يناء الدنيا ليصيبوا بذلك ما في أيديهم فذلوا وهانوا على الناس  
اه فهذه المفاصد كلها ظاهرة بيينة لا يكابر فيها لو جودها حسنة مشاهدة  
عند الصغرى والكبرى مع ما يحصل فيها من المغامرة والمباهاة والخيلاء فأن  
هذا ما حكى عن عمر رضي الله عنه حين قدم الى الشام وكان على جبل خطابه  
ليف ورحله وزاده فحبه ورفقته عليه فساله الأجناد أن يلبس ثيابا بيضا  
وان يركب برذونا ليرهب العدو بذلك ففعل فلما ان استوى على البرذون  
نادى يا على صوته أقبلوا عر عثرته أقالكم الله عثرته ففركم فرجع الى ثوبه وجعله  
وقال يا ليمان اعثرنا ففكان ذلك سببا لفتح البلاد على ما نقله أهل التاريخ  
وكذلك فيما نحن فيه سواء بسواء وانما عز المقيمه بفهم المسائل وشرحها  
ومعرفتها ومعرفة السنن والعمل عليها وتعظيمها وترقيتها وتعليم ما حصل  
من بركتها وخيرها ومعرفة البدع وتجنبها وتبيين شؤمها ومقتضاها وظلالها  
وما يحصل من المقت لفاعله والمستحقين للقليل منها وتبيين ما يحصل لفاعل  
هذا كله من الخير والبركة ومن الواضح لله تعالى والمعرفة به  
وخشيته ومعرفة أحكامه والعمل بها قال الله تعالى انما يخشى الله

من عبادة العلماء فجعل عز وجل جماعة العلماء الخشية وجعل بعض هؤلاء  
خلعة العالم توسيع الثياب والاكمام وكبرها وحبستها وصقالتها وان كان  
من يحتاج مع العمامة الى طيلسان فقد بعضهم قد خنق نفسه به ويتفقد  
في كل وقت وحين من جوانب خديه ان يكون مال الى احد الجانبين فيظهر  
وجهه للناس كانه امرأة مخدب تخاف ان تبين وجهها للرجال حتى ان  
بعضهم لا يفرزالا يرى الطيلسان مع العمامة حتى لا يكشفه الهواء عن راسه  
ووجهه وهكذا تفعل المرأة بالقتناع والخمار سواء بسواء عسك ذلك بالابر  
وتحفظ على نفسها ان تكشف راسها من قناعاتها او يبين وجهها لغير  
محارمها وقد وقع النهي عن تشبه الرجال بالنساء وان كان الرداء وردت به  
السنة وكذلك العمامة والعذبة ~~لكن~~ الرداء كان أربعة أذرع ونصفا  
ونحوها والعمامة سبعة أذرع ونحوها يخرجون منها التلبية والعذبة  
والباقي عمامة صلى ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال الامام  
الطرموشي رحمه الله تعالى روى ابو بكر بن يحيى الصولي في غريب الحديث  
ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالتلحي ونهى عن الاقتعاط قال ابن قتيبة في  
كتاب المحكم قطع الرجل عمامته يقطعها اقتعاطا أي ادارها على رأسه ولم يطلع  
بها وقد نهى عنه وكذلك فسر الاقتعاط أبو عبيدة وغيره من أئمة اللغة ومن  
مختصر العين الاقتعاط أن يعتم الرجل بالعمامة ولا يتلحي والمقتعطة العمامة  
وقد اقتعطها قال القاضى أبو الوليد بن رشد رحمه الله وقد سئل مالك رضى  
الله عنه عن المعتم لا يدخل تحت ذقنه منها فكره ذلك قال القاضى أبو  
الوليد انما كره مالك رحمه الله ذلك لخالفه فعل السلف الصالح رضى الله  
عنهم قال الامام أبو بكر الطرموشي رحمه الله اقتعاط العمامة هو التعميم دون  
حنك وهو بدعة منكرة قد شاعت في بلاد الاسلام ونظر مجاهد رحمه الله  
يوما الى رجل قد اعتم ولم يمتنك فقال اقتعاط كاقطع الشيطان ذلك عمامة  
الشياطين وعمائم قوم لوط وأصحاب المؤتفكات قال عبد الملك بن حبيب  
رحمه الله في كتاب الواضحة ولا بأس أن يصلى الرجل في بيته وداره بالعمامة  
دون تلحي وأما بين الجماعات والمساجد فلا ينبغي ترك الالتفات فان تركه من  
بقايا عمائم قوم لوط قال بعضهم وقد شدد العلماء رضى الله عنهم الكراهة

في ترك التحنيك قال صاحب الجواهر وفي المختصر روى ابن وهب عن  
مالك رضي الله عنهما أنه سئل عن الإمامة يعم بها الرجل ولا يعمها تحت  
حلقه فانكرها وقال انها من عتائم القبط فقبل له فان صلى بها كذلك قال  
لابأس وليست من عمل الناس الا أن تكون عمامة قصيرة لا تبلغ وقال  
أشهب رحمه الله كان مالك رضي الله عنه اذا عتم جعل منها تحت ذقنه  
وسدل طرفها بين كتفيه قال القاضي أبو محمد يدا الوهاب رحمه الله في كتاب  
المعونة له ومن المكروه ما خالف زى العرب وأشباه زى الجهم كالتمميم من غير  
حنك قال رحمه الله وقد روى انها عمامة الشيباطين وقال بعض العلماء  
السنة في الإمامة أن يسدل طرفها ان شاء أمامه بين يديه وان شاء من  
خلفه بين كتفيه وقال لا بد من التحنيك في الهبتين وأما حكم طرف الإمامة  
فقد تقدم تظهير العلماء في سدلها ان شاء بين يديه وان شاء بين كتفيه وفي مسلم  
وأبي داود والنسائي عنه عليه الصلاة والسلام انه ارخى طرف عمامة بين  
كتفيه قال مالك رحمه الله لم أر أحدا ممن أدركته برخي بين كتفيه الذؤابة  
ولا كن يرسلها بين يديه ثم العجب من قول بعض المتأخرين ان ارسال الذؤابة  
بين اليدين بدعة مع وجود هذه النصوص الصحيحة المريحة من الائمة  
المتقدمين من السلف فيكون هو قد أصاب السنة وهم قد أخطأوها  
وابتدعوها أسأل الله السلامة بمنه قال القرافي رحمه الله ما أفتى مالك حتى  
أجازه أربعون محنكا اه وما حكاه القرافي رحمه الله من ان مالك رحمه  
الله ما أفتى حتى أجازه أربعون محنكا دليل على ان العذبة دون تحنيك يخرج  
بها عن المكروه لان وصفهم بالتحنيك دليل على انهم قد امتازوا به دون غيرهم  
والا فما كان لوصفهم بالتحنيك فائدة اذا السكل محققون فيه وقد كان سيدي  
أبو محمد رحمه الله يقول انما المكروه في الإمامة التي ليست بهما فان كانا معا فهو  
الكمال في امتثال السنة وان كان أحدهما فقد خرج به عن المكروه والله أعلم  
فعلى هذا اذا ارخى العذبة وتقع أكل السنة كما لو ضحك وارخى العذبة وقد  
نقل عن مالك رحمه الله انهم كانوا يعقون حتى تطالع الثريا ومعنى ذلك ان طلوعها  
انما يكون في زمان الحرف فيزولونها عن رؤسهم ومن فعل مثل هذا في هذا  
الزمان كأنه ابتدع بدعة في الدين حتى انهم لم يردون شهادته ويقعون في حقه

ينسبته انه داخل بذلك في جملة المولدين وأنه ليست له مروءة بسبب ما ارتكب  
 من ذلك فراجع فعل السلف جرحه في حق من اقتدى بهم وهذا عندهم بخلاف  
 من حضر السماع ورقص وسقطت هماته وظهر منه فعل المجانين وما يذهب  
 المروءة والمحشمة بالكفاية فانهم لا يسهطونه وربما نسبوه الى الخير والصلاح  
 وربما اعتقدوه على ذلك فان الله وانما اليه راجعون (فانظر) رحك الله وايانا  
 الى هذه النصوص الصريحة من أئمتنا في العمامة وما تكلموا عليها (ثم) قال  
 بعض المتأخرين ان العمامة دون تحديق ودون عذبة جائزة ليست بمكرهه  
 واستدل على ذلك بأن اللبس من باب المباح وتركه ومضى (فانظر) الى هذا  
 الاستدلال الجيب مع ما تقدم للعلماء فيها من النصوص ومع ذلك فليس  
 اللبس من قبيل المباح مطلقا ألا ترى ان الفرض منه في حق الرجل ان  
 يستتر من سرته الى رصكته وفي حق المرأة ان تستتر جميع بدنها الا الوجه  
 والكفين والسنة في حق الرجل أن يستتر جميع جسده على الوجه المشروع  
 فيه فهو مطلوب بذلك لاجل الامتثال ثم العمامة على صفتها في السنة كما  
 تقدم ذكره والرداء في الصلاة مطلوب شرعا وكذلك هو مطلوب في الشرع  
 بالخروج الى الجمع والاعياد بذياب غير ثياب مهنته فأين المباح المطلق وهذا  
 الذي ذكره كله مطلوب في الشرع الشريف ثم لو تنزاعنا معه الى ما قاله انه من  
 قبيل المباح فالأكل أيضا من قبيل المباح لكن السنة فيه ان يسمى الله تعالى  
 عند أوله ويأكل بعينه ولا يأكل بيداه وأن لا ينوش الخبز كاللحم وان يصغر  
 اللقمة و يكثر مضغها وان يكون المسامحاضا وان يحمد الله تعالى عند آخره  
 وكذلك في شربه المساء وان كان مباحا وكذلك الدخول الى البيت والخروج  
 منه هو من باب المباح والسنة فيه ان يقدم اليمنى ويسمى الله تعالى في  
 الدخول والخروج فاذا كان نفس لبس العمامة من باب المباح فلا بد فيها من  
 فعل سنن تتعلق بها من تناولها باليمن وقوله بسم الله والذكر الوارد  
 ان كان ما لبسه جديدا وامتنال السنة في صفة التعميم من فعل التحنيك  
 والعذبة وتصغير العمامة على ما تقدم بيانه وقد قال علماء نازحة الله عليهم  
 في تارك شيء من السنن والآداب ان الواجب ان يقبح له فعله ويذم على ذلك  
 فان أبي أن يرجع والاهجر من أجل ما أتى به من خلاف السنة فكيف يمكن

أن يقول بالجواز دون كراهة مع هذه النصوص وقد قال مالك رحمه الله  
 بالغنى أن عاملاً لعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه على اليمن وأنه ارتدى بردة  
 وكانت حاوية فأنجرت من خافه فقبل له أرفع مع أرفع فأنجرت من بين يديه  
 فقال له هكذا الشئ يجعل غير قدرو عزله قال ابن رشد رحمه الله أغا قيل له  
 أرفع أرفع ما أنجرت خافه لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله يوم  
 القيامة إلى من جرأ رءه بضراً فطول الرداء كرهه مخافة أن يغفل عنه فيجره  
 من خافه وقد جاء النهي عن ذلك لمن فعله بطرافة توقي من ذلك على كل حال  
 من الأمر الذي ينبغي وقد قال الشيخ الإمام أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب  
 الأربعين له أعلم أن مفتاح السعادة في اتباع السنة والافتداء برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في جميع مصادره وموارده وحركاته وسكناته حتى في هيئة  
 أكله وقيامه ونومه وكلامه لست أقول ذلك في آدابه فقط لأنه لا وجه  
 لإهمال السنن الواردة فيها بل ذلك في جميع أمور العادات فيه يحصل الاتباع  
 المطابق كما قال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال تعالى  
 وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا فعليك بأن تتسرع في قاعدا  
 وتتعلم قائماً وتاكل يمينك وتعلم أظافرك وتبتدي بمسحاة اليد اليمنى وتختتم  
 بأبهامها وفي الرجل تبتدي بخنصر اليمنى وتختتم بخنصر اليسرى وكذلك في  
 جميع حركاته وسكناته فلا قد كان محمد بن أسلم لا يأكل البطيخ لأنه لم تنقل  
 كيفية أكله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وسهلاً أحدهم فلبس الخف  
 وابتدأ باليسار فكفر عنه بكر حنطة فلا ينبغي أن تتساهل في أمثال ذلك  
 فتقول هذا مما يتعاقى بالعادات فلا معنى للاتباع فيه فان ذلك يغلق عنك باباً  
 عظيماً من أبواب السعادات اه قال المروى في غريبه قال النضر بن شميل  
 السكر بالبصرة ستة أوقار وقال الأزهري السكر ستون قفيرا والقهيز ثمانية  
 مكاتيك والسكر صاع ونصف وهو ثلاث كيلجات فالسكر على هذا  
 الحساب اثنا عشر وسقاً كل وسق ستون صاعاً (فان) زاد في كبر العمامة  
 قليلاً لاجل حرأ وبرد فيصالح فيه والذؤابة لم يكونوا يرسلون منها إلا القليل نحو  
 الذراع أو أكثر منه قليلاً لا أوقل منه قليلاً وقد ورد في الطيلسان أنه ربيبة  
 بالليل ومذلة بالنهار وقد ورد أن أحبار اليهود أغا كانوا يعرفون في زمان

فبينما صلى الله عليه وسلم بصفة هذا الطيبان اليوم فيكون ذلك تشبيهاً بهما  
ومن البيان والتخصيل قال مالك بالغنى أن سكة بنت حسين أوفاطمة بنت  
حسين رأت بعض ولد هامة قنعاً رأسه فقالت له اكشف عن رأسك فإن القناع  
ريبة بالليل ومذلة بالنهار وقال مالك وأما من تقنع من حر أو برد فلا بأس  
بذلك قال ابن رشد رحمه الله المعنى في هذا بين لأنه إذا تقنع بالليل استريب  
منه مخافة أن يكون تقنع أسوء ويريد أن يفعله من اغتيال أحد أو شبه ذلك  
وإذا تقنع بالنهار لم يكرمه من لقيه ولا وفاء حقه ولا عرف منزلته واضطره إلى  
أضيق الطرق وذلك اذلال له ومن كتاب مختصر العين والمقنعة ما تقنع به  
المرأة رأسها والقناع أوسع منها ومن صحاح الجوهرى والمقنعة والمقنعة  
بالكسر ما تقنع به المرأة رأسها والقناع أوسع من المقنعة ومن النهاية لابن  
الأمير لرأس موضع القناع قال وفي حديث بدر فأنكشفت قناع قلبه فمات  
قناع القاب غشاؤه تشبيهاً بقناع المرأة وهو أكبر من المقنعة ومنه  
حديث عمر أنه رأى جارية عليها قناع فضر بها بالذرة وقال أنت شبيهة  
بالحرائر وقد كان يومئذ من لباسهن اه فمات قلبه دليل على أن المقنعة  
والقناع معاً مختصان بالمرأة وأما قناع الرجل وهو أن يغطي رأسه بردائه  
ويرد طرفه على أحد كتفيه فهو مكروه لأنه مختص بالنساء إلا من ضرورة كحر  
أو برد على ما تقدم من قول مالك رحمه الله أو غير ذلك من الأعذار والرداء  
هو السنة وهو أن يجعله على كتفيه دون أن يغطي به رأسه فإن غطى به رأسه  
صار قناعاً كما تقدم وأما الطيبان المعهود في هذا الزمان فيكره ما ساق تقدم  
ذكره فإن كان ضرورة كحر أو برد فلا بأس به لكن بشرط أن لا يتكاف  
هذا التكاف الذي يفعله بعض الناس اليوم فيه وما لم يخرج به إلى حد  
هذا الكبر الشنيع وكذلك العمامة أيضاً أباة بارس الذي يرسلونه بين  
أكفهم لا بأس به بشرط أن لا يكون حراً خالصاً ولا غالبه ولم يخرج به إلى  
حد هذا الكبر وأن ينظر إلى عطفه في كل وقت وحين فيعده لأن هذا إنما  
ينبغي للمرأة أن تنظر إلى لباسها وزينتها وتمر بها لأنها محل الشهوة فالزينة  
والتعديل لها زيادة للرجل في باعث الشهوة لها وذلك بخلاف الرجل فيكفيه  
من الزينة لباس المحسن من الثياب لا غير دون أن يخرج به إلى ما يفعله النساء

٣ قوله والبقير  
المخ في القساموس  
البقير كالكبير  
مرد تشق فتابس  
بلاكين كالبقرة

اه



من الزينة والتعديل الخارج عن عوائد من مضى من الرجال أو ليس حرير  
أو غير ذلك مما يفعل به من ينسب إلى العلم اليوم فتجدكم أحدهم له سجايف  
من حرير نحو شير وكذلك في أذيال ثوبه وذلك سرف ونحوه وانما يجوز من  
الحرير في ثوب الرجل الخيط الرقيق وذلك قدر الأصبع على المشهور  
من مذهب مالك رحمه الله والخلاف مشهور معروف إلى كمال أربعة  
أصابع وكثير من بعضهم يجرد سراويله قد نزلت عن حد الكعبيين وهو  
موضع النهي سواء بسراويله ويوسع من ذلك كثيرا ويخذونه من أرفع القماش  
حتى تكشف العورة بسببه من وجهين لأنه لا بد له أن يتخفف في بيته  
وخلوته مع أصحابه والسراويل لا تستر لرقه فاشه فالإشارة ظاهرة من تحتها  
وكذلك إذا وقف يصعد ركبتيه وهو قاعد أو اضطجع ورفع ركبتيه فإنه قد  
تسكف العورة أيضا لسهلة كنه وهذا بين مشاهد مرئي وكذلك أيضا  
فما يفعل به من الطرز في أكاف ثوبه فتجده يرفع الطيلسان من كتفيه  
ويشهره خفية على الطرز أن يتخفى عن الناس فلا يرى منه وهذا من فعل  
النساء وزيتهن فهو تشبيه بهن وانما أبيع ذلك للمرأة لوجهين أحدهما  
ما تقدم من أنها محل الشهوة والثاني أنها ناقصة كما جاء في الحديث أن كن  
ناقصات عقل ودين فأبيع لمن الحرير والتصلي بالذهب والفضة وغير  
ذلك لتقصائهن وأما الرجل فهو يعمل السكال فقد ذكره الله تعالى وريته  
فأله ولزينة الناقصات فكل ما يفعل به مما ذكرناه من نقص من كمال  
زينة التي زينه الله بها وأما العلم فقد زاده الله تعالى كمالا على كمال  
وزينه وتوجه بتأج الرئاسة الحقيقية فأله ولزينة الرئاسة بالقماش  
بل هي عاهة وأفتت على الزينة التي زينه الله بها فيجب عليه أن يتوب  
ويرجع إلى الله تعالى منها قبل أن يدركه الموت فلا يصح له ذلك وانظر  
رحمنا الله تعالى وإياك إلى ما جرت إليه بدعة هذه الأبدية التي جعلها  
علامة على العقوبة كيف جرت إلى محرم اتفاقا وهو أن بعض الخبايا من  
أهل الله والاب إذا حملوا الخبايا بحضرة بعض العوام وغيرهم في بعض  
الأوقات يخرجون في أثناء لعبهم ماجة يسعون بها بابتة لقاصي فيلبسون زيه  
من كبر العمامة وسعة الأكمام وطولها وطول الطيلسان فيردون به

ويذكرون عليه فواحش كثيرة ينسبونها اليه فيكثر ضحكك من هناك  
 ويسخرون به ويكثرون النقوط عليهم بسبب ذلك فلما انهم اتبعوا السنة  
 المطهرة لاسلو من هذه الالهانة التي تقدم ذكرها فان المتبع للسنة المطهرة  
 اعزه الله تعالى وجاهه عن ذلك في كل موطن سوء حتى لو وقع فيه أحد لكان  
 محاربا لله تعالى ولرسوله عليه الصلاة والسلام وكثر التشجيع عليه وأخذ  
 على يده ولم يترك لشيء من ذلك اذا الجنب رقيق جدا لا يتحمل الدنس نعم انما  
 يحتاج العالم ان يتزين ويزين مازينه الله به بالزهد في الدنيا والتفاني فيها  
 واطراحها وترك المباهات بها وليس الحشن وأكل الغليظ والحرب من الدنيا  
 ومن زينتها ومن ابتأسها مع النصيحة لهم والرغبة في الآخرة والاقبال عليها  
 وطاها والعمل عليها ومحبة أهلها وخدمتهم والنصيحة لهم والتواضع لهم  
 وما أشبه ذلك هي زينة العالم التي تزينه وترفعه وتعظمه وتريد رياسته  
 بسببها ويرتفع قدره ويعلم أمره ويظهر علمه ويتقرب به من يراه  
 ويسمع به من سلطان أو أمير أو عامي ألا ترى الى ما يحكى عن الامام أبي محمد  
 عبد العزيز بن عبد السلام رحمه الله من هيبته الامراء والسلاطين والعوام  
 له مع جلوسه في الدروس وغيرها مرة بكاونة على رأسه ومرة بقاء الى غير ذلك  
 مما حكى عنه فلم يزد ذلك الارفعة وعزالا تصافه بما تقدم ذكره من الاوصاف  
 الحميدة وما يقوله أهل الوقت من استباحة ما يلبسونه من هذه الثياب ان  
 ذلك بفتواه فان كان استنادهم في ذلك الى فتواه فهو غلط محض وخطأ صراح  
 ووقوع في حقه بما لا ينبغي وادعاء عليه بشئ لا يحيزه ولا يرضاه لنفسه ولا  
 لاحد من اخوانه المسلمين يبين ذلك ويوضحه جوابه في فتاويه المنسوبة اليه  
 رحمه الله لما ان سئل فيها فقيل له هل في لبس هذه الثياب الموسعة الاردان  
 والعمائم الكبيرة بأس أو بدعة تستعقب توبيخا في القيامة والمبالغة في تحسين  
 الخياطة والزينة والتضريب يضربا هل الورع أم لا فأجاب رحمه الله بما هذا  
 نصه الاول بالانسان ان يقتدى برسول الله صلى الله عليه وسلم في  
 الاقتصاف في اللباس واقرارا توسيع الاكمام والثياب بدعة وسرف  
 وتضييع للمال ولا تجاوز الثياب الا عقاب فما زاد على الا عقاب ففي النار  
 ولا بأس بلبس شعائر العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فيستلوا فاني

كنت محرماً فأنكرت على جماعة من المحرمين لا يعرفونني ما أخذوا به من  
آداب الطواف فلم يقبلوا فلما لبست ثياب الفقهاء وأنكرت على الطائفين  
ما أخذوا به من آداب الطواف سمعوا وأطاعوا فان لبس شعاع الفقهاء لمثل  
هذا الغرض كان فيه أجر لانه سبب الى امتثال أمر الله والانتفاء عما نهى الله  
عنه وأما المبالغة في تحسين الخيطة وغير ذلك فن فعل أهل الرعونة  
والالتفات الى الأغراض المحسنة التي لا تليق بأولى الأسباب والله أعلم  
بالصواب اه (فانظر) رحمك الله وإيانا بنظر الانصاف في جواب هذا العالم  
هل فيه شيء يبيح ما ذكره معاذ الله ان يفهم عنه ذلك من هذا الكلام  
الأتري انه قدم في أول كلامه بأن قال عن ذلك بدعة وسرف وتضييع للمال  
فبعد أن قدم هذه القاعدة وصرح بها حينئذ قال ولا بأس باليس شعاع  
العلماء من أهل الدين ليعرفوا بذلك فتعقظ أولاً بدكر البدعة والسرف  
واضاعة المال ثم تعقظ ثانياً بقوله العلماء من أهل الدين فلو قال العلماء وسكت  
لكان للنازع فيه طريق مما الى الميل الى غرضه المحسوس فلما ان وصف العلماء  
بقوله من أهل الدين أزال الاحتمال بالكيفية لان العالم اذا كان ذا دين لم يسهل  
نفسه في ارتكاب شيء من المنكر وهات ولا في ترك شيء من المندوبات على ما قد  
علم واستقر من أسرارهم سابقاً وخلفاً فاعلم من معنى ومباشرة فيمن يباشره منهم  
وبعائنه فاذا كان حاله في المندوب والمنكر وه على ما ذكرناه كيف يرتكبون  
المحرم المتنوع ومنه ولا يختلف أحد من العلماء في أن اضاعة المال والسرف  
ممنوعان محرمان لا قائل منهم بغيره فكيف يأتي العالم الدين يقع في محرمات  
ثلاث وهي البدعة والسرف واطاعة المال هذا مما لا يتعقل لاحد فالحاصل  
من أحوالنا اننا لبست تلك الثياب وتعلقنا بقوله ولا بأس باليس شعاع العلماء  
من أهل الدين ورأيت لبعض من ينسب اليوم الى العلم والدين باليس تلك  
الثياب فقلنا هذه تلك الثياب جهلنا من باب أهل الدين والعلم منهم وصفهم  
(وانظر) رحمك الله وإيانا الى طال من تعلقوا بفتواه وما جرى له حين سألته  
السائل فلم يكن معه في الطريق شيء فقطع نصف حمامته ودفعها ثم مر  
وسأله آخر فاعطاه النصف الآخر فقال له بعض من معه خذها مني فأبى  
عليه فقال له يا سيدي انك كذا بين الناس مكشوف الرأس فلم يرد عليه

جواباً وشي لسبيله وشق الطريق من باب زويلة الى ما بين القصرين والناس  
يتراجون عليه ويستفتونه ويتبركون به فلما ان جلس في المدرسة قال ان  
أراد ان يعطيه العمامة لمن جاء الناس يستفتون اليك أو كما قال فكيف  
يحتاج من هذا حاله ان يقرب اليه شيء مما استباحوه في هذا الوقت ولهذا المعنى  
وما شابهه قال رزين رحمه الله ما أتى على بعض العلماء من المتأخرين الا لوضعهم  
الاسماء على غير معميات لان لباس العلماء كان على وجه معروف فمن مضى  
على ما تقدم ذكره عنهم تم تغير ذلك وصار لباسهم اليوم على ما بهد فجاء هذا  
العالم فقال لابس بلبس شعائر العلماء من أهل الدين فظن من سمع هذا المقال  
ان هؤلاء هم العلماء المذكورون وان هذه الثياب هي المراد وليس الامر  
كذلك بل المراد من تقدم من العلماء ولباسهم ومن اقتدى بهم من المتأخرين  
فوقع الاسم على غير معنى فوقع ما وقع بسبب وضع الاسماء على غير معميات  
(وانظر) رحمك الله واينا الى قوله في تحسين الخياطة وغير ذلك انه من فعل  
أهل الرعونة والاتفات الى الاغراض الخبيثة مع ان تحسين الخياطة ليس  
فيه حظ بل من قبيل المباح ثم ذكر فيه ما ذكره فكيف يكون المحرم المتفق  
عليه يديعه أو يستحبه أو يكره ذلك من شعائر العلماء ذلك بعبارة  
الصواب ولا يتعقل لذوى الالباب والذي تكلم عليه رحمه الله وشنع أمره  
وأعظم القول فيه انما هو تحسين الخياطة فكيف به اليوم ترى هذه الازياق  
وهذه التضاريب وهذه السجف التي رجعت اليوم كلها حبرا المخزقة والخيط  
معاغبان واقض بطلان ما نسبوه الى هذا الامام ان كان تعلقهم بفتواه وان  
كان تعلقهم بفتوى غيره فذلك لم يوجد وان وجد هذا فخذول على الثوب  
النقي التنظيف الشرعي الذي ليس بمحرم ولا مكروه لان من ثبتت عدالته  
لا يمكن ان يحمل ما ينقل عنه الا على الوجه الجائز ليس الا ومن لم تثبت  
عدالته فلا سبيل ان يرجع الى نقله لانه لا يؤمن على الدين وقد تقررت قواعد  
الشرعية والمحمد لله وعرفت فاي من خالفها عرف بذلك في قوله وعمله والله  
الموفق (وقد) حكى عن الشيخ المحافظ الجليل أبي عبد الله القرماني رحمه الله  
تعالى في هذا اللباس أشياء كثيرة لا يأخذها حصر لكن نشير الى شيء منها  
ليستدل بها على ما عداها فمنها ما ذكرناه انه كان في بيته يعمل له ثوبه ولم يجد

شيئا يلبسه فلبس ثوب زوجته وجلس يشغل ولده حتى تفرغ امه من غسله ثم  
احتاج الى خبز البعدين في الفرن فاعخذ الطبق على يده والولد على ذراعه  
الاخر وخرج لانه يخبز واذا بالمرأة محجوزة فطلبت منه اداء الشهادة عنده  
الحاكم فذهب معها في الوقت وهو على تلك الحالة والبعدين على يده وولده  
على ذراعه حتى جاء الى القاضي وجماعة الشهود عنده واذا بالشهادة فقال له  
القاضي وما جئت على ان تأني على هذا الحالة فقال له غسلت ثوبي ولم اجد  
شيئا البسه فلبست ثوب الزوجة وصككت اشغل الولد عن امه ثم احتجبت  
الى الخبز فخرجت لاسير فبلغني هذه المرأة وطلبت مني اداء الشهادة وهي  
واجبة على نفي ان لا يطول العمر فبادرت الى خلاص الذمة وبعدها  
أدرك قضاهما حتى فرغ القاضي رأسه الى العدول فقال لهم افيكم من  
يقدر ان يفعل مثل هذا فقلوا لا فقال وأين المدالة وكذلك غيره من العلماء  
متقدمهم ومتأخرهم مع ان علماء المغرب الى الآن لا يعرفون ثياب الدروس  
ولا يعرفون عليها فالحمد لله الذي بقي من الامر بقية تعرف في بلاد المغرب  
العالم الكبير المرجوع اليه في الفتوى والمسلم في النوازل الذي يحضر عنده  
من الفقهاء الجمع الكثير اذا قعد لا تحسد الدروس لا يعرف من بينهم بل هو  
أقاهم لانه انهم اوردوه فله وأعلمهم تكافأ من الدنيا ويرى يخرج  
للسوق لشرا ما يحتاجه بيده لانهم لا يتخذون لانفسهم خادما ولا يتبرون عبدا  
ولا يتخذون مراكوبا بل يعمل احدهم حابته بيده ويرى الجمع في يده الخضر  
والكانون واللحم والخبز وغير ذلك ويرى اناء القاضي بجماعته ليستفتيه  
في بعض النوازل وهو على تلك الحالة في السوق فيقف معهم ويفتيهم وهو  
على تلك الحالة ثم يرجعون ويأخذون الى بيته وليس فيهم من يجسر على ان  
يأخذ من يده شيئا أو يعشي معه اتقاء على خاطره وعيلا على ما يتخسره منهم  
واذا تفرق الناس عنه من الدرس خرج وحده لاسيما الى من يتبعه اتقاء  
على خاطره (وقد) كان سيدي أبو الحسن الزيات رحمه الله اذا خرج من اخذ  
الدروس ووجد عنده باب المسجد بعض الجماعة ينتظرونه يسألهم ما تريدون  
فان أخبروه أجابهم وان لم يكن لهم حاجة يسألهم أي طريق تريدون فيخبرونه  
بالطريق التي يريدونها والكي يشاء وامعه فيقول هو انا مضى من هذه

الطريق غير الطريق التي يريدونها فيبعد على نفسه الطريق وكذلك ان كان  
 مارا بالطريق فلقية أحدها له وقف معه حتى يجيبه فان اراد ذلك الشخص  
 ان يمشي معه سأل أي طريق تريد فيقول له الشخص هذه الطريق للطريق  
 التي يرى الشيخ مارا اليها فيقول هو وانا أريد هذه الطريق الطريق غير تلك  
 وربما رجع الى الطريق التي أتى منها ويبعد على نفسه خوفا منه رجه الله  
 ان يوطأ عقبه أو يقال عنه وقد كان سيدي أبو محمد رجه الله يخرج للسجود  
 والدرس بما تيسر من اللباس ولا يقصد لذلك لباسا معيننا الا ما كان  
 من الاعياد والجمع وكان يخرج في زمان الصيف بقمص خام غليظ يصل الى  
 نصف ساقه أو نحوها ولباس الى نصف ساقه وعلى رأسه طاقية طاق واحد  
 وعند بل أو خروقة يجمعها على أكفاه حين الصلاة ثم يزيلها اذا فرغ منها  
 ويجمعها بين يديه وان كان في زمن الشتاء زاد على ذلك دلقا واحدا  
 فليطأ ووطأة تساوي سبعة دراهم أو نحوها وعمامة خمس طيات أو نحوها  
 وكان رجه الله يخرج علاء المساء من البحر بيده ثم يأتي به الى بيته فان لقية  
 أحد سأل ان يحمل عنه أي ذلك عليه الا أن يخلع فيبرقسه ونحن اليوم  
 عكس هذا سواء به واقف ليس هذه الخلع المتقدم ذكرها لعل ان تنسب  
 بسببها الى العلماء وعل أن يسمع منا ويرجع اليها في حنوطنا نفسنا واما اخذ  
 العلم النافع منا والافداء بنا في الخير فبعبدا من رحم ربك وان وطئ أحد  
 سفيها ومشى معنا نرى له تلك الحرمة وننظر له في المصلحة بنزيل أو غيره من  
 المنافع كل هذا سببه حب الرياسة منا والخطوة وايتارنا لله ورعي الخمول  
 وعجبة القيل والقال والجاه وما فعلناه والذي يذهب ذلك كله عنا ويأتي  
 بضده الا ترى الى ما ورد في الاثر ما من آدمي الا وبرأسه حلقة مثل حكمة الدابة  
 يرميها فان تواضع رفعه الملك وقال له ارفع رفعك الله وان اردت رفعه خربه  
 الملك وقال له اتضع وضعك الله أو كما قال مع ان العالم انما يزينه ما تقدم  
 ذكره مع زيادة الفضيلة بمعرفة مذاهب الناس واختلافهم والتمساركة في  
 فنون العلم واللباس المحسن على زى ما يفتعلونه اليوم لا مدخل له في العلم بل  
 يزيل بهجته ويكون سبيلا الى ضدهما يورثه العلم من الوقار والهيبة والسكون  
 ولو كانت الزينة تزيد في العلم شيئا لم يجز على يوسف عليه السلام ما جرى

لأجل حسن وجهه الذي هو خالقة خلقه الله عليه السلام عبارة لأنه على ما روي أنه أيمس في ولد آدم عليه السلام أجل من يوسف عليه السلام بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ولقد سجن وضيق عليه من أجل حسن وجهه بعد أن وقف على برأته بالشاهد الذي أنطقه الله بتصديقه وبيان برأته وبعد إقرار امرأة العزيز لها هي التي راودته عن نفسه فاستعصم فحبس بعد ذلك كله بحسن وجهه قال الله عز وجل ثم بدلهم من بعد ما رآوا الآيات ليسجننهم حتى حين فبدل قوله تعالى على أنه سجن بغير ذنب له لئلا يحسن وجهه ولا يغيبه عنها وعن غيرها فطال في السجن حبسه حتى إذا عبر الرؤيا وقف الملك على علمه ومعرفة فاشتاق إليه ووعب في صحبته قال عز وجل وقال الملك اتنوني به استخلصه لنفسى وكان هذا القول من الملك عند ما وقف عليه من علم يوسف ومعرفة قبل أن يسمع كلامه فلما ان دخل عليه وسمع كلامه وحسن عبارته صيره على خزائن الأرض وفوض إليه الأمور كلها فتم أمانها وصار يعين الملك كأنه من تحت يده فكان هذا الذي باخه صلى الله عليه وسلم بكلامه وعلمه لا يحسنه ولا يجملها قال الله عز وجل فلما تكلم قال انك اليوم لدينا مكين أمين قال اجعاني على خزائن الأرض اني حفيظ عليم ولم يقل اني حسن جميل قال الله عز وجل وكذلك مكنا يوسف في الأرض يتبوا منها حيث يشاء فوالله ما يبالي المرء على هذا بحسن وجهه أو قبحه ولا بحسن ثوبه وكفه كان ما كان لا منفعة في ذلك كله والله الذي يشينه عدم علمه وسوء فهمه والذي يزينه كثرة علمه وجودة فهمه قال عليه الصلاة والسلام ان الله لا ينظر الى صوركم ولاكن ينظر الى مساوئكم مع انه لم يرد عنه عليه الصلاة والسلام انه كان له لباس خاص لا يلبس الاياه بل كان عليه الصلاة والسلام يلبس ما تبسر من غير أن يتكلف فكان يخرج بالقلمسوة والعمامة والرداء وربما خرج بالقلمسوة والعمامة دون الرداء وربما خرج بالجميع على ما نقله الامام الطبري رحمه الله في كتابه قال ابن رشد رحمه الله والقلمس ما كان اهما ارتفاع في الرأس على أي شكل كانت اه وقد لبس عليه السلام القمساء والضيق من الثياب والواسع منها وكذلك

العبادة والتابون ولم يرد عنه عليه السلام ولا عن أحد منهم صفة هذه  
التياب التي في وقتنا هذا والعالم أولى من يطالب بالاتباع والاقتداء والفضائل  
ولو لم يكن في ذلك من النقص شيء إلا أن صاحب تلك الثياب لا يتصف  
بالتواضع غالباً والتواضع أصل في الدين كبير وإن كان يزعم في نفسه  
التواضع فالتواضع في النفس دعوى بغير حقيقة ولو كان صادقا في دعواه  
التواضع لظهر في اتباعه أسلفه في اللباس وغيره وإن كان ليس ذلك منه حرمة  
للعلم ليس إلا واعتقاد أن حرمة العلم إنما تظهر بذلك الخلعة فهذا أمر يجب عليه  
أن يتوب منه ويستغفر ويعترف بخطائه لأن اعتقاد ذلك ازدراء بالمؤمنين  
إذا لم يفرقوا كيف يقيمون حرمة فيكون هو أعرف منهم بإقامة حرمة العلم وهم  
لا يعرفون كيف يقيمون حرمة فيكون هو أعرف من سالفه وأفضل (وانظر)  
رحمك الله إلى هذه المفسدة التي وقعت بهذا اللباس كيف جرت إلى حرمان  
تعليم العلم فلهذا رأيت وباشرت من له أولاد يريد أن يشغلهم بالعلم لم فيمتنع  
عليه ذلك لأجل قلة ذات اليد لا يقدر أن يحصل لأحدهم تلك الثياب التي  
اصطلحوا عليها ولا يقدر على ولده أن يحضره مجالس العلم بغيرها فقر كوا تعلم  
العلم لأجل ذلك وهذا هو المقصود الأعظم للباس وجنوده إذا علم به  
يخالف إبليس ويتركه يطاع فأى مفسدة أعظم من هذه فتنبه لها وسبب هذا  
كله والوقوع فيما وقعنا فيه من قلة العلم والفهم إذا أنه لو كان لنا علم وفهم أعرفنا  
أن الفضائل والخيرات لمن تقدم وإن ذلك لا يوصل إليه إلا باتباعهم فإذا  
خالفناهم فما يحصل لنا إلا النقص والعياذ بالله قال ابن رشد رحمه الله تعالى  
كان العلم أولاً في صدور الرجال ثم انتقل إلى جلود الأضان وبقيت مفتاحه  
في صدور الرجال وكان سيدي أبو محمد رحمه الله يقول وقد قلت المفتاح  
وإن وجد مفتاح فقل أن يكون مستقيماً أه وأما الآن فقد عدمت  
المفتاح في الغالب وقد صارت العلوم عند بعضهم بحسن الثياب وطولها  
وسعها (وانظر) رحمك الله إلى هذه المفسدة التي ترتبت على هذا اللباس  
ما أشنعها الآن العلم كان مصاناً مرفعاً معظمه لا ينسب إليه إلا أهله المتصفون  
به فلما ان لبسوا له خلعة يختص بها بقي يدعيه من ليس عنده علم بل  
منهم من في الجهل واختلط على المسلمين العالم مع العامي لا يفرقون بينهم

جواب لو محذوف  
تقديره له كما  
ردعاً وزجراً



حتى لقد قيل لبعض عدول هذا الوقت المشهورين تيمم عن جرح أصاب يده  
 ليجمع بين الماء والتيمم على مذهب امامه الشافعي رحمه الله فسمع أصابعه  
 الجريح في حائط وقال هذا التيمم ظنا منه ان ما قاله في شرح التنبية ويتيمم  
 عن الجريح ان ذلك هو المراد بالتيمم عنه فلو بقي العلماء على ما كان عليه  
 سافهم في هدى العالم وسعته وزهده ورعه وتشفقه وخوفه وقلقه وهربه  
 والاعراض عن الدنيا وأبنائها وحسن منطقه وعذوبة عبادته وقوفه  
 على باب ربه ودعوى الناس الى ذلك وتواضعه واشغافه عالميا بأهل زمانه  
 متحفظا من ساطانه ساعيا في خلاص نفسه ونجاة مهجته مقبلا بين يديه  
 ما يقدر عليه من عرض دنياه مجاهدا لنفسه في ذلك ما استطاع ويكون أهم  
 أموره عنده الورع في دينه واستعمال تقوى الله تعالى ومراقبته فيما أمر به  
 ونهاه عنه فلو بقي العلماء على بعض هذا المحفوظ بهم العلم وتميز أهلهم من غيرهم  
 ولكن ساطوا فقطط الامر واندرس وصار لا يعرف العالم من العامى لتقارب  
 النسبة بينهم في التصرف والحال فتجد لباس بعض العوام كلباس العالم  
 لا يدخل نفسه في منصب لا يستحقه ولا يعرفه وتجد تصرف العالم في بيعة  
 وشراؤه وغير ذلك كتصرف العامى الذي لا يعرف شيئا من الامر والنهى  
 وبأيتكلام فيه من المجاز والمكروه والممنوع والمباح وفي الدروس جارية على  
 اللسان ليس الا وأما عند التصرف الذي هو موضع الفائدة فقل ان تجد  
 اذذاك أحدا منهم في الغالب يقوم بشئ مما ذكره بلسانه في درسه فاعارف  
 عند بعضهم اليوم مسائل الفقه المساهرة فيه انما هو وباللسان دون التصرف  
 أعنى في الغالب ألا ترى ان أحدهم يقعد يبحث في مسألة من مسائل البيوع  
 ويحرف فيها النقل عن العلماء بالمنع أو الكراهة وينقض تلك الأكام اذذاك  
 ويضرب على الحصى ويقوم الغيرة التي تحتهم يقوم من بحاسه ذلك فيرسل  
 الى السوق من يقضى حاجته العبد الصغير والصبي الصغير والمرأة ومن  
 لا يعرف شيئا ولا قرأ في السوق ما يعلم من العوام الجاهلة بما يلزمهم في سلعهم  
 من الأحكام وما يحل ويحرم ومن أين تدخل عليهم المقاسد ومن أين يدخل  
 عليهم الربا فيقع البيع من جاهل والشراء من مثله هذا هو حال بعضهم والا  
 فالغالب منهم يباشرون شراحوأئبهم بانفسهم ولا يرجون على شئ مما

ذكره العلماء سيما على مذهب الشافعي رحمه الله في كونه لا يحيز البيع الا  
 بالايجاب والقبول وذلك معدوم بينهم في الغالب بل مذهب مالك رحمه الله  
 في ذلك معدوم بينهم وهو قريب لانه يحيز اذا عدم الايجاب والقبول  
 ما شاركتهم في الدلالة على الرضا الباطني من قول أو فعل قصد به ذلك  
 فتكفي المعاطاة وهو أن تعطيه ويعطيك على خلاف فيه مذكور في كتبهم  
 وكذلك بيع الاستئمان والاسترسال على خلاف فيه أيضا وهو أن تقول له  
 يعني كيف بعث فهذا وجهان سهلان قريبان ومع هذا التساهل  
 والترخيص فالغالب عليهم تركه على ما يشاهد من بعضهم مباشرة من شراء  
 حوائجهم على يد العبد والصبي ومن لا يعلم في السوق أيضا مثلهم من لا يعلم  
 كما تقدم فقد يخرقون الاجماع بسبب التعاطي في الشراء والبيع ان كانوا  
 اكثروه أو لا من وجه حل فهو يرجع الى المحرام البين وأما ان كان الكسب  
 أيضا فيه شيء من المفساد ففج على قبح وسبب هذا كله حب الرياسة والحياة  
 من الناس أن يروه يبيع ويشترى ويحمل الحاجة بنفسه فيكون ذلك  
 وضعاً من حقه بالنسبة الى زمانه وأما دخول الاسواق وشراء الحاجة باليد  
 ومباشرتها فهي السنة التي لا اختلاف فيها فبقيت عندهم اليوم كأنها عيب  
 كما صار الثوب الشرعي عندهم عيباً أيضاً بالنسبة الى ثيابهم وخلعهم  
 أعاذنا الله من البلاء منه فهذه سنة ماضية فيها وجوه من الحكمة عديدة  
 منها التواضع ومنها امثال السنة في قضاء حاجته بيده ومنها لقاء اخوانه  
 المسلمين ومباشرتهم واغتنام بركة بعضهم وارشاد الباقين ومنها النظر  
 في تصفية الغذاء وتخليصه من الربا والمحرام والمكروه وما لا ينبغي ومنها  
 ذكر الله تعالى في موضع الغفلة سيما في وقتنا هذا تقدم ذكره على  
 ما سيأتي بيانه في نية الخروج الى السوق وعددها وكيفيتها ان شاء الله  
 تعالى (وقد) كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يضرب بالدرقة من يتعد  
 في السوق وهو لا يعرف الاحكام ويقول لا يقعد في سوقنا من لا يعرف الربا  
 أو كما كان يقول وقد أمر مالك رحمه الله باقامة من لا يعرف الاحكام من  
 السوق لئلا يطعم الناس الربا (سمعت) سيدي أبا محمد رحمه الله يذكر أنه أدرك  
 بالمغرب المحتسب عشي على الاسواق ويقف على كل دكان فيسأل صاحب

الدكان عن الاحكام التي تلزمه في ساعه ومن أين يدخل عليه الربا فيها وكيف  
يقرض عنها فان اجابه ابقاءه في الدكان وان جهل شيئا من ذلك أقامه من  
الدكان ويقول لا تمك ذلك انك تقعد بسوق المسلمين تطعم الناس الربا أو مالا  
يجوز انتهى الاترى انه قد ذهب بعض العلماء الى أنه يكره ان يستظل بجدار  
صير في مع ان الاحكام كانت اذ ذاك مظاهرة جليلة لمعرفتهم بالاحكام فعلى  
هذه الفتوى اليوم يحرم ذلك على الاخلاق غالباً للجهل بالاحكام وتصرف  
البائع والمشتري بما لا ينبغي في جل البياعات فالحكم في الجميع اليوم حكم  
الصير في اذ ذاك على ما تقدم (فانظر) رحمك الله واني انا كيف كان العوام  
في هذا الزمن القريب منا وكيف حال العلماء اليوم وما بين الزمانين أمدا طائلا  
فانا لله وانا اليه راجعون سنة فيها وجوه من الحكم عديدة صار العالم منها  
يستقى من فعلها ويحتشم من الدخول فيها كل هذا سببه الرجوع الى العوائد  
في التصرف والمابس وترك النظر الى قواعد الشرع والى فعل الماضين من  
فضلاء المتقدمين

\*(فصل في القيام)\* وينبغي له أيضا ان يتحرز في نفسه بان يفعل  
وفين جالس به بالقول من هذه البدعة التي عمت بها البلوى وكثرت وقوعها عند  
الصغير والكبير منا من يعرف العلم ومن لا يعرفه أعنى في الاكثر الامن  
وفقه الله وقابل ما هم وهو هذا القيام الذي اعتاد بعضنا البعض في المجالس  
والمحافل لانه لم يكن من فعل من مضى والخبر كله في الاتباع لمسم في القول  
والفعل والحركة والسكون سيما ان كافي مجلس علم فهو أشد في الكراهة لانه  
لا بد وأن يكون يذكرا أقوال العلماء فاذا دخل أحد علينا اذ ذاك قطعنا  
ما كافيه وهذا الى من دخل علينا فان كان الداخل صبيا صغيرا أو شابا أو من  
لا بال له في دينه فيكون أعظم في قلة الادب مع العلم الذي حكينا اذ ذاك قوله  
أو مذهبه فان كان مجلسنا اذ ذاك للمحدث فهو أعظم لانه قلة أدب مع النبي  
صلى الله عليه وسلم وقلة احترام وعدم مباالاة ان يقطع حديثه لأجل غيره  
فكيف أبدعة نعوذ بالله من ذلك (وقد) كان السلف رضوان الله عليهم  
يوقرون مجلس الحديث حتى في رفع أصواتهم يستحيون ان يرفعوها اذ ذاك  
لقوله تعالى لا ترفعوا أصواتكم الآية قال مالك ولا فرق بين رفع الصوت

عليه في حياته أو على حديثه بعد مماته بل كانوا لا يقطعون حديثه ولا  
يتركون وإن أصابهم الضر في أبدانهم ويحملون المشقة التي تنزل بهم  
أذالك احترام الحديث نبيهم صلى الله عليه وسلم وقد تقدم بعض صفة توقيرهم  
للحديث كيف كان وما جرى لما كرهه الله في أسع العقب له سبع عشرة مرة  
وهو لم يتحرك وتحم له لاسها توقير المجازيب حديث النبي صلى الله عليه وسلم أن  
يكون يقرأ وهو يتحرك أضر أصاب بدنه مع أنه معذور فيما وقع به فكيف  
بالمحركة والقيام أذالك لا ضرورة بل بسدعة سيما أن انضاف الى ذلك ما لا  
ينبغي من الكلام المعتاد في سلام بعضنا على بعض من التلقا والتزكية والاثمان  
بوجود المحبة وحلول البركة واحناء الرأس وركوعه بل يقرب بعضهم من  
السجود بل يفعلونه لبعض كبرائهم ومشايعهم أعاذنا الله من بلائه بمنه وقد  
روى الترمذي عن أنس رضي الله عنه قال سمعت رجلا يقول لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا رسول الله الرجل منا يأتي أخاه وصديقه أينحنى له قال لا  
قال أفيأترمه ويقبله قال لا زاد رزين إلا أن يأتي من سفره وهذا فيه وجوه  
من المخذورات منها ارتكاب النهي في التشبه بالأعاجم وقد شئنا نبينا صلى  
الله عليه وسلم عن التشبه بهم وقيام بعضنا لبعض من فعلهم ومنها أن فيه  
اذلالا لا قائم واذلالا لا قوم اليه أما اذلال القائم فبقيامه حصلت له الذلة وأما  
المقوم اليه فلائه يخط اذالك ويقبل يده أو يشير الى الأرض بالتقبيل  
أو غير ذلك مما يابشر بعضنا من بعض واذلال محض لا يرتاب فيه ولا يشك  
وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أن يذل نفسه ومنها الخلف بالله  
أذالك وقد كان السلف رضوان الله عليهم يوقرون الخلف كثيرا وتكثيره  
لغير ضرورة من البدع المحسنة بعدهم واليمين هنا غير ضرورة بل كان  
بعضهم يوقران يذكرون اسم الله تعالى الأعلى سيدا الذي كرسى إذا اضطروا  
في الدعاء الى من أحسن اليهم بالمكافأة له يقولون جزيت خيرا خوفا على اسم  
الله تعالى أن يخرج على السنتهم بغير صفة الذكرونها ما يحصل من حرمان  
مركبة السنة عند الإقام بالسلام المشرع أو المصالح المشرعة لما رواه  
أبو داود في سننه عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ما من مسلمين ياتيان فيتمصا لحان الا غفر لهما قبل أن يتفرقا ومنه

أيضا عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا التقى  
المسلمان فتصافحا وحمدا الله واستغفرا فغفر لهما وذكرا بن يونس في كتابه أن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من صافح طالما صادق قاطع كاتم أصافح نبييا مرسل  
انتهى وقد ورد في السلام من الفضل والترغيب ما هو مشهور معروف  
كفي به أنه اسم من أسماء الله تعالى ينطقون به على السنة ثم على سبيل  
الامتثال والتشريع فيكون بسببه من الذاكرين وقد ورد في الحديث  
الصحيح أخبرنا عن رب العزة عز وجل يقول من ذكرني ذكرته وأنا جليس  
من ذكرني فيحصل لهم هذا الخير العظيم والنعمة الشاملة والغالب أن  
السلام المشرع إذا كان بيننا متروك وكذلك المصافحة فإن وقع منا السلام  
كان قولنا بصلك الله بالخير مسالك الله بالخير يوم مبارك ليلة مباركة وذلك  
كله من البدع والمحادثات وإن كان دعاء والدعاء كله حسن لكن إذا لم  
يصاد سنة كان مباحا أو مندوبا بحسب الواقع والنية وأما إن صاد سنة  
فلا يمتنعون في منعه لأن علماء نازحة الله عليهم قد اختلفوا في البدع هل تمنع  
مخالقة وهو مذهب مالك وأكثر أهل العلم أو لا تمنع إلا إذا عارضت السنن  
وهو مذهب الشافعي ومن تبعه وهذا من القسم الذي عارض سنة لأنه ترك  
السلام الشرعي بسببه وأحل القيام والدعاء محله ولا فائده من المسلمين فإن  
قال العالم من لا أفعل ذلك بعد السلام فجوابه أن العوام يقتدون به  
في البدع وهم لا يعرفون السنة فيظنون أن تلك هي السنة التي ارتكبوها  
وإن وقعت المصافحة بيننا إذا كان عوضا عنها تقبيل اليد وقد وقع  
انسكار العلماء لذلك فإن كان المقبل يده طائلا أو صالحا أو هاما فأنكره  
مالك في المشهور عنه وأجازه غيره وأما تقبيل يده غير هذين فلا يعرف أحد  
يقول بجوازه لا سيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون المقبل يده طائلا أو يدعي  
أو ممن يريد تقبيل يده ويختاره فهو والداء العضال الواقع بالفاعل والمفعول به  
وبن أعجبه ذلك منهم ما ورد في ذلك من الوعيد نعوذ بالله من المخافة وترك  
الامتثال كل هذا سببه ترك السنة أو اتهاون بشئ منها إلا أن لا تترك أبدا إلا  
وينزل بموضعها عقوبة أو إرهابا بدعة أو بدع قال عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه ما من سنة إلا وله أخيات وقد قال مالك رحمه الله بالغنى أن عمر بن

المخاطب رضى الله عنه منزل بالا يطع فنظر الى القمر ليلة البدر فقال ان كل شئ  
اذا تم نقص وان هذا القمر قد تم فهو وينقص بعده هذه الليلة وانى لا ارى  
الاسلام الا وقد تم وانى لا اراه الا وسينقص قال القاضى ابو الواليدين رشد  
رحمه الله فكان الامر فى الاسلام على ما قاله رضى الله عنه ما زال ينقص الى  
يومنا هذا وهو به فى نقص كما سبق فى أم الكتاب أسأل الله العصمة برحمته اه  
وقد روى البخارى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه أنه قال ما من عام  
الا والذي بعده شرمته سمعت ذلك من نبيكم صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن  
عباس رضى الله عنهما ما من سنة الا وتحبون فيها بدعة وتحنون فيها سنة وان  
تمية واسنة فترجع اليكم أبدا وها هو ذا ظاهر بين ألا ترى انهم لما تركوا الاسلام  
وهو السنة واستعملوا القيام والدعاء صاروا الاسلام عند ذلك كله منكرا لا يعرف  
حتى لو سلم عليهم أحد الاسلام الشرعى اثنى عليهم فعليه وقالوا عنه لا ينصف  
فى الاسلام يا سوي أحد عنده شيئا لا يعبا يا أحد لا تفتت الى أحد متكبر  
لا يعاشره تحبب لا يخالط وان حسنوا الظن به قالوا مربوط يا بس مشدد ثقيل  
ولربما وجدوا عليه فى قلوبهم ولم يقربوه من أنفسهم ولا من محاسنهم حنقا  
عليه فيما عايناهم به فصار ما مدح الله عز وجل وأثنى عليه بقوله تحية من  
عند الله مبارككة طيبة من عاماهم بذلك وجدوا عليه فانا لله وانا اليه  
راجعون على ترك السنن والمجهول بها والمحرمات من بركاتها وبركة معرفتها  
وبركة معرفة أهلها وكذلك ايضا الواقى بالمصاحفة الشرعية وترك تقبيل  
اليدين وجدوا عليه بمثل ما وجدوا على من قبله أو أكثر ولهذا المعنى وما  
نحونا نحوه قال عليه السلام تحذيفة كيف بك يا حذيفة اذا تركت بدعة  
قالوا ترك سنة وقد تقدم معنا فيكون هذا العالم يتحزن من هذا الامر كله  
ويتفطن له ويرعاه اذ هو راع ان حضره وكله راع وكله مسئول عن رعيته  
فصل فى هذا القيام وما جاز اليه من الخصال المذمومة شرعا ما هذا  
عدده وهى محبة القيام وفعله والانحناء والركوع والكذب بالالفاظ التى  
اصطلحوا عليها فيما يدينهم من التزكية والتلقى وتكرار ذلك واليمين عليه  
وتكرارها والمداهنة وهو أن يظهركل واحد منهم خلاف ما يبطن والتكبر  
بذلك والاحتقار لمن لا يقام له والربا بالقيام وما جاز اليه وذلك اثنتا عشرة

خصله أعادنا الله من بلائه بمنه وليحذر أن يغتر ويعمل إلى بدعة لدليل قام  
 عنده على إباحته من أجل استئناس النفوس بالنعواند أو يقتوى مفت قد  
 وهم أرنسي أو جرى عايه من الاعتذار بما يجري على البشر وهو كثير بل إذا  
 نقل إباحة شيء من هذه الأمور عن أحد من العلماء فينبغي للعالم بل يجب  
 عليه أن يتطرق إلى ما أخذ العالم المسئلة وجوازها إياها من أين اخترعها وكيفية  
 إجازته لها لأن هذا الدين والحمد لله محفوظ فلا يمكن أن أحدا يقول فيه قولا  
 ويتركه بغير دليل ولو فعل ذلك أحدم يقبل منه وهو مردود عليه إلا أن تكون  
 قواعد الشرع تشهد بصحته فيرجع للقواعد والدلائل القائمة ويكون قول  
 هذا العالم بآنا وتفهيمها وبسطا للقواعد والدلائل وإن أتى على ما يقوله  
 بدليل فينظر في الدليل فإن كان موافقا قبل وكان له أجران أجر الاجتهاد  
 وأجر الإصابتين كان مخالفا لم يقبل وكان له أجر واحد وهو أجر الاجتهاد  
 وذلك راجع إلى نيته وجسده ونظره ألا ترى أن مالكا رحمه الله لا يأنى  
 بمسئلة الأوابي يأخذها ودليلها فيسندها إلى الكتاب العزيز أو إلى حديث  
 النبي صلى الله عليه وسلم أو إلى إجماع أو إلى أقوال العلماء أو فتاوىهم أو  
 أحكامهم فيقول وعلى ذلك أدركت أهل العلم ببلدنا وبذلك حكم عمر بن  
 الخطاب وبذلك حكم عمر بن عبد العزيز وبذلك أفتى سعيد بن المسيب وبذلك  
 كان ربيعة يفتي وكان ابن هرمز يقول كذا ويقول كذا إلى غير ذلك من  
 الآثار الرواية عنه في إسناده كل مسألة يرددها إلى أصاها ويعزوها إلى  
 ناقها أو المفتي فيها أو المنفرد فيها أو إجماع الناس فيها هذا مع أن الأئمة  
 المجمع على تقليدهم قد استفاض عنهم وشاع وذاع شهادتهم له بالتقدم وقد  
 سمى إمام دار الهجرة وكذلك غيره وغيره من العلماء المتقدمين إذا أتوا بمسئلة  
 ذكرها مأخذها إلا أن يكون مأخذها بيذا جدا لا يحتاجون إلى ذكره لكثرة  
 وضوحه للغالب من الناس فإذا كان هذا أداب العلماء المتقدمين المجمع  
 على جواز تقليدهم فكيف المتأخر الذي لم يصل إلى هذه الدرجة (فإذا) تقرر  
 هذا وعلم فانرجع إلى ما كتبت ببله من أمر القيام وأنه لم يكن من فعل من مضى  
 وقد وقع لبعض المتأخرين من الفضلاء أنه من القسم الجائز والمندوب والف  
 عليه تأليفه في إباحته وتنبه وحاول ذلك وأنكر أن يكون من القسم المسكروه

وجعل التأليف الذي ألفه على يابين الباب الاول فيما ورد من الاحاديث  
في الترغيب لذلك والندب اليه والباب الثاني فيما ورد من النهي عن ذلك  
والاستعداد عنه فن ينظر هذا الكتاب أو يقف عليه ممن لم يحصل من العلم  
ما يعرف به ما أخذ المسائل يظن انه كما قال من القسم المجاز أو المندوب فحتاج  
اذن ان ننظر الى ما أخذ دليله واستدماحته فان كان على القواعد وشهدت له  
الاصول قبلنا وسلمانا وان كان على غير ذلك فحتاج ان نبين كيفية الامر في  
ذلك وما المجاز منه وما المندوب وما المسكروه منه وما الممنوع (وقد) نقل هذا  
المتأخر رحمه الله آية واحاديث جملة على جواز القيام أو الندب اليه (فعلى)  
هذا نحتاج ان تأتي بتلك الأدلة واحدا واحدا ونبين معنى كل دليل وأنه  
دليل على القواعد لا على الجواز بعد بيان ما أخذ دليله وايضا حقه من أي قسم  
ظاهر لك الصواب فاسد كنه والله يرشدنا وإياك لطريق السداد ويصن لنا وإياك  
طريق الجود والعناد وأن يرزقنا وإياك الانصاف والاتصاف به في القول  
والعمل والاعتقاد (فيبدأ) رحمه الله هذا الكتاب فقال قال الله تعالى واخفض  
جناحك للؤمنين قال ومن الخفض لهم والاكرام ان يحترموا وبالقيام لا على  
طريق الرياء والاعظام بل على طريق التكرم والاحترام وعلى هذا استمر من  
لا يخصص من علماء الاسلام وأهل الصلاح والورع وغيرهم من الامايق  
والاعلام فالذي يختار القيام لأهل الفضل والمزية من أهل العلم وطليقة  
والوالدين والصالحين وسائر اخيار البرية فقد جاءت بذلك جملة من الاخبار  
وأنا اذكر ان شاء الله الكريم بجملة ما بلغني فيما ذكرته ليس يدل به على ما سواها  
ما حذفته وذلك من الاحاديث النبوية وأقارب السلف النيرة الحكيمه  
اخرج الامام عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه واللفظ للبخاري ان انا  
نزلوا على حكم سعد بن معاذ رضى الله عنه فارسل اليه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فجاء على حمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم قوموا الى خيركم  
او الى سيدكم وقد اجمع العلماء من المحدثين والفقهاء وغيرهم على القيام  
بهذا الحديث فمن اخرج به ابوداود في سننه فترجم له باب ما جاء في القيام  
وكذلك ترجم له غيره ومن اخرج به الامام ابوالحسن مسلم صاحب الصحيح  
رحمه الله قال لا أعلم في قياس الرجل للرجل حديثا صحيح من هذا قال وهذا



القيام على وجه البر لا على وجه التعظيم انتهى (فانظر) رحمك الله الى هذه  
السنة من هذا الامام في الاستدلال بالآية على القيام والمخاطب بها النبي  
صلى الله عليه وسلم وأمرته مندرجون بعده في الخطاب والله يقول في كتابه  
لتبين للناس ما نزل اليهم مع ان النبي صلى الله عليه وسلم أول من يبادر الى  
امتثال أمر الله فهل يتقبل رحمه الله ان النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول  
هذه الآية هل قام لاحد أو أمر بالقيام لاحد مع انه ندب عليه الصلاة والسلام  
الى تنزيل الناس منازلهم فهل بعد ندبه لذلك كان يقوم لتنزيل الناس  
منازلهم بل بعد نزول هذه الآية عليه عليه الصلاة والسلام وندبه الى تنزيل  
الناس منازلهم كان خفض جناحه لهم بالترافع والتنازل عن الدرجة العالية  
التي وهبها الله تعالى وأكرمه بها الى مخاطبة الضعيف الفقير في دنياه  
أو الفقير في آيائه في لباسهم واثوابهم بحديثه ومباشرة ذلك بنفسه الكريمة  
وبعائه وتهذيبه وتوقيته يقين هذا وإيمان هذا وتدريبهم الى الثقة بوعده الله  
ومعهونه وما وهب لآلائه وما توعد به أعداءه هذا وما شابهه هو والذي نقل  
عنه عليه السلام من خفض جناحه بعد نزول الآية عليه لا القيام وهو عليه  
السلام المبين للأحكام وعنه تتأق وعنده نزول الآية عليه وقت البيان  
وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز وكذلك ندبه عليه السلام الى تنزيل  
الناس منازلهم انما هو من هذا القليل الذي ذكر فيما طغى بالكبير في دنياه  
في تبين الأحكام عليه وما يجب عليه وما يجب له مع اظهار البشاشة اليه  
والشفقة عليه والمودة والائنس والبسط بالكلام الطيب والدنو من المنزلة  
المقربة للكلام معه والمباسط له وكذلك أيضا من كان كبيرا في دينه بسبب  
صلاح أو علم أو مقام أو ما في لطف به أكثر من ذكر قبله أعنى في الانس والدنو  
والبسط له لأن منزلة الدين أعظم من منزلة الدنيا فيه عظم في إكرامه على ما ورد  
لا يزيد على ذلك لانه عليه الصلاة والسلام المبين للأحكام فافعله مفسرة  
ومبينة لأقواله وأحاديثه ولا كتاب الله تعالى وما احتوى عليه من أمره  
ونهييه فيمثل قوله وأمره عليه السلام على ما أمثله عليه السلام في حق نفسه  
المكرمة ومع أصحابه وعلى ما أمثله أصحابه بعده (وأما) قوله بعد ذلك وعلى  
هذا استمر من لا يحمي من علماء الاسلام الفصل الى آخره فلو ذكر رحمه الله

هذا وسكت لكان يخطر للسامع الذي لم يحصل بعد شيئا ان هذا الذي ذكره هو السنة ولكنه رجه الله لم يقتصر على ذلك بل أتى بذكر العلماء والصلحاء والفقهاء وذكروا ما هم واستنادهم الى ما ذكر وعين ذلك عنهم وبسط وظهر الامر للعالم وغيره ثم ذكر **أولا** الحديث المتفق على صحته وهو قوله عليه السلام قوموا الى خيركم أو الى سيدكم فهذا الحديث لا ينافي في صحته وهو بين في القيام كما ذكر (والجواب) عنه من ثلاثة أوجه الوجه الاول ان النبي صلى الله عليه وسلم خص في الحديث الامر بالقيام للانصار والاصل في افعال القرب العموم ولا يعرف في الشرع قرينة تخص بعض الناس دون بعض الا ان تكون قرينة تخص بعضهم فتعم كما هو معلوم مشهور ولو كان أمره عليه السلام بالقيام من طريق البر والاكرام لكان عليه السلام اول من يبادر الى ما ندب اليه وهو المخاطب خصوصا بخفض الجناح وأتمه هو ما قلنا لم يقم عليه السلام ولا أمر بذلك المهاجرين ولا فعلوه بعد أمره عليه السلام للانصار بذلك دل على انه ليس المراد به القيام للبر والاكرام اذ لو كان ذلك كذلك لاشترك الجميع في الامر به وفي فعله واذا كان ذلك كذلك فيحمل أمره عليه السلام بالقيام على غير ذلك من الضرورات المحوجات لذلك وذلك بين في قصة الحديث وبساطه وذلك ان بني فريظة كانوا نزلاء على حكم سعد بن معاذ رضي الله عنه وكان سعد بن معاذ اذا ذاك خلفه النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة في المسجد دمه ثقالا بالجراح لم يملك نفسه ان يخرج وترك له النبي صلى الله عليه وسلم يحوزا تخذمه فلما ان ترات بنو فريظة على حكمه ارسل النبي صلى الله عليه وسلم خلفه فأتى به على دابة وهم يسكرونه عينا وشمعا لا يلايق عن دابته فلما ان أقبل عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم للانصار اذ ذلك قوموا الى خيركم أو الى سيدكم أي قووا واقبلوا من الدابة وقد ورد معنى ما ذكر في رواية أخرى وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم بالقيام اليه لينزلوه عن الدابة ارض به انتهى لان عادة العرب جرت ان القبيلة تخدم سيدها فخصهم النبي صلى الله عليه وسلم بنزوله وخدمته على عادتهم المسقرة بذلك (فان) قال قائل لو كان المراد به ما ذكرتم وهو الانزال عن الدابة لا أمر عليه السلام بذلك من يقوم بتلك الوظيفة وهم ناس من ناس فلما ان سمعهم

دل على ان المراد به الجميع اذ ان بعضهم تزول الضرورة الداهية الى نزوله  
فالجواب انه عليه السلام فعل ذلك على عادته الكريمة وشعائله اللطيفة  
المستقيمة لانه عليه السلام لو منح احداهم بالقول والامر لكان في ذلك  
اظهارا لمخصوصيته على غيره من قبيلته فيحصل بسبب ذلك لمن يأمره انكسار  
خاطر في كونه لم يأمره بذلك وكانت اشارته عليه الصلاة والسلام او نظاره  
او امره عندهم من اكبر المخصوصية فأمره عليه السلام لم يبدل ذلك هو ما تنهانا  
منه عليه السلام ان ينكسر خاطر احد منهم او يتغير فيكون ذلك في حقهم  
مثل فرض الكفاية من قام به اجزاء من الباقيين فهذا الذي ينبغي ان يحصل  
عليه الحديث لا قرآن التي قارنته وهي هذه وما تقدم من ان أفعال القرب  
تعم ولا تخص قبيلة دون أخرى وقد اختلفت الرواية في أمره عليه السلام  
بذلك هل كان للانصار خصوصاً وهو المشهور وأولاهم الجرح والانصار وما وقع  
من الجواب بعم القبيلتين وغيرهما (الوجه الثاني) انه غائب قدم والقيام  
للغائب مشروع (الوجه الثالث) انه عليه السلام أمرهم بالقيام انتهت به بما  
خصه الله به من هذه التولية والكرامة به بدون غيره والقيام بالتهنئة  
مشروع وقد قال الشيخ الامام أبو الوليد بن رشد رحمه الله في البيان  
والتحصيل القيام للرجل على أربعة أوجه وجه يكون القيام فيه محظوراً  
ووجه يكون فيه مكروهاً ووجه يكون فيه جائزاً ووجه يكون فيه حسناً  
فأما الوجه الذي يكون فيه محظوراً لا يحسنه وأن يقوم الكبار وتعظيمهم  
بحسب ان يقوم اليه تكبراً وتوقيراً على القائم اليه وأما الوجه الذي يكون  
القيام فيه مكروهاً فهو أن يقوم الكبار وتعظيمهم واجلالاً لمن لا يجب ان يقوم  
اليه ولا يتكبر على القائم اليه فهذا يكره للتشبيه بفعل الجبابرة وما يخشى  
ان يدخله من تغيير نفس المقوم اليه وأما الوجه الذي يكون القيام فيه جائزاً  
فهو أن يقوم فحلاً والكبار لمن لا يريد ذلك ولا يشبه حاله حال الجبابرة ويؤمن  
ان تتغير نفس المقوم اليه لذلك وهذه صفة معدومة الامن كان بالنبوة  
معصوماً لانه اذا تغيرت نفس عمر رضي الله عنه بالداهية التي ركب عليها فن  
سواء بذلك اخرى وأما الوجه الذي يكون القيام فيه حسناً فهو أن يقوم  
الرجل الى القادم عليه من سفر فرحاً بدومه ليسلم عليه أو الى القادم عليه

سروراً بنعمة أولاده الله أياها لهنثته بها أولاً قدم عليه مصاب بمصيبة ليعز به  
بمصابه وما أشبه ذلك فعلى هذا يخرج ما ورد في هذا الباب من الآثار  
ولا يتعارض شيء منها انتهى وحاصل ما ذكره أن كل أمر ندينك الشرع أن  
تغنى إليه لا مرحدث عنه مما تقدم ذكره أو ما أشبه ذلك فلم تفعل حتى قدم  
عليك المتصف بذلك فالقيام إليه اذذاك عوض عن المشى الذي فات والله  
الموفق للصواب فقد حصل القيام له ورضى الله عنه من القسم المنسوب  
لتهنئته بما أولاه الله تعالى من نعمته بتلك التولية المباركة (وأما) قوله  
وقد احتج به هذا الحديث العلماء والفقهاء (فقد) ذكر وجه الله  
من احتج به وهو أبوداود ومسلم وهذا ليس فيه حجة لأن الحديثين دأبهم أبداً  
في الحديث هذا وهو أنهم ينظرون إلى فقه الحديث فيبشرون عليه  
ويذكرون فوائده في تراجمهم جملة من غير تفصيل كما قالوا في البخاري  
وجه الله جل فقهه في تراجمه وكذلك غيره من الحديثين ولا يتعرضون في  
غالب أمرهم إلى التفصيل بالمجواز والمنع أو الكراهة أو غير ذلك انما شأنهم  
سياق الحديث على ما هو عليه والفقهاء لا يتعرضون لذلك كله الا ترى أن  
أبداً ودرى الله عنه قد يقوب على غير هذا الحديث وهو الحديث الذي وقع  
التهنى فيه من القيام فقال باب كراهة القيام للناس بل يؤخذ من ترجمته  
وتبويبه على الحديثين أن فقهه اقتضى منع القيام لأنه لما ان ذكر الحديث  
الذي يستدل به على القيام لم يقل باب ما جاء في فضل القيام ولا استحباب  
القيام ولا جواز القيام بل قال باب ما جاء في القيام ولم يزد ولما ان ذكر الحديث  
الآخر قال باب كراهة القيام للناس فيلوح من فحوى خطابه أنه يقول  
بالكراهة ولا يقول بالمجواز وهذا كله بين واضح والله أعلم وإذا لم نقل  
بفحوى الخطاب ولم نأخذ منه الحكم فلا سبيل إلى أن نحكم بأنه أخذ بأحد  
الحديثين وترك الآخر لا بقريئة والقريئة قد دلت على ما ذكره الله الموفق  
(وأما) قوله أخرجه الإمامان البخاري ومسلم واللفظ لم عن عبد الرحمن بن  
عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه عن جده كعب رضي الله عنه في حديث  
قويته الطويل المشهور وقد ذكره إلى قوله وانطلقت إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حتى دخلت المسجد واذ برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس

حواله الناس فقام الى طلحة بن عبيد الله يهرول حتى صالحني وهناني والله  
ما قام الى رجل من المهاجرين غيره ولا انساها لطلحة اه (استدل) رحمه الله  
على القيام بقول طلحة بن عبيد الله كونه قام اليه وهو في الحقيقة دليل على  
المنع بل لا يعطى الحديث ونصه غير ذلك ببيان ذلك انه لو كان القيام  
مندوبا اليه اذ ذلك أو مشروعا لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم ليتركه لانه أول  
من يبادر الى ما شرع صلى الله عليه وسلم لم أو ندب اليه ولم يكن من جالسه  
اذ ذلك مجهول هذا المندوب أو المجازي حتى لم يفعله أحد منهم فان قال قائل  
قد قام طلحة بن عبيد الله بحضرة عليه السلام ولم ينته وهذا وقت الياسان  
وتأخيره لا يجوز فالجواب انه قد بين في الحديث وصرح فيه بالقيام لأشئ  
شيء كان وهو كونه قام لتهنئته ومصالحته فكأن قيامه اثنان معان وهي  
البشارة والمصافحة والتهنئة ولم يكن لنفس القيام اذ لو كان لصرح به كما  
صرح بغيره ويدل على ما قلناه انه لم يقم غير طلحة بن عبيد الله وما ذلك الا ان  
السنة مضت على ان التهنئة والبشارة والمصافحة تكون بين الناس على قدر  
المودة بينهم في المعرفة والمخالطة والممازجة بخلاف السلام فانه مشروع على  
من عرفت وعلى من لم تعرف فقد يكون طلحة بن عبيد الله بينه وبين كعب  
ما ذكره كان ما صدر منه لاجل زيادة المعرفة على غيره وهذا معلوم من  
الشريعة الحمدية أمر قد تقرر وهو ان الناس لم يتساووا في كثرة المودة  
وتأكيدها لحقوق قرب شخص له حق واحد أو آخر له حقان وآخر له ثلاثة  
حقوق الى ما هو أكثر من ذلك ألا ترى ان الجار له حق الجوار ليس الا ان  
كان ذميا فان كان مسلما كان له حقان فان كان صاحبا كان له ثلاثة  
حقوق فان كان صهرا كان له أربعة حقوق فان كان قريبا كان له خمسة  
حقوق فان كان صديقا صاحب سر كان له ستة حقوق فان كان صاحب  
رأى ونظر في العواقب ولا يخرج عن رأيه ويرجع اليه كان له سبعة حقوق  
فان كان مشاركا في محاسن علم كان له ثمانية حقوق فان كان مشاركا في سبب  
من الاسباب كان له تسعة حقوق فان كان صالحا كان له عشرة حقوق فان  
كان عالما كان له أحد عشر حقوق فان كان يدلي بقراءة بين كان له اثنا عشر  
حقوق الى غير ذلك وهو متعدد كثير فاذا كان ذلك كذلك فيحمل قول طلحة

ابن عبيد الله على خصوصية بينه وبين كعب دون غيره من المهاجرين فيأتي  
على هذا ان كلاً منهم كان ممثلاً لما يلزمه وما يندب اليه من قام حتى بشر وهذا  
وقد دونه ذاهواً والاولى بل هو الاوجب لانا اذا جعلنا قيام طلحة لاجل البر  
والاكرام وانه من المندوب فيكون كل من جلس ولم يقم قد زهد في فعل الخير  
وقد زهد في فعل المندوب وتعالى واعلى تركه والنبي صلى الله عليه وسلم بين  
أظهروهم مباحث لم ولم ينههم ولم يرشدهم ولم يعلمهم معاذ الله ان يظن هذا  
بالمؤمنين من صالحى أمتهم فكيف بمقتدئهم فكيف بالمجوسية الخبيثة رخيصة  
الخيار فكيف بحضرة من لا يقر على النسيان ولا الغلط ولا الوهم لعصمته في كل  
ذلك سيما فيما يتعلق بالواجب أو المندوب فانه لا يجوز عليه شيء من ذلك فبان  
والحمد لله الامر واقع ان قيام طلحة بن عبيد الله دليل على المنع لاعلى المجاوز  
(ثم قال) رحمه الله أخرج الأئمة أبو داود والترمذي والنسائي واللفظ لابي  
داود والترمذي عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت ما رأيت أحداً  
أشبه سمياً وهذا ما من فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضى عنها  
قالت وكانت اذا دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قام لها فقبلها وأجلسها  
في مجلسه وسكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل عليها قامت من مجلسها  
فقبلته وأجلسته في مجلسها قال الترمذي حديث حسن انتهى (استدل)  
رحمه الله على ان القيام مشروع بما ذكر في الحديث وليس في كل ما أتى به  
من الباب ما يبين به مراده غيره هذا الحديث لو سلم له ظاهره لكانه ذكر  
في الحديث المعنى الذى لاجل له وقع القيام وهو التقبيل واجلاس الوارد  
في مجلس صاحب البيت لانه عليه السلام قد ندب الى تنزيل الناس منازلهم  
وليس ثم منزلة أعظم من منزلته عليه السلام ثم منزلته بعده لقوله عليه  
السلام في حقها فاطمة بضعة مني يريدني ما رايتها وقوله عليه السلام في حقها  
فاطمة سيدة نساء أهل الجنة وإذا كانت بهذه المزية وانها بضعة منه فيجب  
ترفيهها وتعظيمها امثالاً لآل الله تعالى في تكايد بقوله تعالى وتغزروه وتوقروه  
وليس لقائل أن يقول ترفيع النبي صلى الله عليه وسلم لها ترفيع لنفسه  
المكرمة لانه عليه السلام لم يعرف منه ترفيع ولا تعظيم لنفسه المكرمة إلا  
ما كان صادراً بسبب ترفيع جناب الله تعالى ألا ترى الى وصف واصفه

وكان لا يتصرف لنفسه فاذا رأى حرمته من حرم الله تنتهك كان أسرع الناس  
إليه انصرته ومن هذا المعنى ما ورد عن نسائه الطاهرات في كلامهن معه  
عليه السلام في تفضيل عائشة رضي الله عنهن بزيادة المحبة لهن وسألته ان  
يعدل بينهن في المحبة فاجابهن بان قال لم يوح الي في فراش احدا كن الا  
في فراشه **وايكون** جبريل عليه السلام سلم عليها ولم يسلم على غيرها من  
نساء الطاهرات لما اختصت به ولا يكونها ايضا اخذ منها شطر الدين فلاجل  
هذه المواقب وما شاكلها كان ايثاره عليه السلام لهن على غيرهن ومن هذا  
الباب ايضا محبته في خديجة رضي الله عنها حتى قالت عائشة رضي الله عنها  
ما غرت من احد ما غرت من خديجة وان كنت لم أدركها فقد كانت امرأة عجوز  
قائمه في كرمها او يقول كانت تأتي في أيام خديجة وما ذاك الا لما يرضاها الله به  
هن غيرها الا ترى ان تفضيله لعائشة كان لما في التي تقدم ذكرها وخديجة  
لها ما ان آخر بطول تتبعها وهي طاهرة بيضاء لمن طالع الاحاديث او سمعها ولم  
يكن لها مزية الا ان الله تعالى قد سلم عليها على لسان جبريل عليه السلام فأن  
من سلم عليهم الله تبارك وتعالى من سلم عليهم جبريل عليه السلام فأن  
الكل في البركة الكاملة والخبر الشامل لانهم ما اخترن سيد الاولين  
والآخرين الا حوثن على كل خير ومكرمة لكن زيادة الخصوصية  
طاهرة بيضاء فكان عليه السلام يزداد لكل شخص في المحبة بحسب ما كانت  
منزلة عند الله تعالى وهذا هو المراد بالحديث الصحيح المتقدم في أول  
الكتاب في صفة اولياء الله تعالى **كنت** سمعه الذي يسمع به وبصره الذي  
يبصر به أي كانت أفعاله كلها لله وبالله على ما يريد من النفس فيه حظ ولا  
لهوى فيه مطمع ولا للمادة فيه مدخل فاذا كانت هذه صفة الاولياء فما  
بالك بصفة الانبياء فما بالك بصفة سيد الانبياء والاولياء قطب دائرة الكمال  
ومحل الفضائل العلية التي يجزع عنها كل البشر مداه عليه السلام فخالصه ان  
تعظيمه عليه السلام لفاطمة رضي الله عنها في تفضيلها احسن دخولها عليه  
واجلاسها في مجلسه لاجل ما خصه الله به من الشيم الكريمة والطائف الجميلة  
لولا ان كان لها خصوصية متميزة بها لاحتصوله عليه السلام في صحيفته افاض  
صحيفة مثل هذه وأي مزية **أكبر** منها والله ما وجدت قط ولا توجد أبدا

جواب لو محذوف  
تقديره لكفاها  
ذلك شرفا ومثله  
فما بعده في السيدة  
فاطمة رضي الله  
عنها اه

فسيهان من من عليه سباسا من وتكريم سباسا تكريم فكان قيامه عليه الصلاة والسلام وقيامها رضى الله عنها لان بيوتهم على ما قدم على ما قدم من ضيقها وقد كانت احوالهم على ما قدم من شطف العيش وقلة الدنيا سببا فاطمة رضى الله عنها التي اثرت العاقدون في يدها فشكت ذلك الى ابيه عليه السلام والرفد قد اناه فجلها على حاله عليه السلام واختارها اما اختار لنفسه المكرمة فاعلى الناس وتر كها قوة تو رايمانها وعملها عرضا عن الخادم التي طابت اذا آوت الى فراشها ان تسبح ثلاثا وثلاثين وتحمده ثلاثا وثلاثين وتكبر اربعا وثلاثين وقد كانت تقعد الايام لانا كل شيئا وفيها وفي بعلمها نزل قوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله الآية في قصة من لمجاهدة بطول ذكرها وقد ذكرها اهل التفسير ومناقبها في هذا المعنى كثيرة بطول تتبعها وهي موجودة مشهورة معروفة في الكتب المتعرضة لها هنا الغن (فالحاصل) من هذا ان الاقلال الذي كان عندهم من الدنيا كانوا يجتنبون بسببه من فراش زائد على ما يضطرون اليه او شي زائد على ما يقعدون عليه الا ترى الى حديث ابن عباس رضى الله عنهما حين بات عند خالته ميمونة قال فاضطجعت في عرض الوسادة والنبي صلى الله عليه وسلم واهله في طولها فلو كان ثم وسادة غيرهما لوجه لوجه دون وسادتهم فاذا لم يكن عندها الا وسادة واحدة وهي قاعدة عايه ودخل عليها ابوها فكيف يمكن ان يقعد عليه السلام على الارض وهي على حائل لا يمكن ذلك أصلا فاحتاجت الى القيام من بجوارها حتى يقعد ابوها صلى الله عليه وسلم على الحائل ثم تقعد هي بعد ذلك اما على طرف الحائل او على الارض وكذلك ايضا اذا دعيات هي رضى الله عنها على ابيها عليه الصلاة والسلام وهو عليه السلام يقضاها اربعة ظمها بة فضيل الله تعالى وتعظيمها لها كما تقدم فلا يمكن ان يقعد عليه السلام على حائل وهي تقعد مباشرة للارض فيقوم عليه السلام حتى يجلسها على ما كان عليه جالسا لاجل المنزلة العظمى التي لها عند ربها او مما يدل على ان قيامه وقيامها كان لما ذكره والافساح في المجالس والابشار به مع التقبيل المذكور واغيره من معاني المحرر ما ياتي بعد هذا وهو نص في عين المسئلة على ما سياتي بيانه ان شاء الله تعالى ففي هذا الجواب وايضا حقه مقنع مع الانصاف وأما مع عدمه

الشطف بقتلين  
الضيق والشدة  
ومثله الشطاف  
كصاحب اه



فلو جئنا بقرب الأرض أجوبة واضحة لا يمكن التسليم ولا القبول لان  
 الانصاف هو رأس الخبر وزبدته ومنبعه فقد تبين الامر وانضح فاسلك أى  
 الطريقين شئت والله يرشدنا وإياك لطريق الرشاد ويصيننا وإياك طريق  
 المحذور والعناد (ثم) قال رحمه الله روى أبوداود أن عمرو بن السائب حدثه  
 أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا يوما فقبل أبوه من  
 الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شئ من ثوبه  
 من جانبه الآخر فجاست عليه ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأجاسه بين يديه انتهى (استدل) رحمه الله على أن  
 القيام مشروع ومندوب بقيام النبي صلى الله عليه وسلم إلى أخيه من  
 الرضاعة ولقد نطق بذلك رحمه الله بالحكمة في قوله كل كلام مأخوذ  
 منه ومتروك الا كلام صاحب هذا القبر (فانظر) رحمك الله وإيانا بنظر  
 الانصاف إلى هذا العالم كيف جعل القيام للأخ من باب البر والاکرام على  
 ما ظاهره ونقل هذا الحديث ويقول ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم لأبيه  
 ولألأمه وانما قام لأخيه والقضية واحدة والموضع واحد وقد قدم رحمه  
 الله في أول الفصل قوله الذي يختار القيام للأولاد والعلما والصالحين ولم  
 يذكر الأخوة ثم أتى بهذا الحديث دال على أنه في ترك القيام للأولاد  
 وأنه الذي اختار صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه وهذا  
 الحديث أوضح دليل وأقوم طريق على أن ما ورد عنه عليه السلام من القيام  
 بنفسه الكريمة وأمره بذلك ليعذر كان هناك موجود من غير قصد للقيام نفسه  
 ألا ترى ان الله سبحانه أمر ببر الوالدين وأكرامهما وقرن رضاهما برضا  
 وسخطهما بسخطهما وقد قال عليه السلام للذي سأله عن أفضل الأعمال  
 ببر الوالدين فلو كان القيام لهما من باب البر والاکرام لم يكن عليه  
 السلام ليرك ذلك بالكفاية وهو عليه السلام قد أوجب برهما مع إيجاب  
 الله تعالى لذلك (فان قيل) قد وقع منه عليه السلام القيام لأخيه وذلك كاف  
 في الجواز (فالجواب) ان قيامه عليه السلام لأخيه قد تبين وانضح في سياق  
 الحديث السبب الذي لأجله وقع منه عليه السلام القيام له ألا ترى  
 أنه ذكر فيه أنه أسأ قبل أبوه بسط له طرف رداءه فلما ان أقبلت أمه بسط

لما عرف ردائه من الجانِب الآخر فلما ان اقبل أخوه قام عليه السلام  
حتى أقعده بين يديه فبدل ان قيامه عليه السلام كان لأحد وجهين  
أولهما ما إذا ان يوسع عليه السلام له في المجالس أو يوسع له في الرداء وانما  
قلنا ذلك لما قد علم من حاله وحال ردائه عليه السلام لانه كان ردائه عليه  
السلام على ما نقل أربعة أذرع ونصفا ونحوهما فنأين يسع على هذا أربعة  
فذاق الرداء عن أربعة ومن أخلاقه الكريمة ومعاشرته الجميلة لم يقدر عليه  
السلام ان يقدسه بنفسه المكرومة وإبواه على الرداء وأخوه على الأرض  
مباشرة لما قد قام عليه السلام حتى فسخ له في الرداء حتى وسعهم أو حتى وسع  
له في المجالس ان لا يكون خارجا عنهم ألا ترى انه عليه السلام لما ان دخل  
الحائط وكان معه اعرابي فآخذ عودا من أراك وقسمه نصفين فكان أحدهما  
مع وجا والآخر مستقيما فآخذ المعوج وأعطى المستقيم للأعرابي فقال له  
الاعرابي لم يارسول الله أعطيتني المستقيم وأخذت المعوج فقال عليه  
السلام ان الله يسأل عن صحبة ساعة فاذا سألتني اريد ان اكون فضلتك  
فيهم على نفسي فاذا كان هذا دأبه وخلقه ومعاملته مع رجه ل لم يشاركه  
الافى دخول حائط فكيف يكون حاله مع من شاركه في الرضا ع والمجر  
والترية وأم واحدة وأب واحد أعني الجميع من الرضا ع فكيف يكون برة  
به وإكرامه له فلم يمكنه عليه السلام لاجل هذه المعاني وما شابهها ان يقعد  
على حائل عن الأرض وأخوه دون حائل وأما إكرامه عليه السلام له بالقيام  
فلا سبيل الى القول بذلك لان إكرام الوالدين بذلك من باب الأخرى والأولى  
ولو كان ذلك من باب البر والإكرام وتركه لكان قد ترك لوالديه شيئا من باب  
البر والإكرام لم يفعل معهما وهذا لا يخطر لمن في قلبه ذرة من الإيمان ولو علم  
هذا الغافل ما في هذا الذي قرر من الخطر ما قاله ولا تكلم به تسأل الله  
العصمة في القول والعمل بمحمد وآله (ثم) قال رحمه الله قال مالك عن ابن  
شهاب ان أم حكيم بنت الحارث بن هشام كانت تحت مكرمة بن أبي جهل  
فأسلمت يوم الفتح بركة وهرب زوجها من الاسلام حتى قدم اليمن فارتحلت  
أم حكيم حتى قدمت عليه اليمن فدعته الى الاسلام فأسلم فقدم على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم وثب اليه فرحا

وما عليه رداء حتى يابعه انتهى (استدل) رحمه الله على النذب الى القيام  
بهذا الحديث وهذا لا ينافي فيه الا انه ليس فيه دليل عام وقد تقدم عدم  
قياسه عليه السلام لا بويه وانه لو كان القيام من باب البر والاكرام لفعله  
عليه السلام لا بويه واذا تقرر ذلك فكل ما يرد من القيام فيحمل على غير البر  
والاكرام لما ذكر وقد اجاز علماء وناصرة الله عليهم القيام للغائب لان السنة  
في الوارد انك تأتي اليه فتسلم عليه فان لم تفعل في ذلك حتى قدم عليك فأقول  
ما يصح انك تقوم ماشيا اليه عوضا عما فاتت من المشي الى بيته كما تقدم  
وقد نص في الحديث انه قدم من اليمن فتخرج عن بابه وكذلك قام عليه  
السلام بحجرة من أي طأب حين قدم من اليمن فتقبله وعانقه وقال والله  
ما أدري بأيهما أسرا ~~كثير~~ هل بقدم جعفر أو بفتح خبير أو كما قال عليه  
السلام وقد سجله علماء وناصرة الله عليهم على القيام للغائب فكذلك فيما  
نحن بسبيله سواء بسواء (ثم قال) رحمه الله أخرج أبو داود والنسائي عن محمد بن  
هلال عن أبيه قال قال أبو هريرة رضي الله عنه كان النبي صلى الله عليه  
وسلم يحدثننا فإذا قام فقلنا قيسا ما حتى نراه قد دخل بعض بيوت أزواجه  
انتهى (فهذا) أيضا ليس فيه دليل لما نحن بسبيله لان هذا الذي ذكر  
لا يمكن غيره ضرورة لاحد العلماء فكيف اسيد العلماء وقد وثقهم أجمعين  
لا ترى ان العالم اذا قعد اجتمع الناس عليه حلقة كل انسان يتروك ما كان  
فيه من صلاة نافلة وبحث في مسألة وجلس في صلاة الى غير ذلك فكل  
واحد يسمع اذ ذلك ويستفيد من العالم ما اذا فرغ العالم وانصرف انصرف  
الناس بانصرافه الى ما كانوا يصعدون او الى قضاء بعض ضرورتهم او الى  
مصلاهم او الى استقبال القبلة الى غير ذلك من الضرورات المحوجة الى  
الحركة والقيام وبيوت النبي صلى الله عليه وسلم كانت كذلك مفتوحة الى  
المسجد والمسجد اذ ذاك في الصغر بحيث قد علم والنبي صلى الله عليه وسلم في  
أسرعه في المشي بحيث قد علم فاني كما كنهم مع هذه الحالة ان يستووا قياما الا  
والنبي صلى الله عليه وسلم قد دخل بعض بيوت أزواجه واذا كان ذلك كذلك  
فليس فيه دليل والله أعلم (ثم قال) رحمه الله وأخرج عن بشر بن كعب عن  
رجل غيره انه قال لا يدرى الله عنه هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم به الصالحين اذ القيتهم وه قال ما القيتهم قط الا صالحني وبعثت الى ذات يوم ولم  
 اكن في اهلي فلما جئت اخبرت انه ارسل الى فاتيته وهو على سرير  
 فالتزمني وكانت تلك اجود واجود انتهى (فانظر) رحمك الله وايانا بنظر  
 الانصاف أي شيء يجمع بين المصافحة والالتزام وبين القيام بل فيه التعرض  
 لترك القيام البتة لانه لما ان دخل عليه وهو عليه السلام في البيت على  
 السرير والتزمه اذ ذاك ولم يقم اليه دل ذلك على ترك القيام البتة ولو كان  
 مندوبا اذ ذاك لقوله فسبحان الله ما بعد ما بين المرميين (ثم قال) رحمه الله  
 روى الحافظ أبو موسى الاصبغاني باسناده عن عائشة رضي الله عنها قالت  
 قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فأتاه فقرع  
 الباب فقام اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتنقه وقبله انتهى (انظر)  
 رحمك الله الى هذا الدليل ما أعجبه ألا ترى أنه ذكر في الحديث أنه قرع  
 الباب فقام عليه السلام ليفتح له الباب ففقه له واحدة فاعتنقه فأخذوه منه  
 الدليل للقيام مع انه لو قدم عليه فقام اليه عليه السلام من غير ان يحتاج الى  
 القيام الى فتح الباب لم يكن فيه دليل لانه غائب قد قدم وقد تقدم ان  
 علماءنا رحمه الله عليهم يميزون ذلك لاقدام وغيره عن تقدم ذكره في التقييم  
 (ثم قال) رحمه الله وعن حماد بن زيد قال كنا عند أيوب بن جهم يونس فقال حماد  
 قوموا السيدكم أو قال سيدنا وعن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله انه أتاه أبو  
 ابراهيم الزهري ليسلم عليه فلما رآه أجروثب اليه قائما وأكرمته  
 فلما مضى قال له ابنه عبد الله يا أبا ابراهيم شاب يعمل به هذا العمل وتقوم  
 اليه فقال له يا بني لا تعارضني في مثل هذا الا أقوم لابن عبد الرحمن بن عوف  
 رضي الله عنهما وعن أبي هاشم قال قام وكيع لسفيان فذكر عليه قيامه  
 فقال أنت ذكر علي قيامي وأنت حدثتني عن عمرو بن دينار عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اجلال الله  
 تعالى اجلال ذي الشيبة المسلم وأخذ سفيان بيده فأجلسه الى جانبه  
 وعن محمد بن الصلت قال كنت عند بشر بن الحارث يعني الحنفي الزاهد  
 فجاه رجل يسلم على بشر فقام اليه بشر فقامت اقيامه فذهني من القيام فلما  
 خرج الرجل قال لي بشر يا بني قد رى لم يمنعك من القيام له قلت لا قال لانه

لم يكن بينك وبينه معرفة وكان قيامك لقيامي فأردت ان لا تكون لك حركة  
 الا لله عز وجل وذكر الامام ابو عبد الرحمن السلمي في كتاب آداب الصحبة قال  
 ويقوم لاختوانه اذا ابصرهم مقبائين ولا يبعد الا بعودهم وانشدوا  
 فاجا بصريته مقبلا • حللنا الحبا وابتدونا القيام  
 فلا تنكرن قيامي له • فان الكريم يحجل الكرام  
 انتهى هذا الذي ذكره رحمه الله عن هؤلاء الائمة الجلة محمول على القيام  
 الجائز المندوب على ما فسر العلماء فيما تقدم لاعلى قصد القيام ايمس الا  
 وهذا بين والله اعلم مع ان هذا العالم الذي استدل بهذه الآثار هو وغيره من  
 ائمة مذهبهم انكر واعلى مالك رحمه الله في اخذه بعمل علماء أهل المدينة  
 مع انهم انجم الغفير والنبى صلى الله عليه وسلم مات بين أظهرهم وعندهم  
 استقر أمر الشريعة وبان ما استنسخ وما بقى وقال ان تذهب عنهم الشك في  
 ذلك الزمن القريب ومع هذه القرائن كلها واكثر منها اكثر والنكير عليه  
 وشددوا ثم يأتى هذا العالم بعد انكاره على مالك رحمه الله فيما ذكر يشرع  
 النذب في القيام بفعل آحاد الناس في أقطار مختلفة ولعلماء الا عذار وقعت  
 لهم اذ ذلك كامة عندهم بل هي ظاهرة بينة موجودة كما أبدىنا ذلك مع  
 ان ما ذكره رحمه الله لا ينهض على قاعدة مذهب مالك رحمه الله ولا على  
 مذهب الشافعي رحمه الله لان مذهب مالك رحمه الله مبنى على أربع  
 قواعد المساعدة الاولى آية محكمة القاعدة الثانية حديث صحيح عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ناسخ ولا معارض المساعدة الثالثة  
 اجماع أهل المدينة القاعدة الرابعة اجماع أكثرهم بعد ائمة لا فهم  
 ومناظرتهم ومذهب الشافعي رحمه الله مبنى على آية محكمة أو حديث صحيح  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير ناسخ واذا كان كذلك فما ذكره  
 رحمه الله لا ينهض على مذهب مالك رحمه الله لعدم دخوله في عمل أهل  
 المدينة المتصل بل وقع لآحاد من الناس في أقطار مختلفة ولا ينهض على  
 مذهب الشافعي رحمه الله لانه لا يأخذ بعمل أهل المدينة المتصل فكيف  
 يستدل هذا القائل لجواز ذلك بعمل آحاد من الناس في أقطار مختلفة  
 (فان) قال قائل انما وقع النكير على مالك رحمه الله في كونه يشرع بعملهم

وهذا ليس بتشريع (فالجواب) انه تشريع لا ريب فيه ولا شك لانه أدخله  
 في باب المندوب وباب المندوب مشروع ولوجه له من قبيل المباح ~~لكن~~  
 كلاما صحيحا مستقيما الواسع من الاحاديث الواردة في النهي عن ذلك على  
 ما سيأتي ان شاء الله تعالى ومع ذلك فلا باحة حكم شرعي (ثم قال) رحمه الله  
 روى المحافظ أبو موسى بإسناده عن الامام أبي سعيد القفاص قال النبلاء من  
 الرجال والعلماء يكرهون قيام الرجل لهم اكرامة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وهو مباح لبعض الناس أن يقوم للناس انتهى قد قرر أن القيام مكروه عند  
 العلماء اكرامة النبي صلى الله عليه وسلم لذلك ثم قال وهو مباح لبعض الناس  
 وذلك محمول على القيام المندوب أو المجاوز على ما تقررفاهم ذلك والله يوفقنا  
 وإياك (ثم قال) رحمه الله هذا ما تيسرنا جزا من الاحاديث وأقوال الأئمة من  
 الترخيص في القيام وحاصله انه ثبت ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم بنفسه الكريمة وبأمره بذلك للأصارية قريه حين فعل بحضرته ومن  
 فعل جماعات من الصحابة رضي الله عنهم في موطن وجهات مختلفات ومن  
 جهة أئمة الناس في أعصارهم في الحديث والفقه والزهد انتهى وقد تقدم  
 الجواب عن كل ذلك حين أتى به وما المراد به وانه ليس في شيء من ذلك دليل  
 للجماع بل لمنع اقرب كما قررنا (وقد) عمل رحمه الله هذا الجزء الذي عمله في  
 اباحة القيام على ثلاثة فصول الفصل الاول فيما ورد من الترخيص في  
 القيام الفصل الثاني في تنزيل الناس منازلهم الفصل الثالث فيما ورد  
 من الاحاديث في النهي عن القيام والجواب عنها (وقد) تقدم الفصل الاول  
 والجواب عنه مستوفى وبقي الفصلان الاذان بعده (فقال) في الفصل الثاني  
 قال الله عز وجل ومن يعظم حرمات الله فهو خير به عند ربه وقال تعالى  
 ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب (هذا) الذي ذكره رحمه الله  
 مسلم لا ينزع فيه الا أن تعظيم المحرمات والشعائر قد عرفت من القواعد  
 الشرعية واديس للقيام فيها بحال والله الموفق (ثم قال) رحمه الله روى أبو  
 داود عن أبي موسى الاشجري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان من اجلل الله تعالى اكرام ذي الشبهة المسلم وحامل القرآن  
 غير الغالي فيه والمجا في عنه واكرام ذي السلطان المقسط وروى الترمذي

عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ليس منّا من لم يرحم صغيراً ولا يعرف شرف كبيرنا (مسلم)  
عن عائشة رضى الله عنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل  
الناس منازلهم (الترمذى) عن ميمون بن أبي ثابت أن عائشة رضى الله  
عنها أمر بها سائل فاعطته كسرة ومز عليها رجل عليه ثياب وهيئة فاعطته  
فما كل فقيلا لها في ذلك فقالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنزلوا الناس  
منازلهم انتهى (حاصله) أنه رجه الله تقرر عنده وفي نفسه أن القيام من باب  
البر والاكرام على ما قرر قبل فأنه يستدل بكل ما هو من باب البر والاكرام  
وقد تقدم أنه لو كان من باب البر والاكرام لم يكن عليه السلام ليتبرك به وور  
والديه واكرامهما بالقيام (وانظر) هل في هذه الأحاديث التي أتى بها في  
تنزيل الناس منازلهم أن أحدا قام لأحد بل نزلوا الناس منازلهم في اجلاسهم  
وفي اطعامهم زائدا على غيرهم فثبت ذلك على ما ورد عنهم فلو ورد عنهم  
القيام لأشرفهم وكبرائهم لافتخيمهم وقيلنا على الرأس والعين لأنهم القدوة  
ونحن الاتباع وما يخالفهم إلا جاحدا ومعاذ الله ورسوله وقد ورد أن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لا توسع المجالس الا لثلاث لذى علم ولذى سن ولذى  
سائطان اه (فاتظر) رجه الله وابانا كيف قال عليه السلام لا توسع  
المجالس الا لثلاث ولم يقل لا يقام الا لثلاث فيحمل اكرام ذى الشبهة المسلم  
واجلاله وبره على ما ذكر عليه السلام في هذا الحديث لا على ما يخطر لنا  
من عوائدنا التي اصطلحنا على أهل ينقل عن أحد من رضى في تنزيل الناس  
منازلهم ما نفعله نحن اليوم من هذا القيام واحد تقوم اليه ونغشى اليه خطوات  
وأخر تقوم اليه ليس الا وأخر تقوم اليه نصف قومة وآخر ربع قومة وآخر  
التحرك من الارض وآخر لا تحرك له الا بالبشاشة وآخر لا بشاشة ولا غيرها  
وهذا شيء لا يقدر أحد من المسلمين على اعتزله الى صاحب الشريعة أصلا  
بل لأحد من الصحابة بل لأحد من التابعين بل لأحد من تابع التابعين وشئ  
لا يعرف له أصل عند أهل هذه القرون فاما راحه يمين والله تعالى أعلم (ثم  
قال رجه الله (البغوى) قد كان المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قائما على  
رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية ومعه السيف والمغفر وهذا

الذي قاله البغوي متفق عليه والمحدث مشهور في الصحيح اهـ (انظروا) وحكم الله وايانا لهذا العجب كيف يستدل بان القيام مندوب اليه من هذا الحديث وكيف يمكن ذلك والمغيرة بن شعبة كان خادمه عليه السلام في هذه الغزوة وهو الذي يخاطب قبائل العرب ويذب عنه من اراد اذنته عليه السلام من المقردين منهم وهذا لا يذكر وليس من باب القيام للبر والاكرام بل هو لا جمل الحاجة الداعية الى ذلك في ذلك الوقت فهل يجوز للمغيرة ان يبعد اذناك ويترك النبي صلى الله عليه وسلم الى العدو وهذا لا يتعقل فكيف يستدل احدهما بهذا الامر العظيم الواجب على الانسان في حق نفسه وفي حق نبيه عليه الصلاة والسلام على ان القيام لا داخل مندوب اليه فلو استدل به على ان القيام واجب لكان اقرب اذن قيام المغيرة كان واجبا عليه فعلى هذا بان ان القيام على خمسة اقسام مضت اربعة وبقى الخامس الذي هو المعمول عليه وهو الواجب مثل هذا وما شا كلهم (هذا) تمام الكلام على الفصل الثاني الذي قرره وهو تنزيل الناس منازلهم (وبقي) الفصل الثالث وهو انتهى عن القيام وما اجاب عنه (فقال) رحمه الله الترمذي عن انس رضي الله عنه قال لم يكن شخص احب اليهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا اذا رأوه لم يقوموا لما يعلمون من كراهيته لذلك قال الترمذي حديث حسن صحيح وترجم الترمذي لهذا باب كراهة قيام الرجل للرجل أبو داود واللفظ للترمذي خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رأياه فقال اجلسا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سره ان يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار قال الترمذي هذا حديث حسن وترجم له باب كراهة القيام للناس أبو داود عن أبي امامة رضي الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم متوكئا على عصا فقامنا اليه فقال لا تقوموا كما تقوم الاعاجم يعظم بعضهم بعضا وروى أبو موسى الاصبهاني عن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقوم الرجل من مجلسه فهذا ما بلغنا في النهي (فأما الجواب) عن الحديث الاول وهو اقرب ما يحتاج به من وجهين احدهما ان النبي صلى الله عليه وسلم خاف عليهم وعلى من بعدهم الفتنة بافراطهم في تعظيمه صلى الله عليه وسلم



كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الآخر لا تطروني كما أطرت النصارى  
عيسى ابن مريم نكر صلى الله عليه وسلم قيامهم لهذا المعنى ولم يذكره قيام  
بعضهم لبعض بل قام صلى الله عليه وسلم وقاموا معه بغيره بحضورته ولم يفته عن  
ذلك بل أقره وأمر به في حديث القيام لسعد وقدمنا في الباب الاول  
بيان هذا كله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه الا جاهل أو معاند الوجه  
الثاني ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بينه وبين أصحابه رضى الله عنهم من  
الانس وكمال الود والصفاء لا يهتمل زيادة بالاكرام بالقيام فلم يكن في  
القيام مقصود بخلاف غيره فان فرض صاحب الانسان قريبا من هذه الحالة  
فلا حاجة الى القيام وأما الحديث الثاني فقد أوعا أكثر الناس بالاحتجاج به  
والجواب عنه من أوجه الاصح والاولى والا حسن بل الذي لا حاجة الى  
ما سواه انه ليس فيه دلالة وذلك ان معناه الصريح الظاهر منه الزجر الاكبر  
والوعيد الشديد للانسان ان يجب قيام الناس له وليس فيه تعرض للقيام  
بنهى ولا غيره وهذا متفق عليه وهو انه لا يحسن للدلالة على ان يجب قيام الناس له  
والمنهى عنه هو هبة القيام ولا يشترط كراهية لذلك وخطور ذلك بباله  
حتى اذا لم يخاطر ذلك بباله وقاموا اليه أو لم يقوموا لادام عليه فاذا أحب فقد  
ارتكب التحريم سواء قيم له أو لم يقيم فدار التحريم على الهبة ولا تأثير لقيام  
القائم ولا نهيه في حقه بحال ولا يصح الاحتجاج بهذا الحديث فان قال من  
لا يتحقق عنده بان قيام القائم سبب لوقوع هذا في المنهى عنه قلنا هذا سؤال  
فاسد لا يستحق سائله جوابا فان تعرض عليه قيل قد قدمنا ان الوقوع في المنهى  
عنه يتعاقب بالهبة فحسب أه (فانظر) رجك الله وايانا بتطرق الانصاف  
كيف قرأ حديث النهى وصححه سائمه أجاب بالجواب الاول وفيه ما فيه  
الآثرى انه قد قرر ان المحاسبة رضى الله عنهم لم كانوا يقومون بعضهم لبعض  
وقاموا بحضورته صلى الله عليه وسلم ولم يذكر قيام بعضهم لبعض وانه عليه  
السلام قد قام لبعضهم على ما ظهر له واستقر في ذهنه ان ذلك كان من باب  
البر والاكرام ولم يكن لضرورة أدت اليه كما قد أبدينا فاذا كان ذلك كذلك  
وقد ناله عليه السلام فأى اطراء في ذلك ان جعلناه عليه السلام كواحد منا  
لم نزله شيئا في الاكرام فلو عكس رضى الله الامر فقال لم تكن المحاسبة

يقومون ولا قام هو صلى الله عليه وسلم لا حدثم قام والله عليه السلام فتنهاهم  
 لكان ذلك جوابا مستقيما اذا نالو فعلنا ذلك لمخالفتنا العادة التي يعامل بها بعضنا  
 بعضا بها وزدنا له على ذلك فحينئذ يكون الخوف من الاطراء واما اذا عاملناه  
 معاملة بعضنا مع بعض ومعاملة عليه السلام معنا فهذا لا يقال ان فيه اطراء  
 اذا نالنا من منزلة واحد منا في معاملة بعضنا مع بعض ومعاملة عليه السلام  
 معنا ولو سلمنا لهذا السيد رجه الله ما ذكره والعياذ بالله لو قمنا في مخالفة نص  
 الكتاب العزيز سواء بسواء ألا ترى ان الله تعالى أمر به توقيره عليه السلام بقوله  
 تعالى وتعزروه وتوقروه فاذا قررنا ان اقياس من باب البر والاكرام وكما  
 نفعله بتلك النية بعضنا مع بعض ولا نفعله معه عليه السلام فنكون قد  
 ارتكبنا النهي مصادمة اذا نالنا توقيره في ذلك والعياذ بالله تعالى ان  
 نظن بأحد من الصحابة ان يكون ترك شيئا من باب البر والاكرام له عليه  
 السلام فكيف يتفق الجميع على تركه بل في هذا القول خطر عظيم لو تأملنا  
 هذا القائل ما تسكاه ولا أشار اليه ألا ترى الى جواب عائشة رضي الله  
 عنها لما أن سئلت عن خلقه عليه السلام فقالت كان خلقه القرآن وقد وجد  
 ذلك منه محسوسا ظاهرا يندساق عوائده عليه السلام ومعاملة الجميع له مع  
 أصحابه وأهله وغيرهم وقد نطق القرآن بالأمريه توقيره فكيف ينهى عليه  
 السلام عن شيء أمر الله به هذا أمر لا يتعمق وانما هي عادة استمرت فوقع  
 الاستئناس بها المرورها والانسان لا يخلو من الغفلة فوقع ما وقع بسبب ذلك  
 وأما المخالفة للسنة فيعيدة عن منصب العلماء فكيف بالاختيار منهم وقد ورد  
 من اجتهد فأصاب فله اجران فان أخطأ فله اجر واحد فكذلك فيما نحن  
 بسبيله له اجر واحد والله يعفو عن الجميع اذ لولا العفو ما استحق أحد النجاة من  
 النار الا من استثناه الله تعالى ممن قد علم فان قال قائل قد يدرك نهي عليه  
 السلام عن القيام اليه على سبيل التواضع فاجواب ان التواضع منه عليه  
 السلام انما يكون فيما لم ينزل عليه فيه شيء واما بعد الانزال فلا سبيل الى ذلك  
 ولو كان ذلك كذلك لكان فيه أمر بترك ما أمر الله عز وجل به من جميع أنواع  
 التوقيره عليه السلام وهذا باب ضيق نعوذ بالله من الغلط والغفلات ألا  
 ترى قوله عليه السلام لا تفضلوني على يونس بن متى وقوله عليه الصلاة

والسلام لا تفضلوا الانبياء بعضهم على بعض وقوله عليه السلام أنا سيد ولد  
آدم ولا فخر وقوله عليه السلام آدم فمن دونه تحت لوائي فهذه أحاديث  
متعارضة كما ترى والجمع بينها هو أن حديث المساواة وعدم التفضيل كان قبل  
الانزال عليه في ذلك والاختبار له بالامر وأحاديث التفضيل بعد الاختبار له  
بذلك فيما أنزل عليه أعني بالتفضيل من غير تنقيص يلحق المفضل كما قاله  
علماؤنا راحة الله عليهم فكذلك فيما نحن بسبيله سواء بسواء بل مسئلتنا آكد وأولى  
لأن فيها القرآن يتلى بقوله تعالى وتذروه وتوقروه وقد قرر أن القيام من  
ذلك الباب ثم منعه وظاهر هذا الكلام متناقض وقد ورد من حديث عائشة  
رضي الله عنها أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة يغشانا  
في كل يوم مرتين غدوة وعشية فجاء يوماني وسط القائلة وأبو بكر قاعد على  
السرير فقال ما جاء به في هذا الوقت إلا أمر حدث فدخل النبي صلى الله عليه  
وسلم وأبو بكر قاعد على السرير فوسع له في السرير حتى جلس معه عليه ثم أخبره  
النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بالهجرة فقال الصحبة يا رسول الله فقال الصحبة  
(فانظروا) رجعنا الله تعالى وإياك كيف دخل النبي صلى الله عليه وسلم فوسع له  
ولم يقم وكان أكثر الناس براواكراما واحتراما وتعظيما وترفعيا وتوقيرا للنبي  
صلى الله عليه وسلم (ثم قال) رحمه الله وهذا جواب واضح لا يرتاب فيه  
الاجاهل أو معانداه (فانظروا) رجعك الله وإيانا إلى هذا اللفظ من هذا السيد  
ما أعجبه وقد نقل الشيخ أبو محمد بن أبي زيد رحمه الله تعالى في مختصره الكبير  
ما هذا اللفظ قيل مالك رحمه الله فالرجل يقوم للرجل له الفقه والفضل  
فيجاسه في محاسنه قال بكرة ذلك ولا بأس أن يوسع له قيل له فالمرأة تبالغ في بر  
زوجها فتلقيه فتنزع ثيابه وتعليه وتقف حتى يجلس قال أما تلتقيها وتنزعها ثيابه  
وتعليه فلا بأس وأما قيامها حتى يجلس فلا وهذا من فعل الجبابرة ربما يكون  
الناس ينتظرونه فإذا طاع قاموا إليه فليس هذا من أمر الاسلام ويقال إن عمر  
ابن عبد العزيز فعل ذلك به أول ما ولي حين خرج إلى الناس فأنكره وقال إن  
تقوموا نقيم وأن تعدوا تعدوا فما يقوم الناس لرب العالمين فإذا كان هذا اللفظ  
الامام مالك رحمه الله فكيف يقول من تقدم ذكره وهذا جواب واضح  
لا يرتاب فيه الاجاهل أو معاندا وعدالة الامام مالك رحمه الله وتقدمه على غيره

من الأئمة رجعهم الله مشهورة معلومة (وأما الجواب) عن جوابه في الوجه الثاني فالواجب العادل عنه لما ورد عن كثير من الصحابة رضوان الله عليهم أنهم لم يعرفوا صفة النبي صلى الله عليه وسلم أشد توقيراً له عليه السلام وهييتهم له حتى أنهم كانوا لا يقدرون أن يتأملوه ولا يرفعوا رؤسهم بحضرته عليه السلام فمن ذلك ما خرج به مسلم رحمه الله في صحيحه عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال سميت رسول الله صلى الله عليه وسلم ماملات عيني منه فقط حياء منه وتعظيم له ولوقيل لي صفة لما كنت انتهى هذا قوله رضى الله عنه وهو من جملة أصحابه صلى الله عليه وسلم ولولائه كان عليه السلام يباسطهم ويتواضع لهم ويؤانسهم لا قدر أحد منهم أن يقدمه ولا أن يسمع كلامه عليه السلام لما رزقه الله من المهابة والجلالة يبين ذلك ويوضحه ما ورد عن عائشة رضى الله عنها في حاله عليه السلام عند ركوعه الفجر قالت ان كنت مستيقظة قال حدثيني يا سحرا وان كنت نائمة اضطجع بالارض ثم خرج بعد ذلك الى الصلاة وما ذاك الا انه عليه السلام لو نرج على تلك الحالة التي كان عليها وما تحصل له من الخلع والقرب والتداني في مناجاته وسماع كلام ربه وتلاوته والاحوال التي يكمل اللسان ان يصف بعضها لما استطاع بشر ان يتأقاه ولا يبأسره ولا يسمع كلامه فيحدث مع عائشة رضى الله عنها او يضطجع بالارض حتى يحصل التأنيس بينهم وهو حديثه مع عائشة رضى الله عنها او جنس أصل الخفاقة التي هي الارض فاذا تحصل عنده بذلك شيء آمن المناسبة حيث يذبح عنده السلام اليهم وأما قبل حصول ذلك فلم يكن يفعل ذلك فانهم لا يطيقون مقابلة تلك الأقوار بالجلالة ولا سماع تلك الألفاظ العذبة الممدومة في غيره عليه السلام فيفعل ذلك عليه السلام رفقا بهم ولكي يتوصل الى ان يبين عن الله أحكامه وكان بالموثمين رحيماً فهذا التوقير والمهابة حاصل فيهم مشاهد مرعى منهم كثيراً بل ذلك في أقرب الناس اليه أعظم ممن بعد عنه وأكثر الا ترى الى حديث ذي البدين حيث قال فيه وفي القوم ابويك وعرفها يا ان يكلماه فابويك وعرفها يا الكلام مع قريبهما وذا البدين تكلم فعلى هذا فكل من قرب منه عليه السلام وتأكد أمره معه كان أكثر هيبة له عليه السلام وأكثر توقيراً

وأعظم احتراماً وأكبر أجلاً لا وإذا قلنا ان القيام من باب البر والا كرام  
ويكونون قد تركوه لاجل قربهم منه فتمطى هذه القاعدة ان من كان اقرب  
اليه كان اقل توقيراً لله عليه السلام لاجل الانس وكمال المودة فلا يحتاج الى  
التوقير وكذلك ينبغي على هذه القاعدة ان يكون الصالحون والاولياء اقل  
توقيراً من غيرهم لاجل الانس وكمال المودة وهذا كس ما ظهر في الوجود  
وما استقر من احوال السلف والخلف بالمشاهدة والعيان ونقل الامة عن  
الامة فيأتي على هذا الجواب الجواب الاول سواء بسواء وقد تقدم بل في حق  
غيره عليه السلام وجدنا استعمال الادب في حق القريب اكثر منه في حق  
البعيد ألا ترى الى ما حكى عن محمد بن الحسن من اصحاب أبي حنيفة في  
دخوله على مالك وقصته معه وقد تقدمت في اول الكتاب فاصحابه الذين هم  
اقرب الناس اليه كانوا كأن على رؤسهم الطير لشدة هيبتهم له وتوقيرهم لجنابه  
وتعظيمهم لمحرمته ومحمد بن الحسن لاجل بعده منه لم يكن له ما كان لهم فلو  
عكس وجه الله الامر وقال اذا لم يكن الصاحب تأكدت محبته ولازم امره  
فلا حاجة الى القيام لكان ذلك قريبا من القبول منه لاجل ان من قرب من  
صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه ازداد قرباً الى الله ومن ازداد قرباً  
الى الله ازداد الى رسوله صلى الله عليه وسلم توقيراً وتعزيراً وتجبلاً وهيبة  
واعظماً ما واجه لالا وهذا موجود مع ما وس مشاهد مره في كل من كان له امر  
نافذ ويرجع اليه امر به وينفذ فيخاف الناس منه واهيبهم له واوقرهم لديه  
من كان اقربهم اليه وهذه قاعدة مقررة عند الامة ألا ترى ان الاولياء  
مطالبون باآداب لا يطالب بها غيرهم من عوام الناس لزيادة خصوصيتهم  
ومزيتهم على غيرهم فاذا تركوا منها شيئاً عوقبوا على تركها وتركها اكثر  
الناس ولا يبالون فلا يعاقبون وما ذاك الا لان القريب المحرم عليه أقوى  
والآداب تطالب منه اكثر كما حكى عن بعضهم انه مذكر حله في المسجد ليس يخرج  
ثم ضمها من ساعته وجعل يستغفر فقال له بعض جلسائه اليس هذا امر باحاطة  
فقال اقول لكم فنعهم وحكى عن بعضهم انه جاور باب البيت المحرام مدة لم يدخل في  
المحرم ولم يضطجع ولم يستند وما ذاك الا للهبة القائمة عليه اذ ذاك لاجل قرب  
وكما حكى عن بعضهم انه مكث اربعين سنة لم يتطرق الى النساء لاجل الهيبة

والاعظام وقد قال الامام ابو القاسم المجتهد رحمه الله حسنات الابرار سيئات  
المقربين وحكايتهم في ذلك أكثر من أن تكتب أو تحصر (وأما الجواب)  
عن جوابه عن الحديث الآخر وهو قوله ليس فيه دلالة إلى آخر كلامه  
وعبارته وقد تقدمت في هذا الذي قاله رحمه الله يرد ما شهد به الاصول  
واستقر من الاحاديث ألا ترى إلى قوله عليه السلام المؤمن يحب ل أخيه المؤمن  
ما يحبه لنفسه وهو قد أورد هذا الحديث الذي أورد رحمه الله وهو قوله  
عليه السلام من مره أن يقتل له الرجل قياماً فليتبوأ مقعده من النار اه  
فاذا دخل عليك أخوك المؤمن فقممت إليه وسر بذلك فقد تبوأ مقعده من  
النار وكان ذلك بسبب قيامك أنت وحركتك له ولا حاجة له في جوابه بقوله  
مدار التحريم على المحبة فحسب سواء قيم له أو لم يقيم فمدار تكب التحريم لان  
هذه المحبة انما صدرت منه لما شهدته للقيام فلو كان لا يقوم أحد لأحد لم  
تتشوف نفسه إليه ولم تحبه وينبغي للمؤمن أن تكون قاعدته في تصرفه  
كله ظاهراً وباطناً مع نفسه ومع غيره أن يحكم على نفسه لسان العلم وكيفية  
ذلك ما قاله الامام ابو حازم سلمة بن دينار رحمه الله شيئاً من هذا خير الدنيا  
والآخرة ان عملت بهم ما أتكفل لك بالجنة ولا أطول عليك قيل وما هما  
قال تعمل ما تكره اذا أحبه الله وتترك ما تحب اذا كرهه الله أو كما قال  
فليس الانسان مكلفاً بأن لا يقع له محبة الشيء وانما هو مكلف بأن لا يرضى به  
وان كانت نفسه تحبه فيكرهه لكرهية الشرع الشريف (وقد قيل) من  
العصاة أن لا تحب فاذا أحب ولم يجد سبيلاً إلى وقوع ما أحب فقد دعهم من  
وقوع تلك المعصية وقد قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا  
على الاثم والعدوان (فالمحصل) من هذا ان الذي يكره الانسان  
لنفسه ويسأل الله تعالى في كل وقت وأوان ان يعاقبه منه ولا يرضاه لأحد  
من العصاة وهو تبوء مقعده من النار لا يفعله به هذا الاخ المؤمن الداخل  
عليه ان كان يحب ذلك وقد ورد عنه عليه السلام انه قال من غشنا فليس  
مننا انتهى وهذا الفعل من باب الغش لانك تكره الشيء لنفسك وتوقع فيه  
غيرك بل هو من قبيل الخديعة والمكر وأهل الايمان بعداء من ذلك وقد ورد  
عنه عليه السلام انه قال المؤمن مرآة المؤمن وقال عليه السلام المؤمن

للمؤمن كالبنيان يشد بعضه ببعض فاعلى هذا معنى الحديث فكل باب أو مسألة أو حركة أو سكون كانت سبيلا إلى نجاة أخيك من النار واجب عليك أن تعامله بها وكذلك في العكس سواء بسواء فكل باب أو مسألة أو حركة أو سكون كانت سبيلا إلى عقابه وتوبيخه ودخوله دار الهوان والغضب واجب عليك أن تنفخه منها وقد قال عليه السلام الدين النصيحة فإذا قمت إليه فانك لم تنفخه بل غششته بدليل ما تقدم بل ينبغي أو يجب أن يعرض الإنسان على نفسه هذا القيام فان رأى نفسه أنها تحب ذلك وتشهيه وتؤثره فينبغي أن لا يفعله مع أخيه المؤمن لئلا يوقعه في البلاد العظمى المذكورة في الحديث وإن رأى نفسه أنها لا تحب ذلك وتكرهه فينبغي أن لا يعامل أخاه المؤمن بشئ يكرهه وأن يعامل به وهذا حقيقة معنى الحديث المتقدم المؤمن مرآة المؤمن فينظر إلى نفسه فيجب أن يفعل معه فعله ومع أخيه وما يكره أن يفعل معه لم يفعله معه البتة وهذا الذي أوردناه كله والذي قاله هذا السيد فيه هذا سؤال فاسد لا يستحق صاحبه جوابا وقد تقدم جوابه بما يسر الله في الوقت ولولم يكن الأفضل الحسابية وفهمهم للحديث ومعناه لكان ذلك أولى من فعلنا وفهمنا بل أوجب لأنهم اتفقوا مشافهة من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه (وانظر) رحمت الله وإيانا إلى معارفة الذي تلقى الحديث من في صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه كيف نهى عن ذلك على العموم وذلك الذي فهم فكان ينبغي اتباعه في فهمه وفهمه (وانظر) رحمت الله وإيانا إلى رواة الحديث كيف يؤا عليه باب كراهة القيام للناس باب كراهة القيام للرجل ولم يقر ولو باب ما جاء في ترك القيام ولم يقر ولو أمثله ما قالوا في عكسه حيث قالوا باب ما جاء في القيام فيعطى ذلك أو يفيد أنهم يقولون بالكراهة ولا يقولون بالجواز وقد تقدم (وانظر) رحمت الله وإيانا إلى قوله عليه الصلاة والسلام لا صحابة لما ان خرج عليهم فقاموا إليه لا تقوموا كما تقوم الأطاغم بعضهم بعضا جمع عليه السلام فيه شيئين الأول النهي والثاني التعليل وهو كون القيام إذا وقع بنفسه يكون تعظيما ولولا ذلك لبين لهم كيفية القيام الجائز وأخبرهم بأن القيام إذا وقع ولم يكن بنية التعظيم كان جائزا وهذا وقت البيان وتأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز

بل لو كان يجوز على سبيل البر والاكرام ما احتاج عليه السلام الى توبيخهم من ذلك لعلمه منهم باكرامه وتبجيله وتوقيره ولعلمه منهم انهم يمثلون امر الله تعالى في ذلك (ثم انظر) ايضا الى قوله عليه السلام من سره ان يمثل له الرجال قياما فليقبوا مقدمه من النار وقد تقرر عندنا من أصل الشرع والطبيع والعادة والتجربة ان النفس في غالب الامر غالبه مكثرة خداعة متكبرة متعبرة منازعة للاربوية فالشيطان على ما جيل عليه من الشيطانة والتمرد والكفر والطغيان والمخالفة والعصيان لا ينازع الربوية وهي تنازعها فان شعرت من صاحبها انه لا يكره منها ما تبديه من احوالها السيئة رمتها بالجميع وأظهرته لديه وان شعرت منه انه يرد لها عن احوالها المستهينة قيل ان تظهر له شيئا من عباياها وبقيت تمسارى عليه في حظوظها وترغم انها طالبة للثواب والتخير وهي طالبة لشهواتها وحظوظها خيفة منها ان تظهر ما كنته ان لا يعكسها صاحبها من مرادها والغالب منها محبة المخطوءة والشهرة والظهور على الاقران ومحبة الشرف والرفعة على الناس والكبر عليهم وذلك كله موجود في القيام اليها فابن النفس التي تقف لذلك ويحصل لها الانكسار والتذلل وتراه للبر والاكرام وتنويه على ما زعم هذا القائل والحب من هذا السيد كيف نهى النبي صلى الله عليه وسلم هذا النبي الصريح المطلق العام ولم يقيد به بقيد ولم يخصه بحسالة فقال هذا يجوز بربية البر والاكرام وقد تقدم بيان هذا كله (فان) قال قائل انما قال ذلك لورود الاحاديث المعارضة في فعل القيام (فالجواب) ما تقدم من الاجوبة عن القيام المذكور وما كان سببه وما جرى فيه من الكلام ولا شيء كان وفيما وقع من الجواب منع مع الانصاف وقد وقع لسالك رحمه الله تعالى في العتبية من كتاب الفكاح انه سئل عن الرجل تكون له المرأة المحريصة المبالغة في تأدية حقه فاذا رآته داخل لا تقف عنه فتأبى به ونزعت نعليه ولم تنزل قائمة حتى يجلس فقال اما تلقيها اياه ونزعها ثيابه ونعليه فلا ترى في ذلك بأسا واما قيامها فلا ترى ذلك ولا ترى ان تفعله هذا من التحير والسايطان فقامت والله ما ذلك من شأنه ولا يشتهي هذه المحسالة وليكنها تريد اكرامه وتوقيره وتأدية حقه وأنه اينهاها عن ذلك وينعها منه فقل لي كيف استقامتها



في غير ذلك فقلت له من أقوم الناس طريقة في كل أمرها فقال تؤدي حقه في غير هذا وأما هذا فلا أرى أن تفعله إن هذا من فعل الجبارة وبعض هؤلاء القولا يكون الناس جلوسا ينظرونه فإذا طاع عليهم قام وأله حتى يجلس فلا خير في هذا ولا أحبه وليس هذا من أمر الاسلام فأرى أن تدع هذا وتؤدي حقه في غير ذلك وليس هذا من الذي أخبر الله تعالى عنه هذا من فضل ربي ليبلغني الشكر أم أكره قال عمر بن الخطاب للدابة التي ركبها ما نزلت عنها حتى تغيرت قال قال مالك ولعمري فضله (فانظر) رحمك الله تعالى بين الاتصاف إلى قول مالك رحمه الله مع أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قال لو كنت آرا أحدا أبالعبودية لآثرت المرأة أن تسجد لوجهها فانظر مع هذه المحرمة والمحرم الذي للزوج ينصر صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم كره لها مالك القيام له لفهمه منع القيام مطلقا ولم يفرق بين القيام للبر والاصكرام والاحترام والتعظيم من الأحاديث المتقدمة فهذا نص الإمام (وانظر) رحمك الله وأبانا إلى هذه المقسدة العظمى التي وقعت بسبب جواز هذا القيام كيف وقع بسببه ارتكاب ما نهىنا عنه وهو هذا القيام الذي يفعله بعض الناس لليهودي والنصراني وقد تقدم أن في القيام أذلالا لا فائده وقد قال عليه السلام الاسلام يعلو ولا يعلى عليه انتهى وقد علا هذا العدو والكافر على هذا المسلم في هذا الحال بسبب ما اجيز من القيام وقد قال عليه السلام المؤمن لا يذل نفسه أو كما قال فهو قد نهى أن يذل نفسه وإن كان مع مسلم فكيف يكون الأمر مع يهودي أو نصراني أو منافق عدو من أعداء الله وأعداء رسوله صلى الله عليه وسلم فكيف يكون القيام إليه وكيف يكون الذل له فانا لله وانا إليه راجعون على عدم الحياء من الارتكاب لئلا هذه الأمور (فان) قال قائل أغما أجاز وأذلك إذا خافوا الفتنة منه (فالجواب) أن خيفة الفتنة أغما سببها استعما لنا نحن القيام حتى جعلنا بيننا شعيرة من شعائر الدين حتى لو تركه واحد منا لوجدنا عليه الوجد الشديد فلما ان ارتكبنا هذا الأمر يديننا واصطلمحنا عليه من تلقاء أنفسنا طلبه اليهودي والنصراني منا لأن شهوات النفوس والمحظوظ الناس الكل مشتركون في محبتهم والقول بها الامن معهم الله سيما من كان شاردا عن باب ربه ورضا عن

مولاه فيكون ذلك في حقه أكثر من غيره وليس ثم شرود واعر اض أعظم وأدهى وأمر من المخالفة بالكفر ومجدد الوحدة فيكون محبة ذلك في حقه أكثر وأكثروا فلو وقفنا نحن على حدود الشريعة الحميدة ولم نزد عليهم شيئاً ولم نستحسنه من تلقاء أنفسنا إلا ما استحسنته صاحب شريعتنا صلى الله عليه وسلم وأما ما رأه مصلحة لنا لم يكن أحد من أهل المال يخالفنا فيه ولا يطالبه منسلاً منهم لا يقرون على اتباعه في أمراً أبداً الكفرهم وطغيانهم ألا ترى أن السلام الم شروع وما جاءه من الله عز وجل فيه من البركة والخير ظاهر وأبنا حسا ومعنى كيف يتحاماه أهل الكفر والضلال عن آخرهم ولا يفعلونه مع أنفسهم ولا مع من يعاملونه من المسلمين فلو كان هذا القيام مشروعا منه عليه السلام لتحاموه كما تحاموا السلام لأن كل ما شرع عليه السلام وانتفت منه حظوظ النفس فليس لهم إليه سبيل وما يستعمل لحظوظ النفس هو الذي يشاركنا فيه أهل المال فلو أنكرنا القيام ابتداءً بعضنا لبعض ما طالبه أهل المال مناراً قد كان الأصل عدم القيام البتة لأن العرب كانت لا تعرفه ولا يعامل بعضهم بعضاً به فلما أن أخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه من فعل الأعاجم بان أمره وانفخ وزال إشكاله لأنه عليه السلام قد نهي في غير هذا الحديث عن التشبه بالأعاجم وقد علاه ههنا بأنه من فعل الأعاجم حين نهي عنه وهذا واضح لا يخفى على ذي بصيرة وقد روى الترمذي عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منّا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصابع وتسليم النصارى الإشارة بالأشكال وأعظم من هذا فتنة أن أكثرهم يجهلون الفتنة المخوفة ما هي ويظنون أنه لو تسبب الذم في قطع رياستهم أو قطع منصب لهم أو قطع شيء من جامكيتهم أو عقد وجهه في وجههم أو تكلم فيهم عند استأذنه بأمر ما كان ذلك عذراً لهم في جواز القيام لأهل المال معاذ الله وإنما يجوز ذلك إذا وقع الخوف الشرعي وهو معلوم بين العلماء مشهور بينهم ليس على ما تسول لنا حظوظ أنفسنا ويزين لنا شيطاننا ويحمانا عليه قلة يقيننا وأعظم فتنة وأدها وأمرها هذا الأمر المفضع الذي وقفنا فيه وأصل الحسنة عليه وهو أنا ترى ذلك كله جائزاً ومندوباً إليه معضلة

عظيمة لا تستدرك ولا يمكن تلافيها التعذرو وقوع التوبة منها لان التوبة لا تكون  
من الجائز ولا من المندوب وانما تكون من المعاصي (فالمحصل) من أحوالنا  
فيه أعنى في القيام أنا ارتكبنا به بدعة جرت الى حرام متفق عليه وهو القيام  
للهود والنصارى والمنافقين فانا لله وانا اليه راجعون على ارتكاب البدع  
والتساحح فيها لا ينبغي ومما نذره بعض علمائنا وتسامحهم وتغافلهم عن كل  
ذلك حتى ارتكب بسبب ذلك الكثير الكبير والله سبحانه وتعالى المسئول  
في التجاوز والعفو عما مضى والتدارك واللاطف والاقالة مما بقى بمحمد وآله  
(وقد) وقع لغيره من المتأخرين ان هذا القيام يتعين اليوم لما يترتب على تركه  
من العداوة والبغضاء وقد أمرنا بترك ذلك فقال عليه السلام لا تبأغضوا ولا  
تدابروا الحديث (فهذا) الذى ذكره رحمه الله هو الذى يؤدى الى ما احترز  
منه ببيان ذلك ان الانسان لا يخفى لو من أحدا حوال ثلاثة امان ان يقوم لكل  
داخل عليه أو العكس واما ان يقوم لبعض الناس دون بعض فان كان  
الاول فهو مذهب محرمة العلم والمروءة وقل ان يستقر له قرار فى مجلس  
ويشتغل عن كل ضروراته لكل داخل صغير أو كبير وهذا شنيع ومع شناعته  
يمنع ما للانسان قاعد اليه ويشتغل عنه مع ما فى ذلك من مخالفة السنة  
والسلف الماضين وان قام لبعض الناس دون بعض فهو موضع الفتنة  
والتدابير والتقامح فلم يبق الا القسم الثالث وهو ان لا يقوم لاحد فليس لم  
الناس مما يقع بينهم وتخصم مادة التدابير والتقامح وتبقى حرمة العلم قائمة  
والمروءة موجودة وبركة الاتباع حاصلة ووجه آخر وهو انه لو أجزنا ذلك  
لاجل ما يقع لبعض الناس من التغيير لكان ذلك يؤدى الى ناسخ الشريعة لان  
العوام كلما حدثوا حدثا فى الدين ان لم نوافقهم عليه حفظوا لمخاطبهم بالخلافة  
للشرع افضى ذلك الى ما ذكر وهذا عكس ما كان عليه السلف رضى الله  
عنهم لان عاداتهم مضت ان العوام يحدثون والعلماء ينكرون ويرجعون فصار  
اليوم الحال بالعكس العوام يحدثون وبعض العلماء يتبعون وبعضهم  
لا ينكرون وهم يعلمون وقد قال عليه السلام من أحدث فى أمرنا ما ليس  
منه فهو رد أو كما قال وهذا عام فى الواجب والمندوب والمباح \* \*  
(فصل) \* وينبغى له أيضا ان لا يجالس على حائل مرتفع دون من معه لان فى

ذلك صورة الترفع على غيره وليس ذلك من شيم العلماء اذ ان من شأن المدرس  
التواضع كما تقدم وقد سئل مالك رحمه الله عن يجلس في المسجد على شيء مثل  
قروة أو بساط أو شيء يتكئ عليه فكره ذلك وعابه وقال اتخذ المساجد بيوتا  
ورخص ذلك للمريض فعلى هذا ان اضطر المدرس أو غيره الى شيء يجلس عليه فحتمه  
فليكن على قدر الضرورة وليبين عذره لطلاب ان ذلك من شعائر الماضين  
من سلف الامة وقد كان سيدي الشيخ الامام أبو محمد المرحاني رحمه الله  
أصابه مرض فأتخذ الدرس في بيته في ناحية منه لاجل مرضه فلما ان كان من  
الغدير خرج من تلك الناحية فقام خارجا عنها فقبل له هلاقة بعد بموضع  
بالأمس لانه أكن لك لاجل مرضك فقال ان ذلك الموضع فوق جاسائي  
وكان الموضع علوه عن أصحابه عرض أصبعين فقبل له ياسيدي هذا شيء  
يسير فقال لو وجدت سيلا ان أحفر حفرة تحت الأرض فأقعدت تحت  
جلسائي لغات ذلك أو كما قال رضي الله عنه وما رأيت أحدا من علماء  
المغرب وفضلائهم يقدعون على حائل دون جلسائهم وقد كان سيدي أبو محمد  
رحمه الله يجلس الى أخذ الدروس في المسجد على الحالة المذكورة ثم يبعث له  
سيدي أبو محمد المرحاني رحمه الله بعبادة من صوف فيحب من أمره في  
أرساله اذ ان السجادات غير ضرورة شرعية بدعة ومثله يبعد أن يقع في  
مثل هذا ثم قال ما أرسله الا محكمة فتركها في بيته لم يستعملها فلما كان الاقبال  
وأخذ مغس في فؤاده بسبب برودة البلاط الذي يصعد من تحت المحصير  
فبقي يخرج بها الى المسجد ويطويها حتى تكون على قدر جلوسه ايسر الا  
ويجهد على المحصير وكان يقول هذه هي المحكمة التي لاجلها أرسلها هذا  
السيد فهذا دأب العلماء والصالحين قديما وحديثا والعلماء أولى من يقتدى  
بهم ويقتفى آثارهم ويتدى بهديهم \* \* \*

\*(فصل) وينبغي له أيضا ان يحفظ من هذه المراوح ان كان في المسجد  
اذن ابدعة وقد أنكر مالك رحمه الله الاشياء التي تعهد في البيوت ان تعمل  
في المساجد لانها لم تكن من فعل السلف وان كانت مباحة في غيره ويستحب  
استعمالها في المدارس ضرورة المحتر والذباب ما لم يكن ثمنا من ريسع الوقف  
أو يقطع بها حصر الوقف عند البحث والانتزاع عند ايراد المسائل ومن

الطارطوشى قال مالك رجه الله وأكبره المرواح التى فى مقدم المسجد التى  
يرقح بها الناس قال وما كان ذلك يفعل فيما مضى ولا أجد من الناس ان يأتوا  
بالمرواح يترقحون \*

\*(فصل)\* وينبغي له أيضا ان يتحرز من هذه الخلق التى تعمل له فى كون  
الطالبة يبعدون عنه والسلف يحكمون ولا يبعدون بل نفس ثياب الطلبة  
ثياب المدرس لقربهم منه والتحيز كما فى الاتباع فان كان ذلك للرياسة فذمه  
أشد من الاول \*

\*(فصل)\* وينبغي له أيضا أن لا يكون فى مجلسه مكان يميز لأحد الناس  
بل كل من سبق لموضع فهو أولى به كما هو ذلك مشروح فى انتظار الصلاة  
ولا يقام أحد من موضعه جيرا ويجلس فيه غيره للنهي من صاحب الشريعة  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك حتى لو قام غيره معرض عنه ضرورة وطاد كان به  
أحق أيضا اللهم إلا أن يكون الموضع ملوفا عند الناس انه لا يجلس فيه إلا  
فلان وهم محتاجون اليه فى فتواه وعلمه فان جلس فى غيره لم يدر لم مكانه  
أولى لم يشقة هذا مستثنى مما نهى عنه فان كان المبرق صاحب علم وفضيلة  
فحينما اجلس كان صدرا وليست المواضع بالتي تصدر الناس ولا ترفعهم وإنما  
يرفع المرء ما هو حامله من علم وفضيلة ودين وتقوى وإنما وقع التخصيص  
ان ذكر لا احتياجهم اليه فى فتواه وعلمه وان كان الدليل مقتضاه العموم  
فالضرورة خصت الدليل العام وليس هذا بأول دليل خص وذلك كثير  
ولا بأس ان يوسع له فى المجلس ما لم يؤد ذلك الى الضرر ا قوله عليه السلام  
ولا تكن نفسك وادبك وادبك \*

\*(فصل)\* وينبغي له أيضا أن لا ينزعج على من آذاه ويجاهد نفسه لئلا تناقض  
فيحسن له بالمعروف والصريح عنه وكذلك لا يؤاخذ من تسلط عليه بالاذية وقلة  
الادب ويواجهه بما يواجه به غيره من المحبين والمعتقدين من طيب القول  
وحسن العبارة وعدم الجفاء تقربا بذلك الى ربه عز وجل ولا يقابل الشر  
بمثل له فان ذلك ليس من شيم العلماء وإنما شيمهم الخلق والاقالة والصغى والعفو  
ألا ترى الى محمد بن سعد بن رجه الله وكان قاضى بلاد افرى بقرية فكان  
إذا قدمه لا تخذ الدروس أنما انسان يتخطى رقاب الناس حتى يصل

اليه فبعد ثمة في اذنه ساعة ثم ينصرف فيبقى كذلك مدة وكان اذا  
اقبل يقول القاضي لجماعته افسحوا له فيأتي ويفعل العادة ثم انقطع  
بعد ذلك مدة فقال عنه من حضره فقالوا لا نعرف خبره فقال اطالبوه فاذا  
وجدتموه فأتوني به فوجدوه فأتوا به اليه فأخذه وخلابه وقال ما منعك  
من عادتك فقال له يا سيدي لي بنات قد كبرن واحتجن الى التزويج وانا فقير  
فقال لي بعض الناس ان اغضبت فلانا ففحن تزيل فقرك ونجهز بناتك او كما  
قالوا بقيت تلك المدة احيى اليك فاقذفك واشتمك وافعل ما قد رأيت لعلمك  
تغضب يوما ما ليحصل لي ما اتفقوا عليه فلما است من غضبك تركت ذلك  
اذ لا فائدة فيه فقال له لو اخبرتني كنت اقوم لك بضرورتك اعليك سفر فقال  
يا سيدي اى شئ اشرت به على فعلته فأمر الكاتب ان يكتب له كتابا بالوصية  
عليه الى نوابه بالبلاد وانه يستحق ومن يعنى به القاضي فسافر الى البلاد ثم  
رجع ومعه من الاموال ما زال فقره وجهز بناته (فانظر) رحمك الله وايانا  
معاملته مع من شتمه وقذفه فيكون العالم يفتدى بهذا السيد ومن نخصا نحوه  
في الاخلاق الحسنة والشيم الجميلة وقدوتهم في ذلك كله سنة نديهم محمد صلى  
الله عليه وسلم الا ترى الى قوله عليه السلام تخلعوا باخلاق الله انتهى فن جملة  
اخلاقه سبحانه وتعالى العفو والصغح والمغفرة والتواب والعالم اولى بل  
اوجب من يبادر الى ما امر به وهو من يقتدى به وبالمجلة فرتبته منيفة  
والصبر على الاذى والمساو في المحبة الذي يؤذيك هو المحسن اليك وقد  
ورد عنه عليه افضل الصلوة والسلام انه قال جبلت القلوب  
على حب من احسن اليها واذا نظرت الى الناس وجدتهم على قسمين محسن  
ومسيء فالمحسن جبل قلبك على محبته وهذا المحسن انما احسن اليك بشئ  
يقنى واذا نظرت الى المسيء بعين التحقيق فهو محسن اكثر من الذي قبله  
لانه احسن اليك بالباقي اذ انك تأخذ من حسنة ان كانت موجودة والا  
تأخذ من سيئاتك وشأن اهل التوفيق اغتنام الباقي فينبغي لك ان تكافئه  
على احسانه قال الله تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان (وقد حكى)  
عن ابراهيم بن ادهم رحمه الله ما بين هذا ويوضحه وهو انه كان مارا بطريق  
فلقى فيه انسان فصغره ومرفق طريقه فراه جماعة على بعد منهم فلما ان مر بهم

قالوا له أتعرف من هذا الذي صفعته قال لا قالوا وابراهيم بن ادهم فرجع  
اليه فطأ طأ على قدمه فقبلها وقال والله يا سيدي ما عرفتك وسأله المحاللة  
فقال له والله ما ارتفعت يدك عني حتى سألت الله تعالى لك المغفرة فقال له  
وما جاك هل ذلك فقال لا ذلك لما صفعتني علمت ان الله تعالى يشيئني على ذلك  
وما كنت بالذي توصل الى خير فاوصل اليك شرا (وانظر) رجك الله الى  
قول بعضهم لو كنت مغتابا لأحد الا غبت والذي لا شيء الحق بحسناتي فهم  
ابدا يتظرون الى باطن الامور وعواقبها وغيرهم الى ضدها (فانظر) رجك  
الله تعالى الى هذا المقام الأستنى الذي يحصل لك انك ان ذلك  
يدخله في قوله صلى الله عليه وسلم سلامة الصدر لا تباع بعمل فنفي عليه  
السلام ان تبلغ سلامة الصدر بالوقوف بعرفة وقيام ليلة القدر وغيرهما  
وهذا ما تحصل عاذ صكر

\*(فصل لـ)\* وينبغي له أن يحذر من أن يتكئ على اليد اليسرى اذا  
جماعها من خلفه قليلا ويتكئ على شحمتي أصلي كفه تلك لما ورد ان تلك  
المهثة من فعل المغضوب عليهم ذكره ابوداود في سننه

\*(فصل لـ)\* ويجب عليه ان لا يسمع من يثم عنده وكذلك من ينقل  
أخبار الناس وما جرى لهم مما لا يترتب عليه فائدة شرعية لان للشيطان في هذا  
الباب مجال كبير لانه لا يأتي لأحد الا من الباب الذي يعلم انه يقبل منه فلا  
يكنه ان يأتي للعالم او العابد فيوسوس له بالزنا أو شرب الخمر لانه قد ايسر ان  
يقبل ذلك منه وان كانه يأتي بذكر شخص غائب فيذكر بحرف فيقوم بعض من  
حضره ويستثنى بقوله الا ان فيه كذا وانه كذا فيترتب الاثم على جميع من  
حضر فاعلم هذا والمراد والله أعلم بما ورد ان الرجل من أهل النار ليتنفس  
فيحرق بنفسه جماعة كثيرة أو كما وردوها وذا بين الا ترى ان المستثنى  
اذا استثنى ولم يرد عليه أحد من الحاضرين فقد باء واجبه بالاثم والعياذ  
بالله تعالى فيحتاج ان يقهر زمن هذا جهده

\*(فصل لـ)\* ويجب عليه ان يقهر زعمه على نفسه وهلى من حضره  
من الغيبة لانها مصيبة عظيمة في الدين ولولم يكن في التحذير عن ذلك الا قوله  
تعالى ولا يغتب بعضكم بعضا يجب احكم ان يأكل لحم أخيه ميتا فكرهوه

وقد روى أبو داود والترمذي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قيل يا رسول الله ما الغيبة قال ذكرك أخاك بما يكره فقال له رجل أرايت ان كان في أخى ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه ما تقول فقد بهته وروى أيضا عن عائشة رضي الله عنها قالت قالت يا رسول الله حبيتك من صفة قصرها قال لقد قلت كلمة لو مزج بماء البحر لزوجته قالت وحكيت له اناسا فقال ما أحب اني حكيت انسا ناولي كذا وكذا ومن كتاب ابن رزين عن جابر وأبي هريرة رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق ولا مجاهر وكل أمي معافي الا المجاهر من وروى الترمذي عن حذيفة رضي الله عنه أنه قيل له ان رجلا يرفع الحديث أو يمتني بالحديث الى الأمير فقال له حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات وروى أبو داود والترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالغني أحد عن أحد من أصحابي شيئا فاني أحب ان اخرج اليهم وأنا سليم الصدر والادلة من الكتاب والسنة على هذا واشباهه كثيرة سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يحكي انه اجتمع جماعة من المباركين يتونس فلما ان أرادوا الطعام ابطأ واحد منهم فسألوا عنه فقال قاتل منهم ما زالت عادته هكذا فقام سيدي حسن الزبيدي رحمه الله وقال ان الله وانا اليه راجعون اليوم لي اربعون سنة لم اسمع غيبة فاسمعتوها الى اليوم والله لا اقعدي هذا المجلس وخرج من حينه ولم يتناول شيئا فقس على هذا وانظر بنظر كاي نسبة بيننا وبين هذه الاحوال السنية وما بالهذه من قدم اللهم الا ان يكون مما رخص فيه العلماء وذلك في خمسة عشر موضعا وهي غيبة الفاسق المعان بفسقه وصاحب بدعة يدهو اليها وصاحب بدعة يخفيها فاذا ظفر بأحد القاهاليه والغيبة عند المحاكم لم يخصه واذا سأل المحاكم عن أحد فغيبته جائزة وعند العالم للفتوى وعند من يرجى تغيير ذلك على يديه وعند الخطبة وعند المرافقة في السفر وكذلك في التجارة للشركة وكذلك فيمن يشتري دارا فسأل عن جارها أو دكانا أو تجر يح عند المحاكم والمشاورة في امر ما من امور المخالطة والمجاورة والمصاهرة وتجرب مع المحدثين للرواية وذكر الرجل باسم قبيح اشهر به كالأعمش والأعرج والانخفش فهذه المواضع المستثناة



ومن ذلك أصحاب المكوس والظلمة وغيرهم من المنتصبين انظم العباد واذيتهم  
في العرض أو المال أو البدن ولا يعين بعض هؤلاء بالذكر إذا خشي الفتنة فإن  
أمن عين وان لم يرجع المذكور لأن في ذلك منفعة للمسلمين فيصبرونه  
ويصبرونه ولا يتعاطون مثل فعله \*

\*(فصل)\* وقد تقدم المنع من النعوت لما فيها من الكذب فن باب أولى  
الكذب صراحاً فيقرر منه ان يقع في محاسنه فإن وقع فليتنقم على فاعل ذلك  
أو يمنعه من حضور المجلس حتى يتوب الى الله تعالى ويقطع على ما سبق من  
مراتب الانكار وشروطه وان لم يقدر على الانكار لابقابه قام وتركه ولا يكون  
منكراً بقلبه ان قد دوى انهم الا ان يجز عن الخروج اضرورة شرعية وليس هي  
المجاعة وتعييس وجه المنكر بل ما بعد انكاراً شريعياً (وقد قال) الشيخ الامام  
أبو حامد الغزالي رحمه الله في كتاب الاربعين له كل من شاهد منكراً ولم ينكر  
وسكت عليه فهو شريك فيه فالسمع شريك العقاب ويجزى هذا في جميع  
المعاصي حتى في مجالسة من يلبس الديباج ويتختم بالذهب ويحلبس على  
المحبر والمجلوس في دار أو حمام على حيطانها صور أو فيها أو ان من الذهب  
أو الفضة والمجلوس في مسجد يسي الناس الصلاة فيه فلا يقعون الركوع  
والسجود والمجلوس في مجلس وعظ يجزى فيه ذكر البدعة أو في مجلس  
مناظرة أو مجادلة يجزى فيه الاذى أو الابصاف بالسفاهة والشتم (وبالجملة)  
من خالط الناس كثرت معاصيه وان كان تقياً في نفسه الا ان يترك المداينة  
فلا تأخذه في الله لومة لائم ويستغل بالتحسبة والمنع وانما يسقط عنه الوجوب  
بأمرين أحدهما ان يعلم انه لو انكر لم يلتفت اليه ولم يترك المنكر ونظر اليه بعين  
الاستهزاء وهذا والغالب في منكرات يرتكبها الفتناء ومن يزعم أنه من  
أهل الدين فهو ناجو زالسكوت ولو كان يستحب الزجر باللسان ويجب أن  
يفارق ذلك الموضع فليس يجوز مشاهدته المعصية بالاختيار فن جالس في  
مجلس الشرب فهو فاسق وان لم يشرب ومن جالس معتسباً أو لا يس حري  
أو أكل ربا أو حرام فهو فاسق ولا يتم من موضعه الثاني ان يعلم انه يقدر  
على المنع من المنكرات بان يرى زجاجة فيها خمر فيكسرها أو يسب آلة  
الملاهي من يد صاحبها ويضرب بها على الارض وان علم انه يضرب

أورصاب يكره فيها هنا يستحب المحسبة لقوله تعالى وأنه عن المنكر وأصبر  
على ما أصابك ثم قال عدة المحسبة شيان أحدهما اللطف والرفق والبداية  
بالوعظ على سبيل اللين لا على سبيل العنف والترفع والادلالات بدلالة الصلاح  
فإن ذلك يؤكدها حجة المعصية ويجعل المعاصي على المنكر وعلى الأذى ثم  
إذا آذاه ولم يكن حسن الخلق غضب نفسه وترك الإنكار لله واشتغل بشغفه  
غالبه منه فيصير عاصيا بل ينبغي أن يكون كارها للمحسبة يود لو تركت المعصية  
بقول غيره وإذا أحب أن يكون هو المعترض كان ذلك لما في نفسه من دلالة  
الاحتساب وعزته قال صلى الله عليه وسلم لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن  
المنكر إلا رفيق فيما يأمر به رفيق فيما ينهى عنه حكيم فيما يحكم فيما  
ينهى عنه فقيه فيما يأمر به فقيه فيما ينهى عنه ووعظ المؤمن ربه الله واعظ  
بعنف فقال يا رجل ارفق فتدبعت الله من هو خبير منك إلى من هو شر مني  
وأمره بالرفق فقال له فقولا له قولنا وروى أبو أمامة رضي الله عنه أن غلاما  
شابا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أأذن لي في الزنا فصاح الناس به فقال  
صلى الله عليه وسلم أقروه أقروه أدن مني فدنا منه فقال عليه السلام أتجبه  
لأمتك فقال لا جعاني الله فذاك فقال عليه السلام كذلك الناس لا يحبونه  
لأمتهم ثم قال عليه السلام أتجبه لآبنتك قال لا قال كذلك الناس لا يحبونه  
لآبائهم حتى ذكر الاخت والعمة والمخاله وهو يقول كذلك الناس لا يحبونه  
ثم وضع يده على صدره وقال اللهم طهر قلبه واغفر ذنبه وحسن فرجه فلم  
يكن بعد ذلك شيء أبغض إليه من الزنا وقال بعضهم لا فضيل أن سفيان بن  
صبيحة قبل جواز السلطان فقال ما أخذ منهم إلا دون حقه ثم خلا به وعاطبه  
بالرفق فقال يا أبا علي إن لم تكن من الصالحين فانا نحب الصالحين العمد  
الثانية أن يكون المحتسب قديرا بنفسه فنهى عنها وترك ما ينهى عنه أولا قال  
الحسن البصري رحمه الله تعالى إذا كنت تأمر بالمعروف فامتنع مراعاة له قبل  
أخذ الناس به وإلا هلكت فها هو الأول حتى ينفع كلامه والاستهزى  
به وليس هذا شرط بل يجوز الاحتساب للمعاصي أيضا (قال أنس) قلنا  
يا رسول الله لا تأمر بالمعروف حتى نعمل به كله قال بل مروا بالمعروف وإن لم  
تعملوا به كله وإنه وإن المنكر وإن لم تحبذوه كله وقال الحسن البصري

يريد أن لا يظفر الشيطان منكم بهذه المصلحة وهو أن لا تأمروا بالمعروف حتى  
تفعلوا الأمر كله يعني أن هذا يؤدي إلى حسم باب المحسبة فن ذا الذي يصم

من المعاصي \* \* \* \*

هـ (فصل) هـ وينبغي له أيضا أن يتحزم من المزاج المخرج عن حد الوقار وإن كان  
المزاج جائزا إذا كان على سبيل الصواب وابقاء هيبة العلم ووقاره ألا ترى إلى  
واصف النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وكان يمزج ولا يقول إلا حقا مثل  
قوله عليه أفضل الصلاة والسلام لا الذي سأله أن يحمله على جل فقال له  
لا أملك الأعلى ولدا ناقة أو كما قال عليه السلام فخرج إلى قومه فقال لهم  
سألت النبي صلى الله عليه وسلم أن يحمني على جل فقال لا أملك الأعلى ولدا  
ناقة فقالوا له وهل الجمل الأولد الناقة ومثل قوله عليه السلام للمرأة التي شكت  
زوجها فقال له ما زوجك هو الذي في عينيه بياض فأتت المرأة إلى زوجها  
فوجدته نائما فجعلت تفتح عينيه وتنتظر البياض فاستفاق من نومه وسألهما  
عن سبب ذلك فأخبرته بكلام النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما زوجها أما  
علمت أن كل إنسان في عينيه بياض إلى غير ذلك مما شرعه عليه السلام في هذا  
الباب تخفيفا لآفته ورحمة بهم صلى الله عليه وسلم فهذا هو توقيف بحال  
العلم لا بإقامة ما حسن الملبس بل بحسن السمعة واتباع الرسول صلى الله  
عليه وسلم وقد صنف في ذكر الآداب سلف صالح منهم الإمامان الكبيران أبو  
طالب المكي وأبو حامد الغزالي وغيرهما من كبار الأئمة رضى الله عنهم وانما  
ذكرت نبذاً لما احتاج إليه الوقت في الأمر الظاهر ومن طلب زائداً على ذلك  
فليلقه في كتب الأئمة رضى الله عنهم (ثم نرجع) الآن إلى ما كنا بسبيله حين  
خروج العالم إلى المسجد وتحيته له فاذا فرغ منها وحضرت صلاة الفرض فإن  
صكان العالم مشغولاً بالقاء العلم اذ ذاك فليترك كل ما هو فيه هو وجلسائه  
ويشتغلون به وهذا هو المراد بقول القائل ما هو فرض يترك لفرض فيقال  
هو طلب العلم يترك لاداء الصلاة وما تقدم من حكاية مالك مع ابن وهب  
رحمهم الله تعالى في قوله له ما الذي قلت اليه بأوجب عليك من الذي قلت عنه  
محمول على أنهما لم يكونا في المسجد اذ ذاك فإن كانت الصلاة لها ركوع قبلها  
فإن كانت الصبح صلى ركعتي الفجر وهي من السنن فاذا أراد أن يجعلها ما

فرضا فله ذلك كما تقدم وهو أن يذروها على نفسه عند التأسيس بها فتصير  
 فرضا في سنة وكذلك في غيرها ثم يصل الفرض وقد تقدم ما يفعله فيه من  
 استحضار الإيمان والاحتساب وغير ذلك مما ذكر قبل فاذا فرغ من صلاته  
 ومن الآداب المندوب إليها بعد ما فتيه في النظر فيما يجب تقديمه  
 أو يستحب وفيما يجب تأخيرها أو يستحب ومن هذا الباب يقع كثير من  
 الناس في تقديم ما يجب تأخيرها أو تأخير ما يجب تقديمه فينظر في هذا الوقت  
 المشهود وهو بعد صلاة الصبح وهو الذي يتكلم فيه ما يفعله فيه ما هو الأولى  
 به فيه فية تقدم فعله بالشروع فيه دون غيره قد كان مالك رحمه الله إذا جاء أحد  
 يسأله عن مسألة علم بعد صلاة الصبح وقبل طلوع الشمس يقول يأتي أحدكم  
 في صفة شيطان ويسأل عن مسألة علم انكارا منه رحمه الله الاشتغال بالعلم في  
 ذلك الوقت اقتداء منه بالشافعي السابقين رضي الله عنهم وإثارة له اشتغال  
 ذلك الوقت بالتوجه والعبادة وهذا ينبغي أن يكون محمولا على زمنه لأنهم  
 كانوا راغبين في العلم فاذا طلعت الشمس انتشروا في طلب العلم والتخير وأما  
 اليوم اذا طلعت الشمس انتشروا في أسباب الدنيا والآنهم لما غلبت الفل  
 ان يتركوا ذلك ويأتوا المساجد لتعلم العلم لان العالم الذي يعلم العلم فرض  
 المسئلة انه في المسجد بعد الصبح وسياق اذا كان في المدرسة أو غيرها ان شاء  
 الله تعالى فاذا كان الامر كذلك من أحوالهم المذكورة آنفا فينبغي أن يجب  
 اشتغال هذا الوقت بالكلام في مسائل العلم وآكدها الفقه والكلام في أمر  
 الطهارة والصلاة والمحلال والمحرام وما يجوز وما يكره وما يمنع لعالمهم يسعون  
 ذلك وينتفعون أحكام ربهم عليهم ولعل ذلك يدعوهم الى الاشتغال بالعلم  
 والاصغاء الى فوائد فاته أفضل الاعمال وعهدى من عادة كثير من علماء  
 المغرب ياخذون الدروس بعد صلاة الصبح ويبقى العوام الهم يتعلمون منهم  
 في المساجد أمر دينهم وكان سيدي الشيخ الامام أبو الحسن الزيات رحمه الله  
 أحد شيوخ سيدي أبي محمد رحمه الله ياخذ الدرس في رسالة الشيخ أبي محمد  
 ابن أبي زبير رحمه الله ويأين عبارته ليوصل الى العوام فهم العلم ولا يسمع  
 سؤال طالب من الفقهاء ويقول لهم حتى ياتي درس كتاب التهذيب ان شاء  
 الله تعالى لاني اذا اشتغلت بالبحث معكم فبأي شيء وم هؤلاء المساكين الى

أسبابهم ودكا كينهم فهذه صفة العلماء المرجوع اليهم والمقتدى بهم - م رضى  
الله عنهم لاجرم ان العوام صاروا في دكا كينهم من أعرف الناس بعلم  
ما يحسب اولونه وما يحسب ساجون اليه وتجددهم يبحثون في دكا كينهم ببعضهم مع  
بعض في المسائل حتى ان بعضهم ليوقف بعض الفقهاء في بعض المسائل فاذا  
طلعت الشمس فان كان هو على وضوء فليركع ركعتي الاشراف وتجزى من  
الضحى ان نواها وان اراد ان يجدها فإرضاه فدل كما تقدم وهو - ذاب شرط ان  
يكون فرغ من مجلس العلم عند الاشراف او قبله - وأما ان كان في انسانيته  
فلا يقطع حتى يتم فاذا فرغ منه وهو - لي طهارة فليركع كما سبق  
ثم ينصرف لسبيله فاذا خرج من المسجد فقد تقدمت الآداب في خروجه  
منه - وينضاف الى ذلك ان ينوى سرعة العود الى المسجد لقوله عليه  
السلام سبعة يظاهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله وعدة منهم ورجل قلبه معلق  
بالمسجد اذا خرج منه حتى يعود اليه فاذا ذهب مارا الى بيته فله في رجوعه  
اليه نيات عديدة تارة تكون على الوجوب وتارة تكون على الندب فاما  
الوجوب فهو ان ينوى الرجوع الى الله له ليقوم بالحق الذي لم عليه وأن  
يرشدهم في دينهم ويتفقدوا حوالهم وما يتعاملونه في فرضهم وغيره من الامور  
لانهم من رعيته وهم مسئول عنهم لما ورد دكا - كم راع وكذا - كم مسئول عن  
رعيته

• (فصل) • وينبغي له أيضا ان يحفظ على نفسه من مشي الناس معه ومن  
خلفه ومن وطأ عقبه وتقدمهم نعله وان كانه على احد الضرورة شرعية  
فان هذا كله مئاره من الكبر والتخيل وقوة النفس غالباً وان كان في نفسه  
متواضعا لكان ظاهراً هذه الأفعال تنافي ذلك وتجر الى المذموم الامن رحم  
ربك وكفى به أنه يخالف لسلف رضى الله عنهم أجمعين قال أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب رضى الله عنه أضرمنا على الانسان وطأ عقبه او كما قال  
وطأ العقب هو المشي خلفه

• (فصل) • وقد تقدم ما يجب عليه او يندب له في الطريق حين خروجه  
في فعل مثله في رجوعه

• (فصل) • فاذا بدأ بدخول بيته قال بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله

وبقدم اليمن ويؤخر الشمال كما ورد في خروجه منه بخلاف المسجد وقد ذكر  
فاذا دخل بيته فليسلم على أهله ان كانوا حضورا وان كانوا في غير ذلك الموضع  
فليسلم على نفسه فيقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وينبغي له ان  
يقرأ عند دخوله قل هو الله أحد كلمة لما ورد في ذلك من الثواب الجزيل  
ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو وفيه قول اللهم اني أسألك خير  
الموئج وخير المخرج بسم الله ومجنا وبسم الله خرجنا وعلى الله ربنا توكلنا لما  
جاء فيه أيضا \*

«(فصل)» وينبغي له أن يركع في بيته قبل جلوسه لقوله عليه الصلاة  
والسلام لا تأخذوا بيوتكم قبورا وان شاء جعلها فرضا كما تقدم  
«(فصل)» وينبغي له أن يتفقد أهله بمسائل العلم فيما يحتاجون اليه لانه  
جاء من تعاليم غيرهم طلب الثواب ارشادهم فخاصته ومن تحت نظره آكد  
لأنهم رعيته ومن الخاصة به كما سبق كل راع الحديث في عظيم نصيبهم  
في ابدار تعاليمهم كذا الاشياء في الدين أولا وانفعها وأعظمها فاعلمهم الايمان  
والاسلام ويحدد عليهم علم ذلك وان كانوا قد علموه ويعلمهم الاحسان ويعلمهم  
الوضوء والغسل وصفة تهما والتيم والصلاة وما في ذلك كله من الفرائض  
والسنن والفضائل وكل ما يحتاجون اليه من أمر دينهم إلا أنهم فالأهم سمعت  
سیدی أبا محمد رحمه الله يقول لما ان تأملت قات للزوجة لا تصرف ولا  
تتکامی بكلمة في غيبي الا وتعرضها على حين آتي لاني مسئول عن تصرفك  
كاه كنت مسئولا عن نفسي ليس الا وأنا الآن مسئول عن نفسي وعندك  
فأستل عن عشر ملوات ثم كذلك في جميع المامورات وكل ما أنا مطالب به من  
الفضائل وغيرها حتى بالغ معها بان قال لها ان نقات الكوز من موضع الى  
موضع فاخبريني به قال وذلك خيفة من أن تتصرف في شيء تظن انه لا يترتب  
عليه حكم شرعي وقد يكون ذلك فيه فبقيت تخبرني بكل تصرفها الى ان طال  
عليها ذلك فبقيت تخبرني بما يظهر لها ان في ذكره فائدة وتسكت عن الباقي  
فوجدت نفسي قلقا خيفة أن يكون ما لم يظهر أن لها فيه فائدة قد يكون  
فيه ذلك فبقيت اذا دخلت البيت ينطق الله لي جدار البيت حين أدخل  
فيقول لي جميع تصرفها فأجاس فتعرض علي كل ما تريده مما يظهر لها ان في ذكره

فائدة كما تقدم فاقول لها هل بقي شيء فتقول على ما ظهر لها هو ذلك فاقول  
 لها وفعلت كذا وكذا واذا ذكر لها بقية تصرفها فتقول أوحى به رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كان الباب على مغلقا ولا أجد معي في البيت أحدا وكل  
 ذلك قد فعلته فمن أخبرك بما بقيت بعد ذلك فتحرك بحركة حتى تخبرني  
 (فانظر) رحمك الله تعالى وإيانا كيفية نظركم إلى تخليص ذمهم فهو ولا هم  
 الذين فهموا معنى قوله عليه السلام كلكم راع وكلكم مسئة عن رعيته  
 وهم لو ابه نعمنا الله بهم وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركاتهم بمنه لا رب غيره  
 \* (فصل) ومن آكد الاشياء وأهمها تفقد القراءة اذ ان القراءة على ثلاثة  
 أقسام واجبة وسنة وفضيلة فالواجبة قراءة أم القرآن على كل مصل بجميع  
 حروفها وحركاتها وشرائطها الان من لم يحكم ذلك فصلاته باطلية الا أن يكون  
 ماموما والسنة سورة معها والفضيلة ما زاد على ذلك أعني في غير الفرائض  
 لان أفضاها أطول القيام فيها الا ترى الى حديث ابن عباس رضي الله عنهما  
 حيث قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتح بسورة البقرة ثم آل  
 عمران ثم النساء ثم المسائدة حتى سمعت هذا في ركعة واحدة والله أعلم حيث  
 ركع وحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه حيث كان يقرأ في ركعة  
 الوتر المخرمة كلها وكذلك يفعل في ولده وعبدته وأمتة اللهم الا ان يكون  
 في بعضهم عجمة بحيث لا يقدر على النطق فلا حرج وقد ورد الحديث  
 بالتصريح فيهم انهم يقولون سبحان الله والمجد لله ولا اله الا الله والله أكبر  
 ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ويتعين عليه ان يعلم عبده وأمتة  
 الصلاة والقراءة وما يحتاجان اليه من أمور دينهما كما يجب ذلك عليه في  
 زوجته وولده اذ لا فرق لانهم من رعيته وقد كثرا لجهل عند بعض الناس  
 بهذا المعنى حتى ان بعضهم يرى ان العبد والجارية لا حظ لهما في تعليم ذلك  
 حتى لقد بلغني ان بعضهم يذكر شيئا لو اعتقده لكان كفر الاشك فيه وان لم  
 يعتقده فهو وجهل وصحف وبدعة يجب عليه التوبة منه والاقلاع عنه وهو  
 ما اصططح عليه بعضهم من قواهم ان صلاة العبد وصومه وباقي عبادته كل  
 ذلك لسيدته أو لسيدته وكذلك الامة وهذا لا قائل به من المسلمين أسأل الله  
 العافية عنه وكذلك يعلم ما يخصه من في أنفسهن من معرفة المحكم

في الحيض فمن ذلك أن يعرفهن أن الحيض على ست مراتب أوله أسود ثم  
 حمرة ثم صفرة ثم غبرة ثم كدرة ثم قصة ثم بيضة طمع فتصير جافة فالخمسة الأولى  
 حيض والقصة والجفوف نقاء وكثيرا ما يتساهل اليوم في هذا الباب لقلة  
 سؤالهن ومن يعلمهن فتهن من ترى أن الوطء انما يحرم في القميين الأولين  
 وأما الصفرة والغبرة والكدرة فلا بأس بالوطء فيها عندهم ومنهن من تعتقد  
 أن الوطء انما يمنع في الثلاثة الأيام الأولى وبعدها يجوز الوطء ومنهن من  
 تعتقد أن مدة الحيض سبعة أيام فان رأت الطهر قبل مضيا لم تعتد به  
 واقتطرت تمامها دون غسل وصلاة وصوم ووطء وان زاد عليها اقتسلت  
 وصلت وصامت ووطئت مع وجود الحيض وقد روى الترمذي عن أبي  
 هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أتى حائضا أو امرأة  
 في دبرها أو كاهنسا فقد كفر بما أنزل على محمد انتهى فيستحلون ما حرم الله  
 عليهم بسبب العوائد الرديئة وتغفل الأزواج ثم يعلمن أكثر مدة الحيض  
 وأقلها وما بينهما ويعرفهن ما اذارات الطهر قبل غروب الشمس بقدر خمس  
 ركعات إلى ركعة واحدة وهل يقدر لها قدر زمن الغسل بالترخا أو زمن  
 الركعات وكذا اذارات الطهر قبل طلوع الفجر يارب أربع ركعات إلى ركعة  
 واحدة والصبح إلى أن يبقى لها مقدار ركعة واحدة قبل طلوع الشمس  
 ويحقق لمن الطهر بما إذا يكون لأن النساء يختلفن في هذا فواحدة يكون طهرها  
 بالجفوف وأخرى يكون طهرها بالقصة البيضاء ويعلمن أيضا مواعيد  
 الحيض والنفاس وذلك خمس عشرة فصلا متتالية عشرة متفق عليها عند الجميع  
 وهي منع رفع حدثها من حيضتها وجوب الصلاة صحة فعل الصوم  
 دون وجوبه من المصحف دخول المسجد الاكاف الطواف بالبيت  
 الطلاق في الحيض الوطء في الفرج ومنها خمسة مختلف فيها وهي منع وطئها  
 فيما نحت الأزارع منع وطئها بعد النقاء وقبل الغسل المشهور المنع من ذلك  
 الثالث منع رفع حدث غيرها منع استعمال فضل ما شافقها قرأتها القرآن  
 ظاهرا المشهور الجواز وليحذر من هذه البدعة الهرمة التي تفعل في زماننا  
 هذا وهي أن تقعد المرأة بعد انقطاع دمها فتطالب الصابون في يوم وتغسل  
 ثيابها في الثاني وتغسل في الثالث وتغسل في الثالث بعد ذلك فتقعد مدة بغير صلاة



في ذمتهم ترك تكب ما هو أعظم وهي أنها لا تصل إلا ما أدركته بعد غسلها  
ولا تنقض ما فوته به. إذا انقطع حيفها وقد اختلف العلماء رضوان الله  
عليهم في تارك الصلاة متعمدا وهو قادر على أدائها حتى نزع الوقت هل عليه  
قضاء أم لا سبب الخلاف أنه هل هو مرتد أو مسلم فمن قال أنه مرتد قال لا قضاء  
عليه ويعود إلى الإسلام والمشهور أنه مسلم مرتكب كبيرة عظيمة فيجب  
عليه أن يتوب ويقضى ما ترتب عليه في ذمته ولا تقبل شهادته إلا أن تظهر  
استقامته وكذلك ينهيهم أيضا على ما إذا تمسكوا بالدم وزاد على طاعتها  
واقطع وحكم ذلك المذكور في كتب الفقه وكذلك إن تمسكوا بالدم ولم ينقطع  
وهي المستحاضة ويتعين عليه أن ينهيهم على ما يفعل بعضهم من أنهن إذا  
انقطع الحيض عن أحدهن خرجت إلى الحمام فتغتسل فيه وهي لا تدري  
أحكام الغسل وما يلزمها فيه بل تنظف جسدها وتقتصر عليه فأوملت  
بهذا الغسل لم تصح صلاتها ولا يصل لزوجه وأطؤها إذا نزلت تغتسل به من  
حيضتها الغسل الشرعي لأن النية لم توجد فيه فيجب عليه أن يعلم الحكم  
في ذلك وهو أن تغتسل بنية رفع الحدث من حيضتها أو جنابتها أوهما معا  
فإذا نوت النية المعتبرة فقد صح غسلها واستباححت الصلاة والطهارة وكل  
ما كانت ممنوعة منه في حال حيضها سواء كان ذلك قبل إزالة الوسخ أو بعده  
بخلاف ما يفعله بعضهم من أن الغسل إنما هو بدخول الحمام والتنظف فيه  
من غير نية لمجهلهم بالحكم في ذلك وينهيهم على هذه البدعة التي يفعلها بعض  
النساء بل المحرمة وهي أنهن يعتقدن أن أحدهن لا تطهر حتى تدعى يدها  
في فرجها وتغسل داخله فإن لم تفعل ذلك فلا غسل لها فجرت هذه البدعة  
المحرمة إلى محرم أجمع الناس عليه وهو أنها إذا انقطع حيضها ولم تغتسل وكان  
ذلك قبل طهر الفجر في رمضان فأنها يجب عليها صوم ذلك اليوم وهي لم  
تغتسل فتترك الغسل نهارا محافظة منها على صحة الصوم بسبب أنها تظن  
بإدخال يدها في فرجها فلم تأمنها لم تفعل هذا الفعل المحرم اغتسلت نهارا  
وحصل لها الصلاة والصوم معا على أنها لو اغتسلت نهارا لصح صومها في  
مذهب مالك رحمه الله مع فعلها هذا المحرم الشنيع لأنها لا تغتسل بذلك عنده  
وينتقض به وضوءها دون غسلها لأن مالك رحمه الله لما سئل عن المرأة

تمس فرجها هل عليها وضوء أم لا فقال ان الطهارة عليها الوضوء قبل وما معنى  
الطهارة قال ان تفعل كما يفعل شرار النساء وهي ان تدخل أصبعها معها اه  
وسبب هذا عدم العلم وعدم الفهم لمحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو  
ما رواه البخاري رحمه الله ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم قالت  
يا رسول الله كيف أغتسل من الحيض قال خذي فرصة بمسكة وتوضئي ثلاثا  
ثم ان النبي صلى الله عليه وسلم استحي وأعرض بوجهه أو قال توضئي بها قالت  
عائشة فاخذتها فحذبتها فآخبرتها بما يريد النبي صلى الله عليه وسلم اه وذلك  
ان دم الحيض اسود فمتن له رائحة ففقدته المرأة الرجل فيكون سببا للفراق  
والوضوء مأخوذ من الوضوء يقال وجهه وضى أى حسن تطيف فالمراد  
بالوضوء المذكور في هذا الحديث انما هو تنظيف المحل وتطيبه وصفة  
ما تفعل ان تاخذ شيئا من القطن أو غيره فتجعل عليه شيئا من المسك ولو قبل  
أو غيره من الطيب ان تعذر المسك فترسله معها برفق وتلم عليه بحفاض  
وتتركه حتى تظن ان ما في المحل قد تعلق به ~~هكذا~~ ثلاث مرات وليس هو  
غسل باطن الفرج بالماء كما يزعم ومع ذلك ففيه أذية لها ولزوج لان الماء اذا  
وصل الى باطن الفرج مع الاصابع ارغى المحل وبرده ووسعه لولم يكن فيه  
الا انه مخالف للشرع فكيف مع وجود الضرر والاخلال بالفرض فان الله وانا  
اليه راجعون والسنة في حقها ان تغسل المحل كما تغسله البكر سواء بسواء  
لا تزيد على ذلك ويجب عليه ان يعلم أهله وغيره من من يتعين عليه تعليمهن  
بما أحدثت بعض النساء في هذا الزمان من لها منظر وسمن فتخاف ان صامت  
ان يذهب بعض جمالها أو سمنها فتطرح حيفة من ذلك وهي لا تعلم من أحد  
أمرين اما أن تفعل ذلك استحلالا فتكفر بذلك وان كان ذلك منها على اعتقاد  
التحریم فهي مرتكبة بمعصية كبرى يجب عليها ثلاثة أشياء التوبة والقضاء  
والكفارة وتؤدب ان هتر عليها على ما هو معلوم فيحتاج العالم ان يتبدل لتعليم  
هذه الاحكام للسليبر والصغير والذكر والانثى قال الله تعالى ان المسلمين  
والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الى قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات  
وقال عليه الصلاة والسلام النساء شقائق الرجال فسوى بين الزوج والزوجة  
والولد والعبد والامة في هذه الصفات الجميلة وما زال السلف رضوان الله

فرصة كخرقة  
وزنا ومعنى اه

عليهم على هذا المتهاج نجد أولادهم وعبيدهم وأما هم في غالب أمرهم  
 مشتركين في هذه الفضائل كلها ألا ترى إلى بنت سعيد بن المسيب رضي الله  
 عنهم لما ان دخل بها زوجها وكان من أحد طلبة والدها فلما ان أصبح أخذ  
 رداءه يريد أن يخرج فقالت له زوجته إلى أين تريد فقال إلى مجلس سعيد  
 أتعلم العلم فقالت له اجلس أعلمك علم سعيد وكذلك ما روى عن الامام مالك  
 رحمه الله حين كان يقرأ عليه الموطأ فان نحن القارئ في خوف أو زاد أو نقص  
 تدق ابنته الباب فيقول أبوها للقارئ ارجع فالغلط عليك فيرجع القارئ  
 فيجد الغلط وكذلك ما حكى عن أشهب أنه كان في المدينة على ساكنها أفضل  
 الصلاة والسلام وأنه اشترى خضرة من جارية وكانوا لا يبيعون الخضرة  
 إلا بالخبز فقال لها إذا كان عشية حين يأتيها الخبز فأتيني فاعطيك الثمن فقالت  
 ذلك لا يجوز فقال لها ولم فقالت لأنه يبيع طعام بطعام غير يبيد فسأل عن  
 الجارية فقيل له إنها جارية بنت مالك بن أنس رحمه الله تعالى وعلى هذا  
 الأسلوب كان حالهم وانما عيذت من عيذت تنبها على من عداهم وقد كان في  
 زماننا هذا سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى قرأت عليه زوجته الخصة فحفظتها  
 وكذلك رسالة الشيخ أبي محمد بن أبي زيد رحمه الله ونصف الموطأ للامام مالك  
 رحمه الله تعالى وكذلك ابتناها قريبان منها فإذا كان هذا في زماننا هذا بالاك  
 بزمان السلف رضوان الله عليهم أجمعين والعالم أولى من يحمل أهله ومن  
 يلوذ به على طلب المراتب العلية فيجتهد في ذلك جهده فانهم آكد وعيته  
 وأوجبهم عليه وأولاهم به فيأبهم على ما تقدم ذكره \* \*

• (فصل في آداب الاكل) • ويتحرز من هذه البدعة التي أحدثت وهي ان  
 يكون للرجل طعام خاص به وزبديّة خاصة به وكوز خاص به ألا ترى  
 حديث عائشة رضي الله عنها قالت كنت أشرب من الاناء فيما أخذه رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فيشرب منه فيضع فاه في موضع فياه وهذا شرب من  
 عليه السلام اتغنم أمته بركة بعضهم لبعض وتكون منفعتهم عامة بعضهم  
 لبعض وانظر إلى قوله عليه السلام سؤر المؤمن شفاء فيحرم المسكين هذه  
 البركة بسبب هذه البدعة التي أحدثت وانظر إلى قوله عليه الصلاة  
 والسلام المؤمن يأكل بشهوة عياله انتهى فإذا كان له طعام خاص به فهو

ياكل بشهوة نفسه فكيف بالعالم الذي هو امامهم وقدوتهم وهذه دسيسة  
من دسائس ابليس دسها على المسلمين بواسطة النساء لانهن يجدن السبيل  
الى اطعام الرجل ما يختزن من السحر وغيره لئلا تصان عقابهن ودينهن اذا نهن  
مصائد الشيطان وغيرتهن تحملهن على ذلك فلو كان يشاؤكن في الاكل  
ما وجد ابليس لفتح هذا الباب من سبيل فانظر رحمنا الله واياك الى شين  
البدعة كيف تجر الى محرمات وأقل ما في ذلك ان فاعله متصف بالكبر  
والعالم اولى الناس بالتواضع واتباع السنة والمبادرة اليها وينبغي له ايضا  
ان يقصر من الاكل وحده لما ورد شر الناس من أكل وحده وخرب  
عبده ومنع رفته انتهى اللهم الا أن يكون معذورا في ذلك بسبب حجة  
أو مرض أو صوم أو وصال أو غير ذلك من الاعذار الشرعية وهي كثيرة  
متعددة فقد خرج هذا عن هذا الباب الى باب أرباب الاعذار ومع ذلك فلا  
يخفى من أناه بطعام ان يذيقه منه شيئا وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام  
اذا اتى أحدكم خادمه بطعام فليأوله لقمة أو لقمتين أو أكلة أو كلتين لانه  
ولى علاجه اه وما ذاك الا لقوة باعث الشهوة على الخادم ولا فرق على هذا  
التعليل بين الخادم وغيره من يباشر ذلك أو يراه لان النبي صلى الله عليه وسلم  
نهى عن الاكل والعينان تنظران حتى لو نظر اليه هرا وأكاب فقد جعله العلماء  
داخلا في النهي وينبغي له أن يجلس معه من عمل له الطعام فان لم يجلسه  
فليأوله كما تقدم ويكون ما يأوله من أوله لامن فضائه وينبغي له أن يقصر  
من الاكل واحد قائم على رأسه اذ ذاك فانه من البدع والتشبه بالا عا جم قل  
ان سلم من وجود الكبر وكثير من يفعل اليوم هذا سيما اذا كان الذباب كثيرا  
فبقوم شخص على رؤس الاكابر فينش عليهم ويرقح وهذا من البدع  
فان اضطر الى ذلك فليكن فاعله جالس حتى يسلم من التشبه بالا عا جم ومن  
الخيلاء والكبر ولا فرق بين أن يكون القائم عبده أو أمته أو كائنا من كان  
(فصل) فاذا اراد أن يأكل فلا يخلو اما ان تكون يده نظيفة  
أم لا فان كانت نظيفة فهو بخير في الغسل أو الترك والغسل اولى الى ان التزامه  
اعنى المداومة عليه بدعة فان كان على يده شيء أوحك بدنه أو مس عرقه  
فلا بد من غسلها وقد ورد في الحديث الغسل قبل الطعام ينفي الفقر وبعده

ينفي الالم يعني المجنون وينوي بغسله اتباع السنة وهذا فيها كان له من  
الطعام دسم فان لم يكن فلا بأس بترك الغسل وقد كان أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يتخذون بأقدامهم وفيه منفعة لها وهذا دليل واضح  
على ترفيعهم لنعم الله تعالى اذ أنه لو بقي في اليد شيء من أثر الطعام ما تمندلوا  
بالأقدام يؤيد ذلك أمره عليه الصلاة والسلام بالحق اليد بعد الأكل أو يلعها  
أخاه وقد أخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة رضى الله عنه  
قصعة بقي لعاقها قال فلعقتها فشبعت وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي رحمه  
الله في سراج المريدين له وقد روى ابي عاصم بن أبي أويس عن مالك انه دخل  
على عبد الملك بن صالح يسلم عليه فجلس ساعة ثم دعا بالطعام ودعا بالوضوء  
لغسل يده فقال عبد الملك ابدء واياي عبد الله يغسل فقال مالك ان ايا عبد  
الله لا يغسل يده فاغسل أنت يدك فقال له عبد الملك لم يا ابا عبد الله فقال له  
ليس هو من الأمر الا قول الذي أدركت عليه أهل بلدنا وانما هو من زى الجهم  
وقد بالغنى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يقول اياكم وزى الجهم  
وأموورها وكان عمر بن الخطاب اذا أكل مع يده يظهر قدميه فقال له عبد  
الملك افتري لى تركها يا ابا عبد الله قال اى والله فأعاد عبد الملك الى ذلك افاذا  
حضر الطعام بين يديه فيحتاج فيه الى آداب منها ان يشعر نفسه فينظر فيها  
حضره كم من طالم علوى وسقى خدومه فيه لما قيل ان الرقيق لا يحضر بين  
يدي آكله حتى يخدم فيه ثمانية وستون طالما على ما نقله ابن عطية رحمه الله  
في كتاب التفسير له فاذا أشعر نفسه بذلك فيعلم قدر نعم الله تعالى عليه في احضار  
هذا الرقيق بين يديه فيقدر شكرها بان يعلم ما لله تعالى عليه من النعم وعجزه  
عن شكرها ثم الاكل في نفسه على خمس مراتب واجب ومندوب ومباح  
ومكروه ومحرم فالواجب ما يقيم به صلبه لاداء فرض ربه لان ما لا يتوصل اليه  
الواجب الا به فهو واجب والمندوب ما يعينه على تحصيل النوافل وعلى تعلم  
العلم وغير ذلك من الطاعات والمباح الشيع الشرعى والمكروه ما زاد على  
الشيع قليلا ولم يضر ربه والمحرم البطنة وهو الاكل الكثير المضر للبدن  
ورتبة العالم التخيير بين الاكل المباح والمندوب وقد سبق خدما فاذا  
أراد أن يأكل فليقل عنده بم الله اللهم بارك لنا فيه وينوى مع ذلك اتباع

السنة وينبغي له ان يستغفر قبل التسمية او معها كيفية السجدة الى الله تعالى يا كاه فينوي ان يستعين يا كاه ذلك على طلب العلم لقوله عليه الصلاة والسلام من سلك طريقا يطاب به علمه سهل الله له طريقا الى الجنة اه وبضيف الى ذلك نية الافتقار والحاجة والاضطرار والمسكنة مع نية الوجوب والتدب المتقدي الذي ذكر في التقسيم ونوع من الاعتبار والتعلق بمولاه والشكر والرجوع اليه في اكله وفي تخايفه من آفة اكله فان له ملكا موكلا بالطعام وآخر بالشراب فاذا اخذ لقمة سوغها له الملك ومثله في الشراب فاذا قدر انه يشرق تخلى عنه الملك باذن ربه حتى ينفذ فيه ما قدر عليه فيحتاج ان يعرف قدر نعم الله تعالى عليه في تسوية هذه اللقمة والشربة فلا يف جميع ما يحتاجه من ذلك ويفكر في حاله حين الاكل اذ انه متوقع للموت في كل لقمة وفي كل شربة وكثير من جرى له ذلك الا ترى الى ما جرى في مجلس الحسن البصري رحمه الله حين قال ان الله اذا اراد ان يقتل بالنعم قتل بالنعم ولو كان ما كان او كما قال فقال له رجل ايقول بالزبد فقال نعم فلما ان خرج الرجل من المجلس قال ما تغذي اليوم الا بالزبد حتى اري ما قاله الحسن احدث موت بالزبد فاناخذ عيزا وزيدا وجاء الى بيته فرفع لقمة فاكلها فشرق بها فأتى الله تعالى السلامة عنه وقد قال عليه الصلاة والسلام ان طلب اهل الكتاب للياهلة فامتنعوا والذي نفسي بيده لو فعلوا مات كل واحد منهم بريقه او كما قال فاذا كان الموت متوقعا معه في حال بقاء ريقه فسا بالاك باللقمة او الشربة والموت متوقع معه في حال طلبه للحياة الا ترى ان الاكل والشرب في غالب المحال لا يطالبهم الناس الا للحياة وقد يموت بهما فانفس سبب الحياة يخاف منه الموت وهذا دليل على عظيم قدرة الله تعالى ثم ان الملك الذي يتناول اللقمة والآخر الذي يتناول الشربة وظايفتهما التسوية ليس الا وله ملك آخر وكل بالغذاء فيقسم قوته على البدن فيرسل لكل عضو وجارحة وعرق ما يصلح له ويحمله بعد تصفيته فيعطى اللطيف لطيفا والكتيف كتيفا فقدرته قادر وملاك آخر ياخذ ما لا قوت فيه وهو الغضالة فيرسله للصراخ فلو بقي معه ذلك التفل لما تبه او زاد خروجه على العادة لما تبه فهو عيب دمفة مرض طرحت حاج الى شيء يا كاه والى من يسوغه له والى من

يدفعه عنه فينبغي له بعد أن يتربق الموت عند كل نفس لأن أنفاسه عليه  
 مع دودة قال الله تعالى انما نعدهم عدا قال ابن عباس رضي الله عنه نعد  
 عليهم الأنفاس فتصير كما حكى عن بعضهم انه جاء الى شيخه ابوزره قال قد خات  
 عليه فوجدته يصلي فأدبر في صلاته وقال لي ما حاجتك فاني مشغول فقلت له  
 وما شغلك قال أبادر خروج روعي وقال غيره جئت الى شيخني لاسلم عليه فخرج  
 فسلمت عليه فرأيت في كسائي عقدة فقال ما هذه فقلت أخى فلان اعطاني  
 لوزيات عزم على ان أفطر عليها فقال له وانت تظن انك تعيش الى المغرب  
 والله لا كلمتك بعدها ابدا وكما قال وكما ~~حكى~~ عن بعضهم انه دخل عليه  
 فوجدوه يلتفت يمينا وشمالا فقالوا له ان انت تنافت قال الملك الموت انظر  
 من أي ناحية يأتي اقبح روعي واصالح الانسان ملائكة عديدة فربما تقدم  
 ذكره لحفظه وحراسته والاعتناء به الا ترى انه اذا نام فهو محروس من  
 الخشاش والمجان وغير ذلك وما ذاك الا محراسته بالملائكة الموكلين به وان  
 اراد الله تعالى به امر اخذوا عنه كما تقدم دليل ذلك قوله تعالى له معقبات من  
 بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ومن مستند ابن قانع عن أبي امامة  
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالعبدين  
 وثلاثة ملك يذبون عنه من ذلك بالبربعة أملاك ولو وكل العبد الى  
 نفسه طرفه عين لا خبطة له الشياطين اه فاذا نظر العبد الى هذم المحكم تبين  
 له قدر نعم المولى سبحانه وتعالى عليه اذ ان الملائكة تحفظه في حال الحياة  
 وتحرسه بعد الممات كما ورد في الخبر ان الحفظة تصعد الى الله عز وجل فتقول  
 يا ربنا وكلنا بعبدك فلان وقد مات وانت اعلم او كما قال فان فعل فيقول الله  
 عز وجل انزل الى قبره واعبداني واكتب له ذلك في صحيفته الى يوم القيامة  
 فانظر الى هذه المنة العظيمة والكرم الشامل اللهم لا تحرمنا ذلك يا ذا الفضل  
 العظيم وينبغي له ان يعتبر في حال اكله وكيفية امره فيكون مشغولا بذلك  
 التفكير واذا كان ذلك كذلك فيجب ما قاله بعضهم ان هؤلاء بقي اكلهم اكل  
 المرضي ونومهم نوم العرق فيكون مشغرا نفسه بذلك متهيا في تلك الحالة  
 وغيرها وقد ذكر بعضهم انه يسمى عند كل لقمة وهذا الذي قاله وان كان  
 حذرا فلا اتباع اولي لانه لم يكن من فعل من مضى ولا يسمى عند كل لقمة

اذ ان ذلك بدعة فحسن متبعون لا ممتنعون اللهم اجعلنا من المتبعين وكذلك  
لا يقول بسم الله الرحمن الرحيم لانه لم يرد ذلك وانما ورد بسم الله وان كان ذلك  
حسنا وكذلك ينبغي ان لا يفعل ما قاله بعضهم انه يقول في اول لقمة بسم الله  
وفي الثانية بسم الله الرحمن وفي الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم ثم يسمى بعد ذلك  
في كل لقمة وهذا مثل ما مثل عنه الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى حين  
قيل له كيف تقول في الركوع سبحان ربي العظيم او سبحان ربي العظيم وبحمده  
فقال اما انا فلا أقول وبحمده تحفظا منه على الاتباع ولم يتعرض الى ما زاد  
على ذلك اذ انه ذكر حسن السكن الاتباع لا يفوقه غيره ابدا وينبغي له ان لا  
ياكل وهو قائم او ماش بل حتى يجلس وينبغي له ان يجلس الجالس الى  
الطعام على الهيئة الشرعية وهو ان يقيم ركبته اليمنى ويضع اليسرى من غير  
ان يجلس عليها والهيئة الثانية الشرعية ان يقيمهما معا والهيئة الثالثة  
الشرعية ان يجلس بجلوسه للصلاة واما جلوس المترج والمجالس على ركبتيه  
السكاب راسه على الطعام فهاتان منهي عنهما وانما كره ان يكب راسه لئلا  
يقع شيء من فضلاته في الطعام سيما اذا كان مضطضا فيعافيه هو في نفسه  
وبعافيه غيره سيما ان كانت العمامة كبيرة فيكون ذلك سببا لمنع غيره من  
مديده للمائدة ارحمها وكفى بها آفة الهيتين انه يخالف السنة فيهما وقد  
روى البخاري وابوداود عن ابي بصير رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اما انا فلا آكل متكئا قال الخطابي رحمه الله بحسب اكثر العامة  
ان المتكئ هو المائل المعتمد على احد شقيه لا يعرفون غيره وكان بعضهم يتناول  
هذا الكلام على مذهب الطب ودفع الضرر عن البدن اذ كان معلوم  
ان الاكل مائلا على احد شقيه لا يكاد يلم من ضغط يناله في مجاري طعامه  
ولا يسيغه ولا يسهل نزوله الى معدته قال الخطابي وليس معنى الحديث  
ما ذهبوا اليه وانما المتكئ ههنا هو المعتمد على الوطاء الذي تحتته وكل من  
استوى قاعدا على وطاء فهو متكئ والاتكاء ما خذ من الوكأ وزنه  
الافتعال ومنه المتكئ وهو الذي اوكأه مقدمته رشدها بالقه ود على الوطاء  
الذي تحتته والمعنى اني اذا كنت لم افقد متكئا على الاوطئة والوسائد فعل من  
يريد ان يستكثر من الاطعمة ويتوسع في الالوان وليكن آكل عاقلة وآخذ

العلقة والبلغة  
بوزن الافة  
ما يبلغ به اه



يتقى الامم يعني المجنون وينوي بغسلها اتباع السنة وهذا فيما كان له من  
 الطعام دسم فان لم يكن فلا بأس بترك الغسل وقد كان اصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يتخذون بأقدامهم وفيه منفعة لهم وهذا دليل واضح  
 على ترفيعهم لانهم اتبعوا ما في اليد من اثر الطعام ما اتخذوا  
 بالاقدام يؤيد ذلك امره عليه الصلاة والسلام بالعق اليد بعد الاكل او يلعقها  
 اخاه وقد اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي هريرة رضي الله عنه  
 فصمة بقي لعاقه اقال فلعقتها فشبعت وقد قال القاضي ابو بكر بن العربي رحمه  
 الله في سراج المرادين له وقد روى اسماعيل بن ابي اويس عن مالك انه دخل  
 على عبد الملك بن صالح يسلم عليه فجلس ساعة ثم دعا بالطعام ودعا بالوضوء  
 لغسل يده فقال عبد الملك ابدء واياي عبد الله يغسل فقال مالك ان ايا عبد  
 الله لا يغسل يده فاغسل انت يدك فقال له عبد الملك لم يا ايا عبد الله فقال له  
 ليس هو من الامر الا قول الذي ادركت عليه اهل بلدنا وانما هو من زى الجهم  
 وقد بلغني ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يقول اياكم وزى الجهم  
 وأموورها وكان عمر بن الخطاب اذا أكل مسح يده بظهر قدميه فقال له عبد  
 الملك افتري لي تركه يا ايا عبد الله قال اي والله فاعاد عبد الملك الى ذلك اه فاذا  
 حضر الطعام بين يديه فيحتاج فيه الى آداب منها ان يشعر نفسه فينظر فيها  
 حاضرة كم من عالم علوي وسفلي يخدمه فيه لما قيل ان الرغيف لا يضر بين  
 يدي آكله حتى يخدم فيه ثمانية وستون طالما على ما نقله ابن عطية رحمه الله  
 في كتاب التفسير له فاذا أشعر نفسه بذلك فيعلم قدر نعم الله تعالى عليه في احضار  
 هذا الرغيف بين يديه فيقدر شكرها بان يعلم ما لله تعالى عليه من النعم وعجزه  
 عن شكرها ثم الاكل في نفسه على خمس مراتب واجب ومندوب ومباح  
 ومكروه ومحرم فالواجب ما يفيم به صابه لاداء فرض ربه لان ما لا يتوصل اليه  
 الواجب الا به فهو واجب والمندوب ما يعينه على تحصيل التوافل وعلى تعلم  
 العلم وغير ذلك من الطاعات والمباح الشيع الشرعي والمكروه ما زاد على  
 الشيع قليلا ولم يضر ربه والمحرم الباطنة وهو الاكل الكثير المضر للبدن  
 ورتبة العالم التخخير بين الاكل المباح والمندوب وقد سبق خدمهما فاذا  
 اراد أن يأكل فليقل عندهم الله اللهم بارك لنا فيه وينوي مع ذلك اتباع

يبارك لكم فيه ولم يروى من أكل مع غفوره غفر له وهذا فيه وجهان من  
 الفوائد أحدهما بركة اتباع السنة والثاني كثرة البركة لوجود الملائكة لان  
 البركة تحصل في الطعام اذا حضره واحد من المباركين أو أكل منه فكيف  
 اذا اجتمع جماعة وأكل واحد من الجماعة ملائكة معه فيقدر عدد الجماعة  
 تضاعف الملائكة ووهما أكثر عليه من ليس له ذنوب كانت البركة فيه أكل  
 وينبغي له ان يكون أكله من الطعام ثلث بطنه ولثلاث وللنفس الثالث  
 فهو من الآداب المطلوبة في الشرع الشريف وينبغي له ان يلعق الاناء اذا  
 فرغ الطعام منه لما ذكرنا القصعة تستغفر للاحسب اللهم الا ان يكون قد  
 شبع الشبع الشرعي فانه يترك ذلك الى ان يجوع فيأكلها أو يأتي غيره  
 محتاجا فيأكلها وقد تقدم حديث أبي هريرة في هذا المعنى وينبغي له ان لا  
 يخلى نفسه من ان يلقم زوجته اللقمة واللقمتين وكذلك من حضره من  
 عبيده وامائه وأولاده وخدمته ومن حضره من غيره هؤلاء اصهارا كانوا  
 أوضيوا فإواصدا فإما ان أمكن ذلك فأما لزوجته فلقوله عليه السلام حتى  
 اللقمة يضعها في امرأته فقد حصل له الثواب مع ان وضع اللقمة في في امرأته  
 له فيه السمتان فغيرهما من باب أولى الذي هو مجرد عن ذلك الا الله خالصا  
 وينبغي له ان يحتسب في ذلك كله أعني احضار الطعام والا طعام لقوله عليه  
 الصلاة والسلام اذا اتفق الرجل على امره محتسب فله صدقة ومعلوم  
 بالضرورة ان الواجب فيه الثواب ابتداء لكن لما زاد هذانية الاحتساب  
 جعل له في مقابلة الاحتساب صدقة فان استحضر مع ذلك الايمان كان له في  
 مقابله مغفرة ما تقدم كما مر وينبغي له ان يصغر اللقمة ويكثر المضغ للسنة في  
 ذلك وينبغي له في أول اللقمة ان يبدأ في مضغه باحية اليمن لان تلك هي  
 السنة لقوله عليه الصلاة والسلام الأفيمنوا الأفيمنوا الأفيمنوا وهذا عام  
 في الحركات والسكنات الا ما استثنى على ما تقدم وبعد ذلك يأكل كيف شاء  
 وقد حكى عن بعضهم ان شايبا جاء لزيارته فقدم له شيئا لالاكل فابتدأ الاكل  
 بجهة اليسار فقال له من شيخك فقال له يا سيدي ان باحيت اليمن  
 توجهتني فقال له كل رضى الله عنك وعن ربك ولاجل هذا المعنى يقال  
 ان الشخص اذا ورد يعرف في تصرفه ما هو فان كانت حركاته وسكناته على

السنة عرف انه متبع وان كان على غير ذلك علم انه من العوام ومن هذا الباب قول علي رضي الله عنه لما ان سئل في كم يعرف الشخص قال ان سكت في يومه وان نطق في حينه وما ذاك الا لما ذكر وينبغي له ان لا يأكل الا مما يليه الا ان يكون الاكل مع اهله او هو الذي أنفق عليهم فله ان يجول يده حيث يشاء وكذلك في الفسحة والغمر وماء الاكل وغيره - ثم سواء وينبغي له ان لا يأكل من وسط القصعة ولا أعلاها بل من جانبها على ما تقدم واذا وقعت منه اللقمة أطاقها الاذي وأكلها وينبغي له ان لا يقرن في القرم وما أشبهه لما فيه من مخالفة السنة وينبغي له ان لا يأخذ لقمة حتى يتلع ما قبلها فان أخذها من قبل ذلك من الشره والبسطة وينبغي له ان لا ينظر الى الآكلين الا ان يخاف على أحد منهم ان يؤثر غيره ويترك نفسه بغير شيء فلهذه المصلحة يتغفد من هذه صفته فيأمره بالاكمل وينبغي له ان لا يصوت بالمضغ فان ذلك بدعة ومكر وه كما لا يصوت بمج الماء من المضمضة حين الوضوء فانه بدعة ومكر وه ايضا وينبغي له ان يعلم عدم الزيادة في الاكل لان من رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وقد حكى عن بعضهم ان اصحابه اثنوا على شخص بين يديه مرارا وهو ساكت لا يرد جوابا وسألوه عن سبب سكوته فقال رأيت يرائي في أكله ومن رآه في أكله لا يؤمن عليه ان يرائي في عمله وينبغي له اذا أخذ لقمة لا يرد بعضها الى الخوفة خيفة من اصابة لعابه كما تقدم وينبغي له ان لا يأكل من ألوان الطعام لان ذلك ليس من السنة وان كان جائزا ولا كما قد تقدم ان للمسلم في الاكل رتبة بين قد ذكرناها قبل فاذا كانت الألوان استدعى ذلك الى الزيادة على رتبته لان لكل لون شهوة باعثة غالبان كالعمل الألوان لاجل شهوة عياله أو غيرهم فله ان يجيبهم الى ذلك على غير هذه الصفة وهو ان يعمل لهم في كل يوم لونا واحدا من الطعام فيجمع بين الاتباع وبين شهوة من طلب ذلك منه وقد حكى ان عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أقدم اليه ألوان طعام ففرغ الجميع في مصفة واحدة ثم خلطها ثم بعد ذلك أكل مصفطا منه رضي الله عنه على الاتباع للسنة وينبغي له ان يقابل الاطعمة فيما كل ثقيلا بخفيف ورطبا بيباس وحارا باردا وينبغي ان يقسم الصائم أكله بين الفطر والسحور فيسلم من

الشبيع و يقوى على الصوم وينبغي له ان لا يتابع الشهوات الا ان يكون  
ضعيفا وينبغي له ان لا يسرف في الاكل وعلامته ان يرفع يده وهو يشتهي  
وينبغي له ان لا ينهش البضعة ويردها في القصعة لان كل ذلك مستقدر  
وينبغي له ان يأكل على حائل عن الارض ولا يأكل على هذه الاخونة  
وما أشبهها الا انها من البدع وفيها نوع من الكبر وقد نقل الشيخ المجاهد ابو  
طالب المكي رحمه الله في كتاب القوت له ان أول ما حدث من البدع اربع  
وهي المنخل والخوان والاشنان والشبيع اه اما المنخل فان كان الشيء  
المطعمون باليد أو برحى المساء فلا شك ان المنخل بدعة اذ لا ضرورة تدعو اليه  
الا من باب الترفه وان كان الطحين بالدواب فلا شك ان المنخل يتعين ان  
أصابه شيء من روث الدواب وأما الخوان فلا ضرورة تدعو اليه لان النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يأكل على الارض في بعض الاحيان وفي بعضها  
يأكل على سفرة وفيه تنبيه على ان الخوان من فعل الاعاجم وقد  
نهى عن التشبه بهم وهو على أي صفة كان جنسه من نحاس أو خشب  
أو غيره وقد رأيت بعض المتبعين اذا جاءته زبديته لم يرفع يده عن رقعها  
وحيثذا كل منها ويقول أخاف ان يكون نحو انا لموها على الارض  
فتقع في التشبه بمن تقدم ذكره وأما الاشنان فلا يخلو ان يكون في أرض  
مصر أو غيرها فان كان في غيرها فلا شك انه بدعة لان محوها ليست فيها  
ذرة بل لها رائحة عطرية كالحجاز والعراق وبلاد المغرب وغيرها وان كان في  
ديار مصر فينبغي له ان يتعطف يديه من ذفر محوها وان كان لا يتعين الاشنان  
فيستغنى بغيره ما استطاع تحفظا على السنة فان اضطر الى غسله به فعل  
واقام الشبيع فقد تقدمت مراتب الاكل وهذا كله اذا كان العالم في بيته  
مع أهله فاذا اكل مع الضيف فله زيادة آداب منها ان يخدم الضيف بنفسه  
ان استطاع وينوي بذلك اتباع السنة لان النبي صلى الله عليه وسلم تولى  
أمر أصحاب النجاشي بنفسه الكريمة فقبل له ألا تكفيك فقال خذوا وأصحابي  
فأريد أن أكون كآفتهم فينبغي على هذا ان يتولى بنفسه صب المساء على يد  
الضيف حين غسل يديه ويقدم له ما حضر ويحذر التكلف لانه سبب  
الى التبرم بالضيف وذلك ليس من شيم الكرام بل هو قبيح من الفعل وينبغي

السفرة جيد  
يفرش على  
الارض اه

إذا حضر من دعي أن يقدم لهم ما عنده مجهول ولا يبطئ لئلا تكثر وينبغي أن لا يتغير المدعو على الداعي انما يأكل ما حضر وينبغي أن تغير المدعو أن لا يتشطط اللهم إلا أن يعلم أنه ليس في ذلك تكليف ويدخل السرور على من غيره والتكليف هو أن يأخذ عليه شيئاً بالدين وليس له جهة يعوّن منها أو يكون الذي يأخذ منه الدين متكرهاً لا يبذل له أو يكون المتدين يصعب عليه أن يبذل وجهه في أخذ الدين فهذا وما أشبهه هو التكليف الممتنع وأما أن كان الذي يؤخذ منه الدين يسر بذلك ولا آخر يدخل عليه السرور مع كون الوفاء يتيسر عليه فهذا ليس من التكليف في شيء وما أعزّه إذا كان لله خاصاً بل هذا النوع موقوف في زمانه لا مكانه وينبغي للدعوى أن لا يبطئ من الطعام لأحد شيئاً لا بإذن صاحب المنزل وينبغي له أن يحذر عما يفعله به من لا خير فيه من أنهم يأخذون بعض ما تيسر لهم أخذه فبيعه لسونه ويحبوا لونه فتحتم حتى إذا رجعوا والخائبونهم أخرجه وهذا من باب السرقة وأكل أموال الناس بالباطل وينبغي إذا حضر من دعي وأحضر الطعام فلا ينتظر من غاب وينبغي له أن يحضر ما أمكنه من الطعام من غير أن يجهف بأهله وإن كانت ألواناً الضيف له حكم آخر غير حكم أهل البيت إذا نزل أهل البيت يمكنهم أن يأكلوا الألوان في عدة أيام بخلاف الضيوف فقد لا يقبلون ولأنه قد تكون شهوة بعض الضيوف في لون وآخر شهوته في آخر فإذا كانت الألوان لهذا الغرض فهو صحيح وله في ذلك خiril الثواب لأن في ذلك إدخال السرور على الجميع وفي إدخال السرور على المسلمين ما قد علم وقد كان بعض السائق إذا جاءه الأضياف يقدم لهم في وقت واحد مائة ومائة مائة شهرراً ونحوه فيقال له في ذلك قيمة قول قد ورد أن قيمة الضيف لأحد باب على المرء فيه أفه كان لا يأكل إلا فضلة الضيوف لأجل ذلك وينبغي أن يروح عليهم صاحب البيت أو من يوفيه مقامه وكذلك ينش ولا يفعل ذلك قائماً لأنه من زى الأعاجم وقد تقدم ما فيه من الكراهة وينبغي أن يدخل عليهم وهم يأكلون أن لا يسلم عليهم لما قاله علماء نازحة الله عليهم أن أربعة لا يسلم عليهم فإن سلم عليهم أحد فلا يستحق جواباً إلا كلى والمجالس محاجة الإنسان والمؤذن والمأوى وزاد بعض الناس قارئ القرآن وينبغي لصاحب البيت أو من يقمه

مقامه أن يبدأ بالاكل ايئاسا للضيوف فيؤاكلهم ولا يمين في الاكل حتى اذا  
شبع الاضياف أو قاربوا حينئذ يأكل بانسراح ويعزم عليهم بالاكل خوفا من  
أن يكون بقي بهضم بدون شبع وقد كان بمدينة قاس رجل من التجار  
فكان يعمل الطعام الشهى في بيته ويجمع الفقراء فيصب الماء على أيديهم  
حين غسلها ويقدم لهم الطعام فاذا شبعوا قعدوا كل ويسألهم ان يأكلوا معه  
وبقوله لهم اشبعوا نفسي هذا الطعام فجاءت كفارة شهوته ان تأكله  
قبلي فاذا فرغ من غسل أيديهم وقف لهم على الباب ودفع لكل واحد منهم  
شيئا من الفضة وينبغي له أن يقدم الخبز قبل الادم ثم ياتي بالادم بعده  
وينبغي له ان تكون نفسه غير متطامعة لشيء يبقى بعد الاضياف لانه ليس من  
شيم الناس وينبغي له أن لا يحفف طعاما للخاصين وليس عنده لانه قد  
يدخل التشويش بذلك على بعضهم وينبغي للدعوان ان كان عنده الخبز  
بالدعوة ان يصبح مفطرا فهو أفضل وذلك فقهه حال فاذا حضر المدعو ولم  
يتقدم عنده الخبز وكان صائما فلا يدع وينبغي للدعوان ان لا يستحق مرادعي اليه  
وان قل لما ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لو دعيت الى  
كراع لا تجبت ولو اهدي الى ذراع لقيت وينبغي له ان يتفقد الضيف في  
أثناء أكله ويجعل خيار الطعام بين يديه ولا يجوجه ان يتأيده اليه لانه قد  
يستحي من ذلك اللهم الا ان يكون الضيف فيه من الادلال ما يجعله على ذلك  
فلا بأس بتركه وقد روى ان الحسن البصري وفرق دارهما الله تعالى حضرا  
على طعام فكان فرقته لقط الباب من الارض وبأكله ولا بأس كل من  
الصحة شيئا وكان الحسن ينتظر الى أطيب الطعام فبأكله فلما ان خرج جاء  
انسان من الحاضرين الى فرقته فسأله عن سبب ما رأى منه فقَالَ له أغتيم  
بركة سؤر الانخوان ولا أكرم نعمة الله تعالى لاني ان لم ألتقط ذلك قد يقع على  
الارض فتدوسه الاقدام ثم راح الى الحسن فسأله كما سال فرقته فقال له  
الحسن رضى الله عنه اني ما أجبتك حين دعاني الا لدخول السرور عليه  
وكيفما اباغت في الاكل وتناولت أطيب الطعام الذي انتخبه ففقه ادخال  
السرور عليه أكثر فينبغي له ان يتفقد من كان حاله كحال فرقته في أكله  
فيؤكده عليه ومن كان حاله كحال الحسن في ذلك فيسربه ويشكره على ذلك

وينبغي اذا حضر الخبز بين يدي الجماعة فلا ينظرون غيره من الادم لان فيه  
 عدم احترام الخبز واحترامه مطلوب في الشرع الشريف فان كان الخبز  
 كثيرا ابقاه على حاله وان كان قليلا كسره وان كسره مع كثرة فلا بأس به  
 لان فيه ستر على الاكلين كل ذلك واسع ونكسر الخبز بالسكين بدعة  
 مكرومة وفيه افتراء على محرمة الخبز وكذلك لا يعض في الخبز حين الاكل  
 ولا ينهشه من خلاف اللحم لان السنة المحمدية قد فرقت بين ما جعلت العضم  
 والنهش في اللحم من الخبز وبعض الناس يتساهلون في هذه الامور  
 فيقطعون اللحم بالسكين اذا ارادوا اكله ومثله الخبز ولا ضرورة تدعو الى  
 ذلك ويحذر ان يفعل ما اعتاده بعض الناس في هذا الزمان وهو انه اذا  
 كسر الخبز يجعل الناحية المكسورة من جهة الاكلين وكذلك ان جعله  
 للاحية الزبدي فان تعدد ذلك بدعة بل يضع الخبز كيف تيسر ولا اجتماع  
 عليه ولا ينفخ في الطعام ولا في الشراب لان ذلك منتهى عنه مع ان لا يامن من  
 ان يخرج شيء من ريقه فيكون ذلك بصاقا فيه وهو مستقدر وفيه امتحان له  
 وكذلك لا يتناول اللقمة بشماله لما ورد ان الشيطان ياكل بشماله ويشرب  
 بيمينه والمؤمنون يراهم ذلك وينبغي ان ياكل بثلاثة اصابع من يده  
 اليمين وهي المسبحة والايهام والوسطى الا ان يكون ثريدا وما اشبهه فباكل  
 بالخمسة منها كذلك نقل عن السامع الماضي رضي الله عنهم اجمعين ومضى  
 عنهم رضي الله عنهم انهم كانوا يبدون باكل اللحم قبل الطعام ولا ياكل  
 مضطجعا الا الشئ الخفيف كالبقل وغيره ما روي عن علي بن ابي طالب رضي  
 الله عنه انه تناول تمرات وهو مضطجع وكذلك لا يشرب وهو مضطجع الا من  
 ضرورة خيفة ان يجري عليه شيء في شربه واستحب بعضهم ان لا يخلى المائدة  
 من شئ احضر بقل او غيره قال بعض الناس فيه انه ينبغي الجماع او الشياطين  
 او كما قال فاذا حضر الطعام فلا يجعل عليه الخبز خيفة ان يتأثرت به وكذلك  
 لا يخرج الطعام ويحمله على الخبز الا ان يكون ياكل ذلك الخبز فان كان ما  
 لا يتأثر فلا يجعل الخبز عليه احترامه الا ان يكون ياكل كما تقدم واجد ان  
 يمسح يده في الخبز فان فيه امتحانا له وينبغي له ان لا يخلى اضياعه من شئ ملو  
 وان قل بل هو اكد من الوان الطعام فلو اطعمهم لونا واحدا مع شئ ملو

بعد كان اولى من عمل الالوان وليس فيها شئ حلوفان جهه ما فيها حبذا  
وينبغي له ان كانت الوانا وقدم لهم بعضها وقد بقي بعضها ان يخبرهم بانه قد بقي  
هذه من الالوان كذا وكذا حتى لا يكتفوا من الاول وقد يكون فيهم من لو علم  
بالطعام الثاني لا تنتظره فاذا لم يعلم به واتى به وجده على كفاية من الاول  
فيحرمه شهوته ويحرم نفسه من سروره باكل المدعو فيكون قد نجس نفسه  
حظها او كذلك يخبرهم بالمحلاوة ان كان ما حضره مع الطعام وكذلك الفاكهة  
والنقل وغير ذلك وينبغي ان كانت الوانا ان يقدم خفيفها قبل ثقلها  
فاذا فرغ من الاكل التقط ما سقط من اللبالب وينبغي للاضياف ان يتركوا  
فضلة من الطعام وان قل امثلة اللسنة وقد تكون لاهل البيت نية صالحة  
في بقية سوره ويقدم لهم ما يغسلون به ايديهم فية ولى ذلك بنفسه كما فعل  
قبل الاكل وينبغي ان يبدأ بالغسل افضاهم ثم يدور على الآخرين من يصب  
عليهم الماء للغسل وينبغي ان يكون صاحب المنزل آخرهم غسل يد  
وان يكون الذي يصب عليهم الماء للغسل وينبغي ان لا يبصق احد  
في الماء ولا يغسل بالاشنان ولا بالتراب فاذا غسلوا بالماء مسحوا ايديهم بعد  
الغسل ياخص اقداءهم ان كانت خفيفة او بخزقة صوف معدة لذلك او ما  
يقوم مقامها من شئ خشن عدا المحرم شرعا ليزيلوا بذلك بقية الدسم عن  
ايديهم محاسنة على النظافة الشرعية وانما منع من الغسل بالاشنان  
والتراب خيفة ان يكون في الجماعة من يريد ان يشرب هذا الماء اذ ان شربه  
شفاء وما زال السلف على ذلك لان الغسل بالاشنان والتراب يحرم بركة ذلك  
له واغيره الا ان يشربه على ذلك المحالة فيدخل في جوفه التراب والاشنان  
والبصاق وهذا فيه ما فيه فان لم يكن في الجماعة من يظن به انه يشرب هذا  
الماء فيغسل بماء من تراب وغيره والغسل بالاشنان لا يفعله الامع تعذر  
غيره كما تقدم وقد نقل عن كثير من هذه الطائفة انهم كانوا يستشفون بهذا  
الماء ويتشاحون عليه ويتنفسون فيه حتى انهم يقيمون النداء عليه  
ويديعونه باليمن والكثير حتى يحصل لهم بركة ذلك اغتناما منهم للبركة  
الآتية الى ما وقع في قصة هرقل لما ان سأل عن اصحاب النبي صلى الله عليه  
وسلم كيف حالهم في تصرفهم معه فاخبر انهم يتبركون بالماء الذي يتوضأ به



و يبصافه وماشا كاهما فاستدل بذلك على صحة نبوته عليه الصلاة والسلام  
وكذلك المتبوعون له باحسان الى يوم الدين هذه البركة حاصلة لهم وان كانت  
ليست مثلها ~~لك~~ بركة الاتباع له صلى الله عليه وسلم والمحافظة على ذلك  
ورثوا منها اوفر نصيب (وقد) وقع عندنا بمدينة فاس ان القاضي الاعظم بها  
وكان يعرف بابن المغيرة وكان من الفقههاء والصلحاء الكبار مرض مرضا شديدا  
الى ان اشرف منه على الموت وكان بالبلد طبيب حاذق في وقته عارف بالطب  
فايس منه وقال لهم اتركوه يا كل كل ماشاء واختار فانه لا بقاء له على مقتضى  
ما استدل به من الصنعة فأرسلت زوجته القاضي الى الشيخ الجليل ابي عثمان  
الورسكي الى فآخبرته بما جرى من الطبيب فأخذ الشيخ الماء وتوضأ في اناء ثم  
أرسل بماء وضوئه الى زوجة القاضي وقال لها سقيه هذا الماء فسقته ذلك  
ثم بقي ساعة ثم قام يريد قضاء حاجة الانسان فأتى له باناء فقضى حاجته فيه  
فوجدت فيه كبة عظيمة سوداء فتعجب كل من رآها فأرسلت زوجة القاضي  
الى الطبيب الذي ماشك انه يموت كما تقدم فأرته ما خرج منه فتعجب من ذلك  
عجبا شديدا وقال هذا أمر الهى ولا يقدر على هذا الا الله تعالى فاما البشر  
فلا يقدر ان يخرج من امان فؤاده وهذا الذي لو بقي معه لقتله وأما  
الآن فلا خوف عليه (فانظر) رحمتك الله تعالى الى هذه البركة  
كيف هي باقية في المتبع له صلى الله عليه وسلم وهذه العصابة فيهم من أظهره  
الإيمان الى فهو معروف ومنهم من أخفاه فلا يعرف فيقتنم بركة الجميع وينبغي  
له ان ينبيه من حضره وغيرهم على ما يفعل اليوم من هذه البدعة بل المحرم  
للسرف والمخبة لادوهى ما يفعله بعض الناس من غسل الايدي بماء الورد  
وتنشيفها بالاناديل والفوار المحرير وقد تدمر ان وظيفة العالم في التغيير  
الكلام باللسان فيبث حكم الله تعالى لعباده اذا قدر بشرطه وينبغي ان لا  
ياكل أحد حتى يحضر الماء فان الاكل بغير حضوره بدعة اذ ان ذلك خلاف  
السنة وفيه خطر لانه قد يشرق باللامعة فلا يجد ما يسيغها به فيسكنون قد  
تسبب في هلاك نفسه وينبغي له اذا فرغ من أكله ان يشرب وخرج ولا يلبث ولا  
يتحدث بعد غمام الطعام وينبغي له ان لا يستعمل برقع السفر لوجوه أربعة  
الاول بسط الجماعة بزيادة الانس لهم الثاني لعل أن يأتي وارء فيحصل

من حضر بركته أو أجره أوهما معا الثالث لما ورد أن الملائكة تستغفر  
 لهم ما دام المأكل بين أيديهم وهذا طام ولو فرغوا من الأكل فترك لأجل  
 ذلك الرابع أن في تركها التشبه بالكرام والتشبه بالكرام فلاح ويتبع  
 لهم أن يمثلوا السنة بعد فراغهم من الأكل في ذلك بقولهم الحمد لله اللهم أبد لنا  
 خير مما كان إلا أن يكون لنا السنة أن يقال فيه الحمد لله اللهم زدنا منه وكان  
 سيدي أبو محمد رحمه الله يقول الحكمة في ذلك والله أعلم طلب الزيادة من  
 الفطرة أعني فطرة الإسلام التي قبض عليها عليه الصلاة والسلام حين أتى له  
 بطشتين أحدهما مملوء لبنا والآخر خرا أقبض عليه الصلاة والسلام على  
 طشت اللبن فوقع النداء قبض محمد على الفطرة فهو عليه السلام يستزيد منها  
 فلو جئناه على ظاهره لوقع الاشكال ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام خبر أن  
 تسير معه جبال تهامة ذهباً وفضة تسير أسيره وتقف لوقوفه على فكيف  
 يطالب الزيادة من هذا الشيء اليسير فدل على أن المراد ما تقدم ذكره وقيل  
 غير ذلك الثاني أن يقول الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير  
 حول مني ولا قوة الثالث أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا  
 وآوانا وجعلنا مسلمين إلى غير ذلك مما ورد فأى ذلك قال فقدا مثل السنة وأن  
 أتى بالجميع فيا حبذا ويزيد الضيف مارواه أبو داود في سنته من حديث  
 أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إلى سعد بن عبادته فجاء بخبز  
 وزيت فأكل ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم أفطر عندكم الصائمون وأكل  
 طعامكم الأبرار وصات عليكم الملائكة اه زاد بعضهم وذكرهم الله فيمن عنده  
 ويتبعي له أن لا يجهل بشرب الماء لأنه مضر بالبدن على مقتضى صناعة الطب  
 سيما إذا كان الطعام سخناً فإنه يخثر الغم ويتلف الأسنان ويقبح الطعام  
 وينزله من المعدة قبل أن يتفجع وذلك ضرر كبير إلى غير ذلك فإذا شرب شيئاً  
 نوى به ما تقدم من النيات في الأكل ثم يسمى الله تعالى وهو أن يقول بسم الله  
 فقط وقوله تقدم المحكم إذا قال الرحمن الرحيم متصلاً بقوله بسم الله عند الأكل  
 ففي الشرب هذا كذلك إلا أنه في الأكل لا يسمى عند كل لقمة وفي الشرب يسمى  
 عند كل واحدة من المرات الثلاث والفرق بين التسمية عند الأكل والشرب  
 اتساع السنة فإن السنة فرقت بينهما فجعلت التسمية في أول الأكل مرة

هذا والاول  
 من أقسام التقخير  
 الآتية بعده  
 بأساطير في قوله  
 الثاني أن يقول  
 الخ اه

والحمد في آخره كما سبق وجعلت في الشرب ان يقول بسم الله ويمص الماء مما  
 ثم يقطع ويحمد الله تعالى ثم يسمي ثم يشرب الثانية ثم يحمد الله عقبها ثم يسمي  
 ثم يشرب حتى يروي ثم يحمد الله فيه هذه ثلاث مرات متواليات ويدرج شرب  
 الماء فتكون الاولى هي الاقل والثانية أكثر منها والثالثة يبالغ بها  
 كفايته وحكمة ذلك ان لبناً طالقاً بوضع ارقية لطيفة فاذا جاء الماء دفعة  
 واحدة قطعه وقد يموت بسببه فيؤنس الاولى بالشيء القليل كما تقدم وقد ورد  
 فيمن شرب الماء على هذه الصفة ان الماء يسبح في جوفه ما بقي في جوفه فيبقى  
 في عبادة وان كان نائماً أو غافلاً قال الامام أبو سليمان الخطابي رحمه الله في  
 شرحه لما لمسنن أبي داود رحمه الله وأما نهيه عن الشرب نفساً واحداً فانه من  
 تأديب وذلك انه اذا جرعه جرعا واستوفى ربه منه نفساً واحداً تكاثرا الماء في  
 موارد خلقه وأثقل معدته وقد روى ان الجاد من العرب الجاد وجع  
 الكبد وهو اذا قطع شربه في انفس ثلاثة كان أنفع لربه وأخف لعدته  
 واحسن في الادب وأبعد من فعل ذي الشر أهله وما تقدم ذكره هو في شرب  
 الماء وأما الذين فيهم عباد من غير تحديد ويسمى الله تعالى في أوله ويحمد الله في  
 آخره كما سبق في الامام وغيرهما من الاشربة هو مخير فيما بين العب والمص  
 ويجهز بالتسمية ويسمى بالحمد وحكمة ذلك انه يجهز بالتسمية لينبهم عليها  
 وعلى الاخذ في الاكل بخلاف الحمد يجهز فانه قد يكون في الجماعة من لم  
 يكتم بعد وأما في شرب المسافر شاه جهر وان شاه أسرا لكل العالم الجهر  
 في حقه أولى ليقته يد به وينبغي للجماعة ان لا يرفع أحدهم يده قبل  
 أصحابه وكذلك لا يحمد جهرًا كما تقدم اذ في ذلك تنمير لهم عما هم بصدد  
 ويكره ان يتنفس في الاناء لوجهين أحدهما ما ورد من نهى الشارع  
 عليه السلام عن ذلك وكفى به والله في خشية ان يتعلق بالاناء رائحة كريهة  
 فيتأذى بها الشارب وله ان يشرب قائماً كحديث علي بن أبي طالب رضي  
 الله عنه انه أتى له باناء فيه ماء فشرب قائماً ثم قال ان أحدكم يكره ان يشرب  
 قائماً وقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يشرب وهو قائم وينبغي  
 ان كان في كوزة ان لا يشرب منها لانه موضع اجفاس الوسخ وقد نص  
 علماؤنا رحمه الله عليهم على كراهة ذلك وينبغي ان لا يشرب من ناحية أذن

الأكوز الساوردان الشيطان يشرب منها وينبغي ان يبدأ في السقي بأفضلهم  
ثم يدور على عينه وليحذر من هذه البدعة التي يفعلها بعضهم من انه اذا  
شرب بعض من يحترقونه قام والله حتى يفرغ من شربه فينحنون له ويقبلون  
أيديهم وبعضهم يقومون عند فراغه من الشرب ويقبلون ما تقدم  
ذكره وبعضهم يقومون نصف قومة أو أقل منها أو أكثر مع الإشارة  
الى الارض بالتي قبيل وقولهم صحة وذلك كله من محدثات الامور وفيه التشبه  
بالأماجم وبعضهم لا يفعل شيئا من ذلك ~~وامكنه~~ يقول ان يفرغ من  
الشرب صحة وهذا اللفظ وان كان دعاء حسنا فافتخاذه عادة عند الشرب بدعة  
(فان قيل) ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لام ايمن لسان شربت بوله عليه  
الصلاة والسلام صحة يا أم ايمن ان تلج النار بطنك (فهذا) ليس فيه حجة  
لانه لم يكن ثم ما يشرب وانما هو البول وهو اذا شرب عاديا ضرر فقل عليه  
السلام صحة لينفي عنها ما توقعه مما جرت به العادة من بول غيره عليه  
السلام فتضمن ذلك دعاء واخبارا وذلك بخلاف شرب الماء ويدل على ذلك  
انه لم يقل عنه عليه السلام هذا اللفظ في غيره هذا الموطن ولا عن احده من  
أصحابه ولا عن احده من السلف الماضين رضي الله عنهم أجمعين فلم يبق الا  
ان يكون بدعة وليحذر من الشرب من فم السقاء للوجوه التي ذكرها العلماء  
وينبغي ان يكمل الاكاديب معهم حتى يحوز فضيلة الاتباع والسبق فيقدم  
لهم نعالهم عند خروجهم ويمشي معهم خطوات اتوابعهم وقد ورد ثلاث  
محقرات أجبرهن كبير صب الماء على يداخيك حتى يغسلها وتقدم نعله اذا  
خرج وامسك الدابة له حتى يركبها فيحصل له في هذا الخير العظيم  
فيكون متصفا بالاتباع مع حصول التواضع لله تعالى وادخال السرور على  
الاخوان وهذه من اكمل المحالات (هذا) حال العالم مع الضيف وبقي  
الكلام فيما اذا دعى العالم الى دعوة فلا ينبغي له ان يسارع الى الدعوات  
كاهاما خلا دعوة النكاح فار الاجابة واجبة عليه ما لم يكن ثم منكر بين وهو  
في الاكل بالخيار ان شاء كل وان شاء لم يأكل فان اهدى له طعام فليمنظر في  
ذلك بلسان العلم والورع فليسان العلم معروف وكذلك الورع والورع أعلى  
وهو مخير في أيهما يسلك وله في العلم سعة ان شق عليه الورع وينظر في

سبب صاحب الطعام فان كان مستورا بلسان العلم عمل على ذلك وان كان  
مخالفًا قام عليه بسطوة الشرع الشريف فزجره وأخبره بما فيه إلا أن  
يكون ثم مانع شرعي فبطلت له في الجواب وينبغي له أن يتحفظ من  
هذه العادة المذمومة التي أحدثت وهي أن يهدي أحد الأقارب والتجار  
طعاما فلا يمكن المهدي اليه أن يرد الوعاء فارغا حتى يرد به طعام وكذلك  
المهدي أن يرجع اليه الوعاء فارغا وجد على فاعل ذلك وكان سببا لترك  
المهاداة بينهم وأولسان العلم يمنع من ذلك كله لأنه يدخله بيع الطعام بالطعام  
غير يبيد ويدخله أيضا بيع الطعام بالطعام متفاضلا ويدخله النجاسة  
(فان قال قائل) ليس هذا من باب البياعات وإنما هو من الهدايا وقد  
سوي في ذلك (فالجواب) ان هذا من علم لوعشوا فيه على مقتضى الهدايا  
الشرعية لكنهم يفعلون ضد ذلك لطائفة العوض فان الدافع يتشوف له  
والمدفوع اليه يحرص على المكافأة فخرج بالاشاحة من باب الهدايا الى باب  
البياعات واذا كان ذلك كذلك فيعتبر فيه ما تقدم ذكره والعالم أولى من  
ينبه على هذه المعاني بفعله وقوله \*

« (فصل في عيادة المريض) » وينبغي له أن يتحرز في نفسه بالفعل وفي غيره  
بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عيادة المريض وهي انه لا يعادى  
يوم السبت وذلك مخالف للسنة وذكر بعضهم ان أصل هذه البدعة ان  
يهوديا كان طبيبا للملك من الملوك فرض الملك مرضا شديدا وكان اليهودي  
لا يفارق عيده فجاء يوم الجمعة وأراد اليهودي ان يمضي الى سبته فنهه الملك فها  
قدرا اليهودي ان يستحل سبته وخاف على نفسه سفك دمه فقال له اليهودي  
ان المريض لا يدخل عليه يوم السبت فتركه الملك ومضى لسبته ثم شاعت  
بعد ذلك هذه البدعة وصار كثير من الناس يعتمدونها حتى اني رأيت بعض  
الفضلاء ممن ينسب الى العلم والصلاح ينسبها الى السنة ويستدل بزعمه على  
ذلك بان النبي صلى الله عليه وسلم زار القبر يوم السبت فأخذ من هذا  
بزعمه ان في عيادة المريض يوم السبت تفاسد الى موت المريض وليس  
هذا من باب التفاؤل في شيء بل هو من باب التشاؤم والطيرة المنهي عنها  
والمسلمون يرواه من ذلك وينبغي له ان يتحفظ في نفسه بالفعل وفي غيره

بالقول من هذه البدعة التي أحدثت في عبادة المريض أيضا وهي ان من  
 صام ريضا لا بد ان يأتي معه بشئ فان لم يفعل والواقع الكلام فيه بما  
 لا ينبغي ولم ترد السنة بذلك بل المطلوب العبادة ليس الا فان كان معه شئ  
 فهو من باب الهدايا والصدقات وقد تقدم ذلك في هدايا الاقارب والمجيران  
 في الطعام وسياق في تمام البيان في ذلك ان شاء الله تعالى (ثم انظر) رحمه الله  
 واياك الى هذه البدعة كيف جرت الى ترك شعيرة من شعائر الاسلام فتجد  
 بعضهم اذا اشتكى صاحبه ولم يكن عنده شئ يدخل به عليه ترك عبادته وربما  
 كان سيدا لا قطيعة نعوذ بالله من المعنى والاضلال (هذا) حال العالم في مناولة  
 غذائه مع اهله واصيافه وغير ذلك (ثم نرجع) الى ذكر بقية تصرفه في بيته  
 فينبغي له او يجب عليه ان يحفظ من بدعة هذه الاسامي التي أحدثها النساء  
 وقد تقدم في نعوت الرجال ما أغنى عن ذكره وقد ذكر ذلك الشيخ الامام  
 الجليل المحافظ القدوة المعروف بالنووي رحمه الله تعالى وأعظم القول  
 فيه فكفي غيره مؤنة ذلك فن اراده فليأتمسه في كتابه اكن بقي في ذلك شئ وهو  
 ان هذه النعوت تتردد بين امرين أحدهما شنيع قبيح وهو النعت بست  
 الخاق وست الاسلام وست المحكام وست القضاة وست العلماء وست الفقهاء  
 وست الناس وست النساء وست الكل وما أشبه ذلك ألا ترى انه  
 يدخل تحت هموم ذلك الانبياء والرسل والعلماء والصالحين وغير ذلك من  
 الاخبار وان كان المسمى بذلك والمتلفظ به لا يعتقدون دخول من تقدم  
 ذكرهم تحت العموم واذا لم يعتقدوا ذلك فهو وتعمد كذب محض بلا ضرورة  
 مع ما فيه من الكبر والفخر والتزكية والثناء والتعظيم والتشبه بالا عايجهم وأما  
 ما سواها كست العراق وست اليمن وما أشبه ذلك فهو من باب التزكية  
 والتعظيم وقد تقدم وكذلك تسميتهم بام فلان الدين وفلان الدين فهو من  
 باب التزكية وقد تقدم في باب نعوت الرجال لكن نحتاج الى زيادة بيان فيما  
 نحن بسبيله فن ذلك ان ارواج النبي صلى الله عليه وسلم لا لا في أننى الله تعالى  
 عليهم في كتابه العزيز وعظم فيه قدره بقوله تعالى يا نساء النبي لستن  
 كأحد من النساء الآية مع قوله عز وجل ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير  
 له عند ربه ذلك ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب ومعلوم

مطلب  
 بقية الكلام  
 على تصرف  
 العالم في بيته  
 اه

بإضرورة القطعية التي لا يشك فيها ولا يرتاب أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أعظم من يبادر إلى تعظيم المحرمات والشعائر ومع ذلك لم يسم واحد من  
 نسائه الطاهرات رضى الله عنهن بشئ من هذه النعوت المحمدة وكفى بها  
 ألا ترى إلى قوله عليه الصلاة والسلام في حق ابنته الطاهرة التي قال في  
 حقها فاطمة بضعة مني فإذا كانت بضعة منه صلى الله عليه وسلم فأنها منك  
 بها منزلة رفيعة فيجب تعظيمها ما أمكن ثم إنه عليه الصلاة والسلام لم يزد على  
 اسمها الموم شيئا وواجب الاعتقاد بأنه صلى الله عليه وسلم وفي لها حقها  
 ولكل ذي حق حقه وكرم بالزيادة على ذلك فلو كانت الزيادة على الاسم  
 المعلوم لمن فيها شئ قام من الخيرية لم يتركها عليه الصلاة والسلام وإنما الجواز  
 ولو مرة واحدة لتعظيمه صلى الله عليه وسلم للشعائر وقد تقدم أن طابعهن  
 من الشعائر لو كانت هذه النعوت من باب المباح أعني أنها لو كانت سالمة من  
 التزكية والكذب المنهى عنهما بالنصوص القطعية وقد تقدمت له كان  
 أمرها أقرب ولكن وضعوها النعوت في باب المكروه والمحرم بحسب حال الاسم  
 والمسمى وقد تقدم فهو لاء أزواج النبي صلى الله عليه وسلم وبناته رضى الله  
 عنهن أسماء ومن معلومة وهن اللائي أمرنا بأخذ شر يعتم عليه الصلاة  
 والسلام عنهن بقوله عليه الصلاة والسلام ترككم الثقلين أن تضلوا  
 ما تمسكتن بهما كتاب الله وعترتي أهل بيتي اه فهذه عترته صلى الله عليه وسلم  
 يقول الراوى عنهن عن خديجة رضى الله عنها عن فاطمة رضى الله عنها عن  
 عائشة رضى الله عنها عن زينب بنت جحش رضى الله عنها عن ميمونة رضى الله  
 عنها عن أم سلمة رضى الله عنها إلى غير ذلك فهل يتدرا حدان ينقل زيادة  
 على أسماءهن المعروفة هذا مع علم من نقل عنهن ما يجب عليه وعلى غيره من  
 تعظيم حقوقهن بدليل ما تقدم من الكتاب العزيز وقد قال عليه الصلاة  
 والسلام خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فهل يتدرا حدان  
 يظن في هذه القرون التي وصفهم صاحب الشريعة صلوات الله عليه  
 وسلامه بالخيرية أنهم بأجمعهم فاتهم تعظيم من تقدم ذكرهم هذا بما  
 لا يتعقل فدل على أن ما حدث بعدهم ليس فيه شئ من الخيرية اللهم إلا أن  
 يكون ذلك لم يقع في زمانهم لكنه على أصولهم وقواعدهم فمنهم وأما غير ذلك

فيرجع الى باب المكره او المحرم وهذه النعوت المهدئة لا تخرج عن أحدهما  
 فإذا قال القائل مثلاً أم شمس الدين وأم ضياء الدين ونحوهما فلا يخفاه أنها  
 احتوت على الكذب والتزكية وهما منهي عنهما فاما الكذب فخرام  
 واما التزكية فان كانت على خلاف ما ذكره كذلك وان كانت في الشخص  
 فمكره لقوله عليه الصلاة والسلام للذين أتونا على الرجل بحضرته قطعت  
 ظهر الرجل أو ظهر أخيك فلا يطق ظان أننا ننكر الكنى الشرعية فان ما ورد  
 منها ليس فيه تزكية وانظر الى قوله عليه الصلاة والسلام أجرت  
 بأم هانئ فهل في ذلك شيء من التزكية وكذلك أم سلمة وأم رومان وأم معبد  
 وما أشبه ذلك ففس على هذا تصيب فالكنى المشروعة ان يكنى الرجل بولده  
 أو بولد غيره وكذلك المرأة تكنى بولدها أو بولد غيرها كما ورد عنه عليه الصلاة  
 والسلام في حديث عائشة رضي الله عنها حين وجدت على كونها لم يكن لها  
 ولد تتكنى به فقال لها عليه الصلاة والسلام تكنى بابن أختك يعني عبد الله  
 ابن الزبير رضي الله عنهما وكذلك يجوز التكنى بالحالة التي الشخص متصف  
 بها كإني تراب وأبي هريرة وما أشبههما وقد سئل مالك رحمه الله أي كنى  
 الصبي فقال لا بأس بذلك فقبل له كنىته ابنك أبا القاسم فقال أما أنا فلا  
 أفعله وإن كان أهل البيت يكتونه فما أرى بذلك بأساً قال ابن رشد رحمه الله  
 قوله في تكنية الصبي لا بأس بذلك يدل على ان ترك ذلك أحسن عنده ولذلك  
 قال في كنية ابنه أما أنا فلا أفعله ولكن أهل البيت يكتونه وإنما كان تركه  
 أحسن لما في ظاهره من الانحياز بالكذب لان الصبي لا ولده يكتنى بذلك  
 للاخبار بانه والد المكنى باسمه وإنما جعل الكنية التي يكنى بها له على  
 على سبيل الأكرام والتواضع له وبالله التوفيق \*

\*(فصل في لبس النساء)\* قد تقدم رجاء الله نية العالم وهدية  
 في لبسه وغير ذلك وبقي الكلام هنا على لبس أهله فأبصر من هذه البدعة  
 التي أحدثها النساء في لباسهن وهن كما ورد ناقصات عقل ودين فلبسهن  
 كذلك ليس بحجة فالذكر للنساء والكلام مع من ساءه من العلماء  
 والازواج والعالم أولى من يأخذ على أهله ويردّه عن الاتباع مهم الاستطاع  
 في كل الأحوال فمن ذلك ما لبس من هذه الأثياب الضيقة القصيرة وهما



منه عنهما او وردت السنة بصفه هما الان الضيق من الثياب يصف من  
المرأة كفافه او تدبها وغير ذلك هذا في الضيق واما القصير فان الغالب  
منهن ان يجمعان القميص الى الركبة فان اتت او جلست او قامت  
انكشفت عورتها او وردت السنة ان ثوب ار تحجره عافها ويكون فيه  
وسع بحيث انه لا يصفه فان ان السراويل من الثوب الضويل  
فصح ان فيه ستره لكن يشترط فيه ان يكون من الدرة ومن يعملانه فحتمها  
بكثير وركب المرأة على المشهور ركبت لرجل مع الرجل وحكمها ان  
من السرة الى الركبة لا يكشفه أحدهم الا لا يخرج خلاف سائر البدن فتكون  
قد ارتكبت انتهى فها بين السرة الى حد السراويل انهم الا ان يكون الثوب  
كثيفا لا يصف ولا يشف وقد اتخذ بعضهم هذا السراويل عند الخروج  
ليس الا واما في البيت فتعدي بديونه وهي لا تخلوا ما ان يكون البيت  
لا يدخله غير زوجها او هو وغيرة فان كان الاول فذلك جائز لما في غير الصلاة  
وكذلك الثوب الرفيع والضيق الذي يصف كل ذلك جائز لما وان كان  
الثاني مثل ان يكون معها جارية في البيت او عبدا او أخ أو ولدان او غير  
ذلك فلا يجوز له سادك لان المرأة كلها عورة الا ما استثنى من ظاهرها  
لذوي المحارم والغالب علم ان يقعدن في بيوتهن بهذه الثياب على الصفة  
الذكورة بغير سراويل بين من تقدم ذكرهم ولا يلبس السراويل  
الا عند الخروج فيكون العا لم ينهي عن هذه القبائح ويذمها ويعلمون امر  
الشرع في ذلك ومن العتبية قال مالك رحمه الله وبلغني ان عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه نهى النساء عن لبس القباطي قال وان كانت لا تشف فانها  
تصف قال ابن رشد رحمه الله القباطي ثياب ضيقة ملتصقة بالجسد لا يصفها  
فتبدي فخافة جسم لا يلبسها من فخافة ونصفها منه وتبدي ما يستحسن مما  
لا يستحسن فمنه في عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يلبسها النساء امثالها  
لعله عز وجل ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها

« (فصل — ل) » وينبغي له ان ينهها عن هذه العماثم التي يعملونها  
على رؤوسهن كما ورد في الحديث لا تقوم الساعة حتى يكون نساء كاسيات  
طاريات مائلات على رؤوسهن مثل أسنمة البنت لا يدع ان المجنة ولا

السراويل واحدة  
تذكر وتؤث  
مسرورة في الزكوة  
وجهها سراويلات  
اه مختار

يحدث ربحها وان ربحها لوجود من مسيرة خمسمائة عام قال الشيخ الامام  
 أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في معنى ذلك ما هو - ذانصه قوله عليه الصلاة  
 والسلام نساء كاسيات عاريات يعني انهن كاسيات بالثياب عاريات من الدين  
 لانكشفن وابداء بعض محاسنهن وقيل كاسيات ثيابا بارقا يظهر ما تحتها  
 وما خلفها فهن كاسيات في اظاهر عاريات في الحقيقة وقيل كاسيات في  
 الدنيا بأنواع الزينة من المحرام ومعملا لا يجوز لبسه عاريات يوم القيامة ثم قوله  
 صلى الله عليه وسلم مائلات مميلات قيل معناه زائعات عن طاعة الله تعالى  
 وعن طاعة الأزواج وما يلزمهن من صيانة القربى والتستر عن الأجانب  
 ومميلات يعلمن غيرهن الدخول في مثل فعلهن وقيل مائلات متبخترات يمل  
 رؤسهن وأعطافهن للغيلاء والتبخترو مميلات لقلوب الرجال بما يبدون من  
 زينتهن وطيب رائحتهن وقيل يتمشطن الميلاء وهي مشطة البغايا والمميلات  
 اللواتي يتمشطن غيرهن مشطة الميلاء ثم قوله صلى الله عليه وسلم على رؤسهن  
 مثل أسمة البخت معناه يعظمن رؤسهن بالخمر والمقانع ويحجمن على رؤسهن  
 شيئا يسمى عندهن الناهرة لاعتقاص الشعر والذواشب المباحة للنساء اه  
 وقوله عليه الصلاة والسلام على رؤسهن مثل أسمة البخت فهذا ما شهد مرقى  
 اذان في عمامة كل واحدة منهن سنامان وأقل ما فيه من الضرر أن رأسها  
 يعقل بسبب هذه العمامة لانهم اتخذوها عادة من فوق الحاجبين وفي ذلك  
 مفسد أحدها ان المرأة محل لاستمتاع الرجل وأعظم جمال فيها وجهها وهي  
 تغطي أكثره فتقع بذلك في الاتم لانها تمنع زوجها حقه ولورضى زوجها بذلك  
 فانها تمنع منه لمخالفة السنة والثاني انها اذا كانت هذه المواضع مستورة فاذا  
 احتاجت الى الوضوء فتحتاج الى كشفها حتى تغسل ما يجب عليها فاذا غسلته  
 فقد تستوى لان الموضع قد اعتاد التغطية فاذا كشفته عند الغسل قد تضرر  
 فيكون ذلك سببا لترك فرضين أحدهما غسل الوجه والثاني مسح الرأس  
 والثالث الزينة التي جاءها الله تعالى بها في وجهها سترتها عن زوجها وقد  
 يفضى ذلك للفراق لانها تبقى في تلك الحالة بشعة المنظر (فان قيل) ان فيه  
 بعض جمال لها فلهذا نادروا نادرا لحكم له فان فرض ان الغالب فيه جمال لها  
 فتمنع من ذلك لما تقدم من مخالفتها للسنة والحركة في الاتباع \*

\*(فصل — ل) \* ويجب عليه ان يمتنع من توسيع الاكمام التي  
أحد ثنها مع قصر الكم فانها اذا ارتفعت يدها ظهرت أعكاسها وشعرها وغير  
ذلك وهذا من فعل من لا يخبر فيه من المتبرجات وكذلك ما يفعله بعضهن من  
لبس الثوب القصير على الصفة المذكورة وترك السر او يلبس وتقف على هذه  
الحالة في باب الرمح على هذه السطوح وغيرها فنرفع رأسه أو التفت رأى  
عورتها والشرع أمرها بالستر البالغ وذلك معلوم \* \*

\*(فصل) \* وينبغي له ان يعلم ان السنة في الخروج ان اضطررن اليه لأن  
السنة قد وردت ان المرأة تخرج في حفش ثيابها وادناء وأغاطه وتخرج  
مرطها خلاءها شبرا أو ذراعا ويعلن السنة في مشيتها في الطريق وذلك ان  
السنة قد حكمت ان يكون مشيتها مع المجدران لقوله عليه الصلاة والسلام  
ضيقوا عليهن الطريق وقد روى أبو داود في سننه عن أبي أسيد قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من المسجد وقد اختلط  
الرجال مع النساء في الطريق استأخرن وليس لهن ان تضيقن الطريق  
عليكن بحافات الطريق فكانت المرأة تلتصق بالمجدد او حتى ان ثوبها يلتصق  
بالمجدد من اصوفها به وقد روى الامام رزين رحمه الله عن أنس بن  
مالك رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي في طريق  
وأمامه امرأة فقال لها انحى عن الطريق فقالت الطريق واسع فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم دعوها فانها جباراة ولما كان مشيتها مع المجدران  
نهي عليه الصلاة والسلام عن البول هناك لا ينجس مرط من مرت عليه الى  
غير ذلك من الحكم الشرعية وفوائدها متعددة (وانظر) رحمه الله واياك الى  
هذه السنن كيف اندرست في زماننا هذا حتى بقيت كأنهم لم يعرف لما ارتكبن  
من ضد هذه الاحوال الشريفة فتقدم المرأة في بيتها على ما هو معلوم من  
عادتها بحفش ثيابها وترك زينتها وتجهلها او بعض شعرها نازل على جبهتها  
الى غير ذلك من أوساخها وعرقها حتى لو رأها رجل أجنبي لنفرت بطنها منها  
غالباً فكيف بالزوج الملاصق لها فاذا أرادت احداً من الخروج تنظفت  
وترزنت ونظرت الى أحسن ما عندها من الثياب والحلى فلبسته وتخرج الى  
الطريق كأنهم ساعروا وسقيل وشمس في وسط الطريق وتزاحم الرجال ولهن

صنعة في مشيهم حتى ان الرجال ليرجعون مع المحيطان حتى يوسعوا الحق في الطريق اعني المتقين منهم وغيرهم يخاطبون ويراجعون ويمارسون وهذا سببه عدم النظر الى السنة وقواعدها وما مضى عليه سلف الامة رضى الله عنهم فاذا نبه العالم على هذا وامثاله انسدت هذه المآل ورجى للجميع بركة ذلك فمن رجع عما لا ينبغي فهو القصد الحسن ومن لم يرجع علم انه مكاتب للذنوب فيبقى منكسر القاب لاجل ذلك وفي الكسر من الخير ما قد علم ومن انكسر رجع له التوبة والرجوع \*

\*(فصل في خروج النساء الى شراء حوائجهن وما يترتب على ذلك) وينبغي له ان كانت لاهله حاجة من شراء ثوب او حل او غيره مما فليتول ذلك بنفسه ان كانت فيه أهلية لذلك او بمن يقوم عنه بذلك على اسان العلم وهو معلوم ولا يمكنهن من الخروج اليه لهذه الاشياء اذ ان ذلك يفضي الى المنكر البين الذي يفعله كثير منهن اليوم جهارا راعنى في جلوسهن عند البرازين والصواغين وغيرهما فانها تناجيه وتبسطه وغير ذلك مما يقع بينهما وربما كان ذلك سببا الى وقوع الفاحشة الكبرى (الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام يا عدوا بين انفس النساء وانفس الرجال وما ورد من انه لو كان عرق من المرأة بالمشرق وعرق من الرجل بالمغرب لمحن كل واحد منهما الى صاحبه او كما قال فكيف بالمباشرة والكلام والمزاح فان الله وانا اليه واجعون على عدم الاستحياء من عمل الذنوب (وقد قال) بعض السلف رضى الله عنهم ان للمرأة في مهرها ثلاث خراجات خروجة لبنت زوجها حين تهدي اليه وخروجة اوت ابويها وخروجة لقبرها فان هذا الخروج من هذا الخروج وهذه المفاسد كلها حاصله في خروجهن على تقدير علمهن باحكام الشريعة فيما يتعاطونه من امر البيع والشراء والصرف وكيفية حكم الربا وغير ذلك فكيف بهن مع الجهل بذلك كله بل اكثر الرجال لا يعلم ذلك (وقد) ورد في الحديث الغيرة من الايمان او كما قال ومن اتصف بهذه الصفة وقع بينه وبين نساء الا فرنج شبهه فان نساءه من يبعن ويشترين ويجلسن في الدكاكين والرجال في البيوت والشرع قد منع من التشبه بهن \*

\*(فصل في السكنى على البحر) وينبغي له ان يمنعهن من السكنى على البحر

مهم استطاع جهده وذلك لوجوه أحدها نهيه عليه الصلاة والسلام من  
 الجلوس على الطرقات ومن كان في دار على البصرة وكالبحر على الطريق  
 لأن البحر طريق للمروءة بالمرأى كعب فإذا نظر كشف على عورات المسلمين  
 إذاً ذلك الموضع يشتمل على عورات كثيرة منها كشف عورات النواقي  
 كما هو واقع مرئي وكذلك كشف عورات غيرهم من المغتسلين فيه والكلام  
 القاحش الذي يمنع للرجال سماعه فكيف بالمرأة ومنها أن بعضهم يكون  
 معهم المغاني في الشهاذير وغيرها فاحداهن تضرب بالطار وأخرى بالشبابة  
 وممن من يصوت بالزمار مع رفع أصواتهن بالغناء إلى غير ذلك من ظاهر  
 هذه العورات المذكورة وغيرها الوجه الثاني أن أهله ينكشفون بجلوسهم  
 في الطرقات وغيرها يشاهدن ما تقدم ذكره وغيره فإن كان عنده بنات  
 أو أماء أو غيرهن فتزيد الغشاش بحسب ذلك الثالث أن شاطئ البحر  
 لا يجوز لأحد البناء عليه لالساكني ولا غيرها إلا القنطرة المحتاج إليها لقوله  
 عليه الصلاة والسلام إن الملاءن الثلاث البراق في الموارء وقارعة الطريق  
 والظل رواء أبوداود في سننه وما ذاك إلا لأنها مرافق للمسلمين فمن جاء يرتقى  
 بها يجد هناك نجاسة فيقول لعن الله من فعل هذا فاذن استحق العبد الملعن  
 بهذا الفعل والنبي صلى الله عليه وسلم بأتمه رؤف رحيم فنهاهم عليه الصلاة  
 والسلام أن يفعلوا ما يلعنون بسببه هذا وهو عما يذهب بالشمس والريح  
 وغيرهما فكيف بالبناء على النهر المتخذ للدوام غالباً وقد قال ابن هبيرة  
 رحمه الله في كتاب اتفاق الأئمة الأربعة واختلافهم اتفاقوا على أن الطريق  
 لا يجوز تضييقها انتهى والبناء على النهر أكثر ضرراً وأشد من تضييق  
 الطريق لأن الطريق يمكن المروءة فيها مع تضييقها بخلاف النهر فمن بني عليه  
 كان غاصباً له لأنه مورد للمسلمين فإذا جاء أحد يرد الماء فيحتاج إلى أن يرد من  
 ناحية بعيدة حتى يصل إليه وليس عليه ذلك فيكون من أحوجهم إلى ذلك  
 غاصباً وقد قال عليه السلام من أخذ شبراً من أرض ظلماته يوم  
 القيامة من سبع أرضين رواه البخاري ومسلم وقد تقدم فيمن أرسل سبعة  
 إلى المسجد قبل اتيانهم فوضعت هناك ليصل بها المكان أو كان فيها زيادة  
 على ما يحتاج إليه أن ذلك كاه غصب هذا وهو لا يدوم فكيف بالبناء

على الزهر كما تقدم وقد قال علماء نارحة الله عليهم ان حريم العيون خمسة اذنة  
ذراع وحريم الانهار ألف ذراع واختلافوا في حريم البئر ف قيل خمس وعشرون  
ذراعا وقيل خمسون وقيل ثلثمائة وقيل خمسة مائة وذلك بحسب موضع  
البئر ولاي شيء هي هل هي للزراع او للساكنة او في البادية او في البلدة نقله  
الشيخ أبو الحسن النخعي في تبصيرته وابن يونس في كتابه ولم يجد مالك رحمه الله  
في ذلك حدا الا ما يضر بالناس فعلى هذا ولو كان اكثر من ألف ذراع اذا  
أضر بهم يمنع لقوله عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار وعكسه ان كان  
اقل ولم يضر بالناس لم يمنع ثم انقضى الامر من أجل كثرة البناء عليه الى ان  
امتنع على المسلمين أخذ الماء منه للشرب وغيره الا ما وضع قليلة ومع ذلك عليها  
فتن لمنع أصحاب الدور من يرد الماء من السقاين الذي يبيعه ونه للمسلمين ثم جرت  
هذه المفسدة الى ان وصلت الى عماد الدين وأصله وهو الصلاة بافسادها  
لانه اذا صلى أحد في هذه الدور وقع فيها خلاف للعلماء في الصحة والفساد  
وهذا مشهور معروف وقد قال صلى الله عليه وسلم موضع الصلاة من الدين  
كوضع الرأس من الجسد اه فاذا كانت نزلة الصلاة من الدين هذه المنزلة  
العظمى فكيف يرضى لبيب ان يصلحها في موضع اختلاف فيه فان الله وانا اليه  
راجعون الرابع ان البناء على البحر لا بد وأن يفضل شيء من آلة العمارة  
أو ينهدم هناك شيء من الدور فيقع ذلك في البحر غالبا فتجبي المراكب وليس  
عندهم خبر فتمر على ذلك فيكسر ها غاليا سيما اذا كانت الحجارة مبنية بارزة  
مع الزاوي الخارجة من البيوت في داخل البحر ثم مع هذه الاذية يمنعون  
أصحاب المراكب من أن يلتصقوا اليها والموضع مباح ليس لأحد فيه  
اختصاص الخامس ان المراكب قد تأتي في وقت هول البحر مع ثقاه بالوسق  
فيريد صاحبها ان يرسى في الموضع القريب منه ايسلم من آفات البحر فلا يجد  
لذلك سبيلا من كثرة الدور التي هناك فيمضي لسبيله حتى يجاوز الدور فقد  
يكون ذلك سبيلا تغرقه وذلك كله في ذمة الباني هناك السادس ما يترتب  
عليه من المفساد وذلك ان النساء يلبسن ويتعابن في بيوتهن التي على البحر  
على ما اعتدته من العوائد الذميمة في المخروج الى الطرقات وعليهن من جمال  
الزينة والتمهي ما تقدم ذكره لانهن يبالغن في هذه الاشياء اذا شعرن ان

العبون تنظر اليهن فقد يراها من يشغف قلبه بصورتها فلا يقدر على الصبر  
عنها فيجتال الخيل ~~الكثيرة~~ على الوصول اليها بالاطواعية منها ان قدور  
أوباقى بالليل فهران وصل اليها وقعت الفاحشة الكبرى وان علم به وقعت  
الفتنة وقد يفضي ذلك الى سفك الدماء وقد يشغف آخره لما عليه من الخيل  
فيكون ذلك سببا لنزول المذاشر عليهم بالليل وما يقاربهم من السرقة والخلسة  
وقد تشغف هي ببعض من تراه من الشبان كما تقدم في الرجل وأقل ما في ذلك  
ان القلب يعلق غالبا عمارات والغالب عدم العلم عندهم فاذا قرب  
زوجته قد يجعل بين عينية الصورة التي تعلق خاطرها وكذلك هي فيكون  
ذلك حراما كما قال علماءنا رحمه الله عليهم فيمن شرب الماء بعد أن خزان  
ذلك الماء بصبر في حقه حراما وقد ورد فيه حديث عن أبي هريرة رضي الله  
عنه وسيأتي ان شاء الله تعالى السابع ان في ذلك سرفا واضاعة مال وقد  
نهى النبي صلى الله عليه وسلم عنها اذ لا يخالو ~~الساحك~~ هناك من أحد  
أمرين اما ان يسكن في ملكه واما ان يسكن بأجرة فان كان في ملكه فقد  
اضاع ماله لما يؤول اليه الامر كما قد علم من مجاورة البحر في ذلك تغريبه له  
وبأدله وبولده قال الله عز وجل في محكم التنزيل ولا تلقوا يا أيديكم الى  
التهلكة وهذا والحالة هذه قد ألقى بنفسه الى التهلكة وان كان يسكن  
بالأجرة فلا يثاب على ما دفع منها لما تقدم ذكره وقد أخبرني من أثنى به  
ان الناس كانوا يصرفون قبل هذا الزمان اذا عرض عليهم الملك للبيع صعدوا  
على سطحه فاذا راوا البحر لا يعطون فيه شيئا ويقولون عنه انه ليس بملك لما  
يضافون عليه من وصول البحر اليه فيتلغوه وان لم يروا البحر حينئذ  
يتساورون فيه وهم اليوم بضد ذلك يريد أحدهم ان يبني في قلب البحر  
ومن بئ في قلب البحر فهو شبيه بمن رمى ماله فيه الا ان الذي رمى ماله  
فيه هو الذي يحل اتلافه والذي بني فيه أجل اتلافه وهذا ما شاهد مرقي الى  
غير ذلك من الفساد فعلى هذا فن اضطر الى بناء المسكن عليه فليكن بوضع  
يراه منه اذا كان الموضع في البعد بحيث لا يميز بين الذكر والانثى لانه  
اذا كان كذلك انزاحت تلك الفساد كلها وسقط عنه التغيير وغيره وهذا  
طريق متوسط بين الحالتين المذكورتين قبل كما قاله علماءنا رحمه الله عليهم

فحين أحدث ما ذنبه على دور سبقتها انه اذا صعد المؤذن عليها وراى الناس في بيوتهم ولم يميز بين الذكر والانثى ان ذلك جائز وان ميز ذلك منع احداثها والصعود عليها وقد نقل ابن رشد رحمه الله ان حكم احياء الموات يختلف باختلاف مواضعه وهى على ثلاثة اوجه بعيد من العمران وقريب منه لا ضرر على أحد في احيائه وقريب منه في احيائه ضرر على من يختص بالانقاع به فاما البعيد من العمران فلا يحتاج في احيائه الى استئذان الامام الاعلى طريق الاسف باب على ما حكى ابن حبيب وأما القريب منه الذى لا ضرر في احيائه على أحد فلا يجوز احياءه الا باذن الامام على المشهور من المذهب وأما القريب منه الذى في احيائه ضرر كالأفنية التى يكون أخذ ثمن منها ضررا بالطريق وشبه ذلك فلا يجوز احياءه بحال ولا يبيع ذلك الامام وبالله تعالى التوفيق

•(فصل في زيارة القبور)• ويبنى له أن يمنعهن من الخروج الى القبور وان كان لهن ميت لان السنة قد حكمت بعدم خروجهن قال عليه الصلاة والسلام لئن سألتن في جنازة أتحملن فين يحمله قلن لا قال أفنزلن قبره فيمن ينزله قلن لا قال أفنحشين عليه التراب فيمن يحش قلن لا قال فارجهن ما زورات غير ما جورات وقال عليه الصلاة والسلام لفاطمة ابنته رضى الله عنها حين لقينها في طريق من أين أقبلت فقالت من عند جيران لنا عزيتهم في ميتهم فقال لها عليه الصلاة والسلام لك باغت معهم الكداء يعني القبور فقالت لا والله سمعتك تنهى عنها فقال لو باغت معهم الكداء وذكر وعيد شديد او قال عليه الصلاة والسلام لعن الله زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج أخرج أبو داود في سننه والترمذى والنسائى وقد رأى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه نساء في جنازة فطردهن وقال والله لا ترجع ان لم ترجعن وحصبهن بالحجارة فعلى هذا ليس للنساء نصيب في حضور الجنازة وقد اختلف العلماء في خروجهن على ثلاثة أقوال قول بالمنع وقد تقدم والناسي بالجواز على ما يعلم في الشرع من الترواى والتعطف عكس ما يفعل اليوم والثالث الفرق بين المجالة والشابة فيجوز للمجالة ويمنع للشابة واعلم ان الخلاف المذكور بين العلماء انما هو

الكداء في  
الموضعين بوزن  
سواء اه



في بناء ذلك الزمان وكن على ما يعلم من عادتهم في الاتباع كما تقدم وأما  
خروجهم في هذا الزمان فماذا لله أن يقول أحدهم العلماء أو من له مروءة  
أو غيره في الدين يجوز ذلك فان وقت ضرورة للخروج فليكن ذلك على  
ما يعلم في الشرع من الستر كما تقدم لا على ما يعلم من عادتهم المذمومة في هذا  
(وانظر) رحمة الله تعالى وإياك الى هذه المفسدة التي ألقاها الشيطان  
لبعضهم في بناء هذه الدور في القبور لا ترى ان الشارع عليه الصلاة  
والسلام شرع دفن الاموات في الجحراء وماذا الا ان الايمان بنى على  
النظافة فاذا دفن المؤمن في الجحراء فالجحراء مطشاة فأى فضلة خرجت  
من الميت شربتم الارض فيبقى المؤمن نظيفاً في قبره فلما ان رأى الشيطان  
هذه السنة المباركة وما فيها من الخير العظيم سئل لهم ضدها فاذا كان عندهم  
ميت خرجوا بأهلهم وأولادهم الى قبره فيسكنون في دار الى جانبه ولا بد  
لدار من بيت الخلا ولا بد من استعمال المياه فاذا أقاموا هناك نزلت تلك  
الفضلات وهي سريرة السريان في الارض فتصل الى الميت فتقبضه وينزع  
الميت في قبره بالفضلات التي تخرج والنجاسات التي انجذبت اليه عكس  
ما وردت به السنة وهم يقيمون على ميتهم هناك بقدر عزته عندهم فمنهم من  
يقيم الشهر والشهرين واثلاثة الى غير ذلك (فانظر) رحمة الله وإياك الى  
هذه البدعة وما جرت اليه فالخير كله في الاتباع وقد وقع النهي عن الميت  
في القبور لما يخشى من كشف أسرار الموتى وقد ستر الله عز وجل ذلك عنارحة  
بناؤه في بيت هناك يعرض نفسه الى زوال هذه المحصنة لانه قد يرى  
شيئاً يذهب به عقله ونهى عليه الصلاة والسلام عن ان يتبع الميت بنارحين  
تشبيبه الى قبره لانه تغاؤل ردى وهو لا يوقدون الشموع وغيرها عنده  
مع ما يوقدون من الاحطاب لطعامهم اللهم عافنا من قلب الحقائق وقد قال  
لى من اتق به انه بنى داراً حول القبور فسكن هناك فأصبحت جارية من  
جواريه فأخبرته انها رأت في النوم شيئاً كبيراً اشبيه وجال عليه ثياب  
بيض وهو يقول نحن من بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن سكان بهذا  
الموضع او انتم تدقون على رؤوسنا بالماون بالليل والنهار وقد شتمنا هنا  
قال فأنشأت ذلك الموضع وأمرت بهدمه عن آخره فابتناء في القبور منهي

عنه اذا كانت في ملك الانسان لنفسه وأما ان كانت لغيره فلا يصل البناء  
 فيها (وقد) ذكر الشيخ الجليل عبد الرحمن بن عبد الحكم رحمه الله تعالى في كتابه  
 الذي ذكر فيه تاريخ مصر بأسنادهم أن عمرو بن العاص رضي الله عنه لما ان  
 فتح مصر وأخذ البلاد من المقوقس ملك مصر أعطاه المقوقس في هذه  
 الأرض التي هي موضع القرافة مالا جزيا فكتب عمرو بن العاص الى عمرو بن  
 الخطاب رضي الله عنه كتابا يذكر فيه أن المقوقس أعطاه في أرض من  
 الأموال كذا وكذا وهي لا تنفع لشيء ورأيت أن هذا المال ينتفع به في بيت  
 مال المسلمين ويأخذ هو وأرضه لا منفعة فيها ~~لكنني~~ وقفت في ذلك لا أمرك  
 فانظر ماذا ترى فكتب اليه عمرو بن الخطاب رضي الله عنه أما بعد فاسأله لماذا  
 بذل هذا المال فيها وهي لا تنفع لشيء فسأله عمرو بن العاص رضي الله عنه  
 عن ذلك فقال له أنا تجدد في الكتاب الأول أنها تربة الجنة فكتب عمرو بن  
 العاص بذلك الى عمرو بن الخطاب فكتب اليه عمرو رضي الله عنه أما بعد فاني  
 لا أعرف تربة الجنة الا لأجساد المؤمنين فاجعلها موتاهم أو كما قال فاذا جعلها  
 أمير المؤمنين عمرو بن الخطاب رضي الله عنه لدفن موقى المسلمين فيها واستقر  
 الأمر على ذلك منع البناء فيها وقد قال لي من أتى به وأسكن الى قوله ان الملك  
 الظاهر كان قد عزم على هدم كل ما في القرافة من البناء كيف كان فوافق  
 الوزير في ذلك وفنده واحتمل عليه بأن قال له ان فيها مواضع للأمراء وأخاف  
 أن تقع فتنة بسبب ذلك وأشار عليه بأن يعمل فتاوى في ذلك فيستفتى فيها  
 الفقهاء هل يجوز هدمها أم لا فان قالوا بالجواز فعل الملك ذلك مستندا الى  
 فتاويهم فلا يقع تشويش على أحد فاستحسن الملك ذلك وأمره أن يفعل  
 ما أشار به قال فأخذ الفتاوى وأعطاهما الى وأمرني أن أمشي بهما على من  
 وجد في الوقت من العلماء فشيئت بها عليهم مثل الظهير الترمذي وابن الجيمز  
 ونظائرهما في الوقت فالكمل كتبوا خطوطهم واتفقوا على لسان واحد أنه  
 يجب على ولي الأمر أن يهدم ذلك كله ويجب عليه أن يكافأ أصحابها رمي  
 ترايبها في الكيمان ولم يختلف في ذلك أحد منهم قال فأعطيت الفتاوى للوزير  
 فما أعرف ما صنع فيها وسكت على ذلك وسافر الملك الظاهر الى الشام في  
 وقته ذلك فلم يرجع ومات به فهذا اجماع من هؤلاء العلماء المتأخرين فكيف

يجوز البناء فيها فاعلى هذا فكل من فعل ذلك فقد خالفهم ومن كتاب ابن  
 بشير وليست القبور موضع زينة ولا مباهاة ولهذا نهى عن بنائها على وجه  
 يقتضى المباهاة والظاهر أنه يحرم مع هذا القصد ووقع لمحمد بن عبد الحكم  
 فيمن أوصى أن يبني على قبره بيت أنه تبطل وصيته وقال لا تجوز وصيته  
 ولا كرامة وظاهر هذا التحريم والألو كان مكررها لنفذه وصيته ونهى عنها  
 ابتداءا فإذا تقرر هذا وعلم فيبقى على ذلك ما تقدم من الاختلاف في الصلاة  
 في الدور المنصوبة بل هذا الغضب أشد من ذلك لأن هذا غضب محقق موقف  
 المسلمين والأول للأحياء منهم فالأحياء قد يمكن التحلل منهم بخلاف الأموات  
 وليس له أن يحفر قبره ليدفن فيه إذا مات لأنه تحجير على غيره ومن سبق كان  
 أولى بالموضع منه . يجوز له ذلك في ملكه لأنه لا غضب في ذلك وفيه تذكرة  
 لمن حفره وهذه المفاصل كلها مع وجود السلامة من هتك المحريم والمخاوف  
 التي تقع لهم وهذا مما لا يحتاج فيه إلى كلام ولا بيان والعالم أولى من يذب  
 عن الدين ويذكر هذه الأشياء وغيرها ويعظم القول في ذلك وينشرها حتى  
 يعلم ما فيها من القباح ويبين السنة في زيارة القبور لأن هذه المسئلة قل من  
 يعلم آدابها في الوقت أعنى في الغالب وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى  
 عن زيارة القبور ثم أباحها بعد ذلك فقال عليه الصلاة والسلام كنت  
 نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها ولا تقولوا هجرا وفي رواية أخرى فإنها  
 تذكرة الموت فجعل عليه السلام فائدة زيارة القبور تذكرة الموت (وصفة)  
 السلام على الأموات أن يقول السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين  
 والمؤمنات والمسلمين والمسلمات رحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وأنا  
 أن شاء الله بكم لأحقون أسأل الله أنسا ولكم العافية انتهى ثم يقول اللهم  
 اغفر لنا ولهم وما زدت أو نقصت فواسع والمقصود الاجتهاد لهم في الدعاء  
 فانهم أحوج الناس لذلك لا تقطاع أعمالهم ثم يجلس في قبلة الميت ويستقبله  
 بوجهه وهو مخبر في أن يجلس في ناحية رجله إلى رأسه أو قبالة وجهه ثم  
 يثنى على الله تعالى بما حضره من الثناء ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم  
 الصلاة المشروعة ثم يدعو للميت بما أمكنه وكذلك يدعو عند هذه القبور عند  
 نازلة نزلت به أو بالمسلمين ويتضرع إلى الله تعالى في زوالها وكشفها عنه

وعنهم وهذه صفة زيارة القبر وعموماً فإن كان الميت المزارع من ترجى بركته  
فیتوسل إلى الله تعالى به وكذلك يتوسل الزائر بمن برأه الميت من ترجى  
بركته إلى النبي صلى الله عليه وسلم بل يبدأ بالتوسل إلى الله تعالى بالنبي صلى  
الله عليه وسلم اذهب والعمدة في التوسل والأصل في هذا كله والشرع له  
فیتوسل به صلى الله عليه وسلم ومن تبعه بإحسان إلى يوم الدين وقد روى  
البخاري عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا  
خطب واستسقى بالعباس فقال اللهم أنا كنا نتوسل إليك بنبيك صلى الله عليه  
وسلم فنتسقيناً وإنا نتوسل إليك بعمر نبيك فاستمعنا فيسعون اه ثم يتوسل بأهل  
تلك المقابر أعني بالصالحين منهم في قضاء حوائجهم ومغفرة ذنوبهم ثم يدهو  
لنفسه ولوالديه ولما يشاء ولا قاربه ولا هـل تلك المقابر ولا أموات المسلمين  
ولا حيائهم وذريتهم إلى يوم الدين ولما غاب عنه من أخوانه ويحار إلى الله  
تعالى بالدعاء عندهم ويكثر التوسل بهم إلى الله تعالى لأنه سبحانه وتعالى  
اجتباهم وشرفهم وكرمهم فكما تنفع بهم في الدنيا ففي الآخرة أكثر فن أراد  
حاجة فليذهب إليهم ويتوسل بهم فانهم الواسطة بين الله تعالى وخلقه وقد  
تقرر في الشرع وعلم ما الله تعالى بهم من الاعتناء وذلك كثير مشهور وما زال  
الناس من العلماء والأكابر كابر أعني كابر مشرقاً ومغرباً يتبركون بزيارة قبورهم  
ويجدون بركة ذلك حساً ومعنى (وقد) ذكر الشيخ الإمام أبو عبد الله بن النعمان  
رحمه الله في كتابه المسمى بسفينة النجاة لأهل الالتجاء في شكر أمات الشيخ  
أبي النجاة في أثناء كلامه على ذلك ما هذا الغلط تحقيق لذوى البصائر والاعتبار  
أن زيارة قبور الصالحين محبوب لاجل التبرك مع الاعتبار فإن بركة  
الصالحين جارية بعد مماتهم كما كانت في حياتهم والدعاء عند قبور الصالحين  
والتشفع بهم معول به عند علماءنا المحققين من أئمة الدين انتهى ولا يعترض  
على ما ذكر من أن من كانت له حاجة فليذهب إليهم واية توسل بهم بقوله  
عليه الصلاة والسلام لا تشد الرحال إلا لثلاثة مساجد المسجد الحرام  
ومسجدى والمسجد الأقصى انتهى وقد قال الإمام الجليل أبو حامد الغزالي  
رحمه الله تعالى في كتاب آداب السفر من كتاب الأحياء له ما هذا نصه القسم  
الثاني وهو أن يسافر لاجل العبادة ما لم يجهد ادويع إلى أن قال ويدخل

في جملة من يارة قبور الانبياء وقبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والاولياء  
 وكل من يتبرك بمشاهدته في حياته يتبرك بزيارته بعد وفاته ويهوز  
 شد الرحال لهذا الغرض ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد  
 الرحال الا لثلاثة مساجد المسجد الحرام ومسجدى والمسجد الاقصى  
 لان ذلك في المساجد لانها متساوية بعد هذه المساجد والافلا فرق  
 بين زيارة الانبياء والاولياء والعلماء في أصل الفضل وان كان يتفاوت  
 في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله عز وجل والله  
 تعالى أعلم وذكر العبد رضى رحمه الله في شرحه لرسالة ابن أبي زيد رحمه الله  
 ما هذا الغلطه وأما النذر للشيء الى المسجد الحرام والمشى الى مكة فله أصل في  
 الشرع وهو الحج والعمرة والى المدينة لزيارة النبي صلى الله عليه وسلم والنبي  
 أفضل من الكعبة ومن بيت المقدس وليس عنده حج ولا عمرة وهذا الذى  
 قاله مسلم صحيح لا يرتاب فيه الا مشرك أو معاند لله ولرسوله صلى الله عليه وسلم  
 وقد نقل ابن هبيرة في كتاب اتفاق الاثمة قال اتفق مالك والشافعي وأبو حنيفة  
 وأحمد بن حنبل رحمهم الله تعالى على ان زيارة النبي صلى الله عليه وسلم مستحبة  
 ونقل عبد الحق في تهذيب الطالب عن أبي عمران الفاسي ان زيارة النبي  
 صلى الله عليه وسلم واجبة قال عبد الحق يريد وجوب السنن المؤكدة  
 والحاصل من أقوالهم انها قريبة مما لو به لنفسها لا تعلق لها بغيرها فتنفرد  
 بالقصد وشد الرحال اليها ومن خرج قاصدا اليها دون غيرها فهو في أجل  
 الطاعات وأعلاها هنيئاً لله ثم هنيئاً لله اللهم لا تحرمنا من ذلك بمنك يا كريم  
 سمعت سيدى إبا محمد رحمه الله يقول انظر الى سر ما وقع من هجرته عليه  
 السلام الى المدينة واقامته بها حتى انتقل الى ربه عز وجل وذلك ان حكمة  
 المولى سبحانه وتعالى قد مضت على انه عليه الصلاة والسلام قد تشرف الاشياء  
 به لا هو يتشرف بها فلو بقي عليه الصلاة والسلام في مكة الى ان تنقله الى ربه  
 تعالى لكان يتوهم أنه قد تشرف بمكة اذ ان شرفها قد سبق با آدم والمخاض  
 واسماعيل عليهم الصلاة والسلام فلما ان اراد الله تعالى ان يبين لعباده انه عليه  
 الصلاة والسلام أفضل المخلوقات كان ما تقدم ذكره من هجرته عليه الصلاة  
 والسلام الى المدينة فتشرفت المدينة به ألا ترى الى ما وقع من الاجماع على

أن أفضل البقاع الموضع الذي ضم أعضاء الكريمة صلوات الله عليه وسلامه  
 وقد تقدم أنه عليه الصلاة والسلام أفضل من الكعبة وغيرها وانظر إلى  
 الأشياء التي يشرها عليه الصلاة والسلام تجد أنها أبدأ تتشرف بحسب مباشرته  
 لها وقد رذل ذلك يكون التشريف ألا ترى أنه عليه الصلاة والسلام قال  
 في المدينة تراه شافها وما ذاك إلا لتردده عليه الصلاة والسلام بتلك الخطا  
 الكريمة في أرجائها العبادة مريض أو غائبة مأهوف أو غير ذلك ولما كان كان  
 مشيه صلى الله عليه وسلم في مسجده بالمدينة أكثر من تردده في غيره من  
 المدينة عظم شرفه بذلك فكانت الصلاة فيه بألف صلاة ولما كان كان تردده  
 عليه السلام بين بيته ومنبره أكثر من تردده في المسجد كانت تلك البقعة  
 الشريفة بنفسها أروضة من رياض الجنة قال عليه الصلاة والسلام ما بين بيتي  
 ومنبري روضة من رياض الجنة اه وفي تأويل ذلك قولان للعلماء  
 أحدهما أن العمل فيها يحصل لصاحبه روضة في الجنة والثاني أنها سابقة  
 تنقل إلى الجنة وهذا هو الصحيح (ثم نرجع) إلى ما كنا بسبيله من زيارة القبور  
 فيما ذكر من الآداب وهو في زيارة العلماء والصالحين ومن يتبرك بهم وأما  
 عظيم جناب الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فبأقوى  
 اليهم الزائر ويتعين عليه قصدهم من الأمان كن العبيدة فإذا جاء اليهم  
 فليتصف بالذل والانكسار والمسكنة والفقر والفاقة والحاجة والاضطرار  
 والخضوع ويحضر قلبه وخاطره اليهم وإلى مشاهدتهم بعين قلبه لا بعين  
 بصره لأنهم لا يبلون ولا يتغيرون ثم ينشئ على الله تعالى بحسب أهله ثم يصلي  
 عليهم ويتوسل إلى الله تعالى بهم ثم يتوسل إلى الله تعالى بهم بأحسن  
 ثم يتوسل إلى الله تعالى بهم في قضاء ما آربه ومغفرة ذنوبه ويستغث بهم  
 ويطلب حوائجهم منهم ويجزم بالاجابة ببركتهم ويقوى حسن ظنه في ذلك  
 فانهم باب الله المفتوح وجرت سنته سبحانه وتعالى في قضاء الحوائج على  
 أيديهم وبسببهم ومن عجز عن الوصول اليهم فليرسل بالسلام عليهم ويذكر  
 ما يحتاج اليه من حوائجهم ومغفرة ذنوبه وسرعيديه إلى غير ذلك فانهم السادة  
 الكرام والكرام لا يردون من سألهم ولا من توسل بهم ولا من قصدهم ولا من  
 حجا اليهم هذا الكلام في زيارة الانبياء والمرسلين عليهم السلام عموما

(فصل — ل) وأما في زيارة سيد الاقوال والاخرين صلوات الله عليه  
 وسلامه فكل ما ذكر يز يد عليه أضاعه أعني في الانكسار والذل  
 والمسكنة لانه الشافع المشفع الذي لا ترد شفاعة ولا يخيب من قصده ولا من  
 نزل بساحته ولا من استعان أو استغاث به اذ انه عليه الصلاة والسلام  
 قطب دائرة الكمال وعروس الممالك قال الله تعالى في كتابه العزيز ادرأى  
 من آيات ربه الكبرى قال علماء وناجحة الله عليهم رأي ضرورة عليه الصلاة  
 والسلام فاذا هو عروس الممالك فمن توسل به أو استغاث به أو طالب  
 حوائجه منه فلا يرد ولا يخيب لما شهدت به المعانيضة والاخبار ويحتاج الى  
 الادب الكلي في زيارته عليه الصلاة والسلام وقد قال علماء وناجحة الله عليهم  
 ان الزائر يشعر نفسه بانه واقف بين يديه عليه الصلاة والسلام كما هو في حياته  
 اذ لا فرق بين موته وحياته أعني في مشاهدته لا ثمة ومعرفة بأحوالهم  
 ونياتهم وعزائمهم ونحو اطهرهم وذلك عنده جلي لا يخفاء فيه (فان) قال قائل  
 هذه الصفات مختصة بالمولي سبحانه وتعالى (فالجواب) ان كل من انتقل الى  
 الآخرة من المؤمنين فهم يعلمون أحوال الاحياء خالبا وقد وقع ذلك في الكثرة  
 بحيث المنتهى من حكايات وقعت منهم ويحتمل ان يكون علمهم بذلك حين  
 عرض أعمال الاحياء عليهم ويحتمل غير ذلك وهذه أشياء مغيبة عنا وقد أخبر  
 الصادق عليه الصلاة والسلام بعرض الأعمال عليهم فلا بد من وقوع ذلك  
 والكيفية فيه غير معلومة والله أعلم بها وكفى في هذا بياناً قوله عليه الصلاة  
 والسلام المؤمن ينظر بنور الله انتهى ونور الله لا يحجب به شيء هذا في حق  
 الاحياء من المؤمنين فكيف من كان منهم في الدار الآخرة وقد قال الامام  
 أبو عبد الله القرطبي في تذكرته ما هذا اللفظ ابن المبارك أخبرنا رجل من  
 الانصار عن المنهال بن عمرو حدثنا أنه سمع سعيد بن المسيب يقول ليس من  
 يوم الا وتعرض على النبي صلى الله عليه وسلم أعمال أمة غدوة وعشية  
 فيمرفهم بسيماهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم قال الله تعالى فكيف اذا جئنا  
 من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا قال وقد تقدم ان الأعمال  
 تعرض على الله تبارك وتعالى يوم الخميس ويوم الاثنين وعلى الانبياء  
 والآباء والائمة يوم الجمعة ولا تعارض فانه يحتمل أن يختص بيومنا عليه

الصلاة والسلام بالعرض كل يوم ويوم الجمعة مع الانبياء اه قال توسل به  
عليه الصلاة والسلام هو محل حظ اجمال الاوزار واثقال الذنوب والمخاطبات  
لان برصكة شفاعته عليه الصلاة والسلام وعظمتها عند رب لا يتعاطى بها  
ذنبا اذا نزلها اعظم من الجميع فليس تبشر من زاره و يلجأ الى الله تعالى  
بشفاعة نبيه عليه الصلاة والسلام من لم يزره اللهم لا تحرمنا من شفاعته  
بحرمة عندك آمين يا رب العالمين ومن اعتقد خلافه - ذافه والمحرور  
الم يسمع قول الله عز وجل ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله  
واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما فن جاء ووقف ببابه وتوسل  
به وجد الله توابا رحيما لان الله عز وجل منزعه عن خلف الميعاد وقد وعد  
سبحانه وتعالى بالتوبة لمن جاءه ووقف ببابه وسأله واستغفر ربه فهذا لا يشك  
فيه ولا يرتاب الا جاحد للدين معاند لله ورسوله صلى الله عليه وسلم نعمونا لله  
من المحرمان وقد جاء بعضهم الى زيارته صلى الله عليه وسلم فلم يدخل المدينة  
على ساكنها افضل الصلاة والسلام بل زار من خارجها أدباً منه رحمه الله مع  
نبيه صلى الله عليه وسلم فقبل له الا تدخل فقال أمثلي يدخل بالسيّد الكورين  
لا احد نفى تقدر على ذلك أو كما قال وقد قال مالك رحمه الله لرسول الخليفة لما  
ان أقي اليه بالبعثة ليركبها حتى يأتي اليه لعذره في كونه لا يقدر على المشي لانه  
قد كان انخاضت يداؤه وركبته من الضرب الذي قد وقع به رضى الله عنه في  
الحكاية المشهورة فابى أن يركب وقال موضع وطئه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم باقداًه الكريمة ما كان لي ان أطأ بحافر بعلة ومشى اليه متكئاً  
على رجلين يحبر رجله حتى بلغ الى الخليفة في خارج المدينة على ساكنها افضل  
الصلاة والسلام وجرى له معه ما جرى وقد قال مالك رحمه الله للخليفة لما ان  
سأله اذا دخل مسجد النبي صلى الله عليه وسلم هل يتوجه الى النبي صلى الله  
عليه وسلم أو الى القبلة فقال مالك رحمه الله وكيف تصرف وجهك عنه وهو  
وسيلتك ورسيله آيةك آدم عليه السلام قال القاضي ابو الفضل عياض رحمه  
الله في كتاب الشفاعة وزيارة قبره صلى الله عليه وسلم سنة من سنن المسلمين مجمع  
عليها وفضيلة مرغّب فيها روى عن ابن عمر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
من زار قبري وجبت له شفاعتي وعن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال



رسول الله صلى الله عليه وسلم من زارني في المدينة محسبا كان في جوارى  
 وكنت له شفيعا يوم القيامة وفي حديث آخر من زارني بعد موتى فكانت  
 زارني في حياتي قال اسحاق بن ابراهيم الفقيه رحمه الله تعالى ومما لم يزل  
 من شأن من حج المرور بالمدينة والقصد الى الصلاة في مسجد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم والتبرك برؤية روضته ومنبره وقبره ومجالسه وملا مس يديه  
 ومواضع قدميه والعمود الذي يستند اليه وينزل جبريل بالوحى فيه عليه  
 وعن حمزة وقصده من العبادة واثمة المسلمين والاعتبار بذلك كله (وقال)  
 ابن ابي زيد سمعت بعض من أدركته يقول باغتائه من وقف عند قبر النبي  
 صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها  
 الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما ثم قال صلى الله عليك يا محمدية ولما  
 سبه من مرة ناداه ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة (وعن) زيد  
 ابن ابي سعيد المهدى قال قدمت على هرب بن عبد العزيز فلما ودعته قال لي  
 ايك حاجة اذا أتيت المدينة ستري قبر النبي صلى الله عليه وسلم فأقرته منى  
 السلام قال غيره وكان يريد اليه ابريد من الشام (قال) مالك في رواية ابن  
 وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا ينفذ وجهه الى القبر  
 لا الى القبلة ويدنو ويسلم عليه ولا يمس القبر بيده وقال نافع كان ابن عمر يسلم  
 على القبر رايته مائة مرة وأكثر ما يفعل يحجى الى القبر فيقول السلام على  
 النبي صلى الله عليه وسلم السلام على أبي بكر السلام على أبي حفص ثم  
 ينصرف (وقال) ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول عليه السلام  
 بسم الله وسلام على رسول الله عليه السلام السلام عليكم من ربينا وصلى  
 الله وملائكته على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وجنتك  
 واحفظني من الشيطان الرجيم (ثم) أقصد الى الروضة وهي ما بين القبر  
 والمنبر فاركع فيها ركعتين قبل وقوفك بالقبر تحمدا لله فيه ما وثقه الله  
 تمام ما خرجت اليه والعون عليه وان كانت ركعتك في غير الروضة  
 اجزأتك وفي الروضة لافضل (ثم) تقف بالقبر متواضعا متوقفا فتصلي على  
 النبي صلى الله عليه وسلم وتثنى عليه بما يحضرك وتسلم على أبي بكر وعمر وتدعو  
 لهما (قال) مالك في كتاب محمد يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل

وخرج قال محمد واذا خرج جعل آخر هذه الوقوف بالقبور وكذلك من خرج  
مسافرا (وقال) مالك في الميمنة وليس يلزم من دخول المسجد وخرج منه من  
أهل المدينة الوقوف بالقبور وإنما ذلك للغربة فقل له إن ناسا من أهل المدينة  
لا يقدمون من سفر ولا يريدونه إلا يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر  
فيسلمون ويذهبون ساعة فقال لم يباغنى هذا من أحد من أهل الفقه  
يبادنا ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها ولم يباغنى عن أول هذه الأمة  
وصدورها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره ذلك إلا أن جاء من سفر أو أراد (قال)  
ابن القاسم ورأيت أهل المدينة إذا خرجوا منها أو دخلوها اتوا القبر فسلموا  
قال وذلك دأبى (قال) الباجي ففرق بين أهل المدينة والغربة لأن الغربة  
قاصدون إلى ذلك وأهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر  
والتسليم (وفي العتبية) يبدأ بأباز كوع قبل السلام في مسجد النبي صلى الله  
عليه وسلم (ومن) كتاب أحمد بن سعيد الهندي ومن وقف بالقبور لا يلتصق به  
ولا يجسه ولا يقف عنده طويلا انتهى يعني بالوقوف طويلا أن النجاسة الشريفة  
داخل الدرايز فاذا وقف طويلا ضيق على غيره وأما الوقوف خارج الدرايز  
فذلك الموضع في المسجد فلا يمنع منه لأن له فيه حق الصلاة وانتظارها  
والاعتكاف وغير ذلك وينبغي له أن لا يدخل من داخل الدرايز التي هناك  
لأن المكان محل احترام وتعظيم فينبه العالم غيره على ذلك ويحذره من  
تلك البدع التي أحدثت هناك فترى من لا علم عنده يطوف بالقبور الشريف  
كما يطوف بالكعبة الحرام ويتمسح به ويقبله ويقلعون عليه مناديا لهم وثيابهم  
يقصدون به التبرك وذلك كله من البدع لأن التبرك إنما يكون بالاتباع له  
عليه الصلاة والسلام وما كان سبب عبادة الجاهلية فلا يصح أنام الأمن هذا  
الباب ولاجل ذلك كره علماءنا رحمة الله عليهم التمسح بجدار الكعبة أو  
بجدران المسجد أو بالمحصف إلى غير ذلك مما يتبرك به سدا لهذا الباب والمخالفة  
السنة لأن صفة التعظيم موقوفة عليه صلى الله عليه وسلم فكل ما عظمه  
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعظمه وندبغ فيه فتعظيم المحصف قراءته  
والعمل بما فيه لا تقبله ولا القيام إليه كما يفعل بعضهم في هذا الزمان وكذلك  
المسجد نعظمه الصلاة فيه لا التمسح بجدرانها وكذلك الورقة يجدها الإنسان

في الطريق فيها اسم من اسمائه تعالى واسم نبي من الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام ترفيعه ازالة الورقة من موضع المهنسة الى موضع ترفيع فيه  
لا يتقربها وكذلك المحبز يجده الانسان ماقى بين الأرجل تعظيمه اكله  
لا تقبله وكذلك الولي تعظيمه اتباعه لا تقبل يده وقدمه ولا التمسح به  
كذلك ما نحن بسبيله تعظيمه باتباعه لا بالابتداع عنده (ومن) هذا  
السبب ايضا قول بعضهم في المصحف مصحف وفي الكتاب كتاب كتيب (ومن  
ذلك) قولهم حين مناواتهم المصحف والكتاب اظفة حاشاك (ومن ذلك)  
قولهم في المسجد مسجد وفي الدعاء ادع الى عبادة الى غير ذلك وهذه الافاظ  
شبهة قبيحة لوهولها وما فيها من الخطر ما تكلموا بها اذ ان حشك ذلك تعظيمه  
مطلوب والتصغير ضده (وقد) قال عليه الصلاة والسلام ان الله اليه ود  
اتخذوا قبورا وانبياهم مساجد انتهى فاذا كان هذا الذم العظيم فيمن اتخذ  
الموضع مسجدا فكيف بالطواف عنده (واما) اكل القرع عنده في الروضة  
المشرفة فمنوع اذ ان فيه قلة ادب واحترام معه ومع مسجده ومع روضته  
التي عظمها وورقها عليه الصلاة والسلام هذا وجه (الوجه الثاني) ان  
عامتهم يلقون النوى هناك وهو اذى فيجتمعون عليه الذباب وفي ذلك  
من الاذى للوضع الشرع ما فيه (الثالث) انه يعامل الموضع  
الذي عظمه عليه الصلاة والسلام بالانقياض لانه اذا اكل القرع حصل له اعباء  
في النواة ثم يأخذها ويلقيها في المسجد واعبائه عليها وهذا باصاق في المسجد  
وفيه من سوء الادب وقلة الاحترام ما هو شامد مرثى اسأل الله تعالى  
السلامة عنه (فاذا) زاره صلى الله عليه وسلم فان قدر ان لا يجلس فهو به  
اولى فان يجزف له ان يجلس بالادب والاحترام والتعظيم وقد لا يجتمع الحاج الزائر  
في طلب حوائجه ومغفرة ذنوبه ان يذكرها باسمه بل يحضر ذلك في قلبه  
وهو حاضر بين يديه صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام اعلم منه  
بحوائجه ومصالحه وأرحم به منه لنفسه وأشفق عليه من اقاربه وقد قال  
عليه الصلاة والسلام انما مثل ومثلكم كمثل الفراش تقعون في النار وانا  
أخذ بحجزكم عنها وكما قال وهذا في حقه صلى الله عليه وسلم في كل وقت  
وأوان أعنى في التوسل به وطالب الحوائج بجساده عند ربه عز وجل ومن

لم يقدر له بزيارته صلى الله عليه وسلم بجسمه فليتوها كل وقت بقلبه  
 وليجتر قلبه انه حاضر بين يديه متشفعا به الى من من به عليه كما قال الامام أبو  
 محمد بن السيد البطلاني رحمه الله تعالى في رقعته التي ارسلها اليه من ابيات  
 اليك افر من زللي وذنبي \* وانت اذا لقيت الله حسبي  
 وزورة قبرك المحجوج قدما \* مناسي وبغيتي لوشاعري  
 فان احرم زيارته بجسمي \* فلم احرم زيارته بقلبي  
 اليك غدت رسول الله مني \* تحية مؤمن دنف محب  
 اللهم لا تحرمنا شفاعته ولا عنايته في الدنيا والآخرة وأدخلنا بقضائك في  
 زمرة المتبعين له باحسان الى يوم الدين بجاهه عندك فان جاهدك عظيم  
 (ثم) يسلم على صاحبه وأول خلفائه أبي بكر الصديق رضي الله عنه ويقترضي  
 عنه ويثنى عليه بما حذر ثم يفعل كذلك مع عمر بن الخطاب رضي الله عنه  
 ويتوسل بهما الى النبي صلى الله عليه وسلم ويقدمهما بين يديه شفيعين في  
 حوائجه (ثم) هو بالخيار ان شاء ان يخرج الى البقيع ايزور من فيه اقتداء  
 بالنبي صلى الله عليه وسلم فاذا أتى البقيع بدأ بمثل الخلفاء عفا بن  
 عفان رضي الله عنه ثم يأتي قبر العباس عم النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي  
 من بعده من الاكابر ويؤي أمثال السنة في كونه عليه الصلاة والسلام  
 كان يزور أهل البقيع العرقده وهذا نص في الزيارة فدل على انها قريبة بنفسها  
 مستقيمة مهول بها في الدين ظاهرة بركتها عند السلف والخلف (وهذا) الذي  
 ذكرنا هو فمين كانت اقامته ~~كثيرة~~ بالمدينة على ساكنها افضل الصلاة  
 والسلام فلما الزائر اياما ويرجع فالاولى له ان لا يخرج من بين يديه ولا من  
 مشاهدته وجواره والمقام عنده عليه الصلاة والسلام فانه عروس المملكة  
 وباب قضاء الحوائج دينا ودنيا واخرى فيذهب الى أين وقد فرق علماء نازجة  
 الله عليهم بين الافاق والمقيم في التنقل بالطواف والصلاة فقالوا الطواف في  
 حق الافاق افضل له والتنقل في حق المقيم افضل وما نحن بسبيله من باب اولي  
 فن كان مقيما خرج الى زيارة أهل البقيع ومن كان مسافرا فليقتنم مشاهدته  
 عليه افضل الصلاة والسلام (وقد) قال لي سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى لما  
 ان دخل مسجد المدينة على ساكنها افضل الصلاة والسلام ما جلست

في المسجد الا المجلوس في الصلاة او كلاما هذا معناه وازات واقفا هناك  
حتى رحل الركب ولم يخرج الى بقيع ولا غيره ولم ازر غيره صلى الله عليه  
وسلم وكان قد خطر لي ان اخرج الى بقيع الغرق قد فقت الى أين اذهب هذا  
باب الله تعالى المفتوح للساكنين والطارئين والمنكسرين والمضطرين  
والفقراء والمساكين وليس ثم من يقصد مثله فن عمل على هذا فخر ونجح  
بالأمول والمطلوب أو كما قال (ثم) ترجع الى زيارة قبور عامة المؤمنين  
كما تقدم وقد تقدم دليل ذلك فاذا زار فليعتبر في حال من زاره وما صار اليه  
في قبره من المحامسة ون وهي الطينة الحارة المنتنة العفنة وماذا سئل عنه  
وبما اذا اجاب وبما وحاله هل في جنة أو ضدها ويتضرع الى الله تعالى  
في الترحم عليه ورفع ما به من الكرب ان كان به ويسأل له جاب الرحمة ورفع  
الدرجات ويشمر نفسه انه حصل في عسكرهم اذ كل آت قريب كما قيل من  
عاش مات ومن مات فات وأنه الآن كأنه يسئل ويفكر فيما يجب وهو في  
قبره وحيد فريد قد رحل عنه أهله ومعارفه وولده وماله فيكون مشغولا  
بهذا الاعتبار (وهذا) هو المراد به عليه الصلاة والسلام فزوروها فانها  
تذكر الموت انتهى فيتعاقب بولاء في الخلاص من هذه الامور المخطرة  
العظيمة ويلجأ اليه ويتوسل ولا يقرأ الزائر عند قبر ابيته ما تقدم من شغله  
بما ذكر من الاعتبار وقراءة القرآن فيحتاج صاحبها الى التدبر واحضار  
الفكرة فيما هو يتلووه فكرتان في قلب واحد في محل واحد لا يجتمعان  
(فان) قال قائل انا اعتبر في وقت وأقرأ في وقت آخر والقراءة اذا قرئت تنزل  
الرحمة اذ ذلك فاعلم ان يلحق الميت من تلك الرحمة شيء ينفعه (فالجواب) عنه  
من وجوه (الاول) ان السنة لم ترد بذلك وكفى بها (الثاني) شغله بما تقدم  
من الفكرة والاعتبار في حال الموت وسؤال الملكين وغير ذلك والوقت محل  
لهذا فقط ولا يخرج من عبادة الى عبادة أخرى سيما لاجل الغير (الثالث)  
انه لو قرأ في بيته وأهدى اليه لوصات وكيفية وصولها انه اذا فرغ من تلاوته  
وهب ثوابها له أو قال اللهم اجعل ثوابها له فان ذلك دعاء بالثواب لأن يصل  
الى أخيه والدعاء يصل بلا خلاف واذا كان كذلك فلا يحتاج أن يقرأ على  
القبور (الرابع) انه قد تدركون قراءة القرآن على قبره سيما العذابة

أول زيادة منه لانه كلما رث به آية لم يعمل بها فيقال له أما قرأتها أما سمعتها  
 فكيف خالفتها فيه عذب أو برأ في عذابه لاجل مخالفتها له كما أنه من  
 بعض من اتصف بشيء مما ذكرناه رأى في عذاب عظيم فتبيل له أما تنفك  
 القراءة التي تقرأ عند ذلك لا ولا ونها راف قال انها سبب لزيادة عذابي وذكر  
 ما تقدم سواء بسواء (وقد سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله يقول ان القراءة  
 على القبور بدعة وليست بسنة وان مذهب مالك السكراهة انتهى فيكون  
 العالم بين هذه السنة في الزيارة ويوضحها حتى تعرف ويتعاهدها الناس  
 ويبين ان حضرة ما حدثوه في الزيارة من البدع والمحرمات التي بكل السمع  
 عنها فكيف برؤيتها وما شربتها من ذلك ما يفعله بعض النساء في زيارة  
 القبور في ركوبهن على الدواب في الذهاب والرجوع وفي مس المسكارى لمن  
 وتحضينه للمرأة في اركابها وانزالها وحين مضيهما يجعل يده على فخذهما  
 وتجعل يدها على كتفه مع ان يدها ومعصهما مكشوفان لاستترائهما سيما  
 مع ما يضاف الى ذلك من الخواتم والاساور من الذهب والفضة أو هماما  
 مع الخضاب في الغالب وتقدم مع ذلك اغناها ذلك كله وهذا كله لوفعه من  
 النساء من لا يعرف لا تحذرين ومنه من ذلك فكيف يراه الزوج أو ذو  
 محرم أو العالم أو غيرهم فيسكتون فانا لله وانا اليه راجعون مع انها تنسجى  
 المسكارى وتحذنه كأنه زوجها أو ذو محرم منها بل العجب ان زوجها وغيره  
 من ذكر يشاهدون ذلك بالمحضرة ويعلمونه بالغيبة وهذا فيه من المحرمات  
 وجوه كثيرة وكل من يعاينهم من الناس سكوت لا يتكلمون ولا يغفرون  
 ولا يجردون لذلك غيرة اسلامية في الغالب فاذا كان العالم ينتهي عن  
 ذلك اذا رآه وينبه عليه من محاسنه ويراه تنبه الناس لهذه المحرمات وقل  
 فاعاها فان قدرنا ان أحدا بقي على ذلك فهو يعلم بسبب اشاعة العالم ذلك  
 كله انه طامس وكفى بهذه نعمة لانهم اذا علموا ذلك رجع لهم التوبة (وهذا)  
 الكلام في ذهابهن وعودهن (وأما) في حال زيارتهن القبور فاشنع  
 وأعظم لانها اشتمت على مفاسد عديدة فنها مشين بالليل مع الرجال  
 في زيارة القبور مع كثرة الخلوات هناك وكثرة الدور المتيسرة وكشفهن  
 لوجوههن وغيرها حتى كأنهن مع أزواجهن خاليات في بيتهن وينضم

الى ذلك معادنتهن مع الرجال الا جانب ومنهن وملاصبتن وكثرة الفحش  
مع الغناء في موضع الخشوع والاعتبار والذل فان هذا الموضع اقل منزل  
من منازل الاكسوة فهو جدير بالحزن والخوف صفة ما يفعلونه (وقد ورد)  
في الحديث شانه عليه السلام قال ان الله يكره لكم ثلاثا العيش في الصلاة  
والرفث في الصيام والضحك عند المقابر انتهى فيحق لمن مصيره الى هذا عدم  
الله والاعب وخروجهن على هذه الاحوال لو كان بالنهار تخيف عليهن من  
المفسدة الكبرى فكيف به ليلا وينضاف الى ذلك ما أحدثوه من الوطاط على  
المنابر والكراسي والمحدثين من القصاص بين المقابر في الليلي المقبرة وغيرها  
واجتماع الرجال والنساء جميعا مختلطين وكذلك الفراء الذين يقرءون القرآن  
بالترجيع والزيادة والنقصان في كتاب الله عز وجل ورفع الاصوات  
الخارجة عن حد السمت والوقار والتعطيط والمد في غير موضعه وتخفيف  
المشددوه كسه وترتيبهم اهل ترتيب هؤلاء الغناء والطرائق التي أحدثوها  
وغير ذلك مما هو معلوم ومشاهد وذلك كله ممنوع وسواء كان الزوار رجالا أو  
نساء فكل ذلك ممنوع لما فيه من المفسد المذكورة وغيرها (وقد) تقدم  
صفة زيارة القبور المشروعة أهني للرجال اذ ليس للنساء نصيب في زيارة  
القبور لما تقدم من قوله صلوات الله عليه وسلامه للنساء حين رآهن في جنازة  
ارجعن ما زورات غير ما جورات وقوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة  
ابنته لو بلغت معهم الكداء يعني القبور وذكر وعبد اشديد هذا ومن  
في حال التشجيع للجنازة فبالاكتفاء في زيارة القبور وسبب ذلك زيارتهن  
في النهار ممنوعة أيضا بل النهار أشد كشفًا لما يظهر منه من الزينة وكشفها  
وعدم الحياء في ذلك كله (ثم) انظر رحمنا الله وإياك الى ما قرره النساء في هذه  
الزيارة التي ابتدعتها الانفسهن فانهن جعلن لكل مشهد يومًا ولو ما في الجمعة  
حتى أتين على أكثر أيام الجمعة ليجدن السبيل الى وصولهن الى مقاصدهن  
الذميمة في أكثر الأيام فجلل يوم الاثنين للسيدة الحسين رضي الله عنه ويوم  
الثلاثاء والسبت للسيدة نفيسة ويوم الخميس والجمعة لزيارة الشافعي  
وغيره ولا ما هن (ثم) انظر رحمك الله تعالى الى هذه المفسدة التي  
ترتب بسبب هذه المفسد وذلك ان الرجل الدين الغيور منهم على رعيته

لا يمكن زواجه ان يخرج وحدها لما يعلم من الفساد وتأتي عليه الا بالخروج  
أو تفارقه الى غير ذلك من التشويشات التي يتوقعها منها من الامتناع وغيره  
بسبب منعه لها فيخرج معها الثلاثا فارقها فيبشاش ما ذكرنا او بعضها أو زيادة  
عليه أو يسمع ويرى وهي كذلك وقد يكون معها ويقع استمتاع الا جانب  
بزوجه بالمزاج والبسط والملاعبة معها والاس لها بحضوره وقد يرى هذا  
من حسن الخلق والسياسة والستر على نفسه وعلى عرض زوجته وعلى  
عرض من ياشرب ذلك من زوجته وقد يرى ان ذلك قربة وهذه ابلا عظيمة  
وخسف باطن أسأل الله العافية بمنه هذا ان احتمل الزوج ما رأى مما وقع فيما  
تقدم ذكره من المنهيات العديدة وان غابته الغيرة وضاق ذرعه على من فعل  
شيئا مما فعل مع زوجته من الفساد فيقع الضرب والمخاض وقد يقول ذلك  
الى الوالى والمحاكم والمحيس وغير ذلك هذا ان كان الزوج سالما من الرئاسة  
فان كان ممن يترأس أو هو رئيس ولا يرضى ان يخرج مع زوجته ولا بقدر ان  
يتركها وحدها لما يعلم هناك من الفساد فيرسل معها من يكون لها عون على ذلك  
من صبي أو عبدا أو مجذورا وغير ذلك فاذا فعل هذا كان أكثر فسادا من  
خروجها وحدها لان أكثر الناس يهاب ان يهجم على المرأة فيبتدئها بكلام  
أو مزاح أو غير ذلك هذا ان كانت حرة لم يبتدئ أحد بكلام ولا مزاح فان  
وجدوا معها أحدا ممن ذكر توصلوا بسببه الى ما يختارون منها بسبب توسل  
الواسطة وتعيينه وتزيينه لافعل الذميمة وتيسره لذلك كله وقد يكون بعضهم  
قد عدم الطرفين أحدهما يستحي ان يخرج مع زوجته والثاني  
لا يكون عنده من يرسله معها وعند غيره لا بقدر ان يتركها تخرج وحدها  
وتأتي عليه الا بالخروج فيخرج معها أو يعيش بهيئدا عنها وهذا أشد من الأول  
والثاني في الفساد والفتنة بكثرة تتبع فروع ما يترتب عليه من الفساد  
أسأل الله تعالى العصمة في المحركات والسككات (وقد) قال لي بعض المشايخ من  
أهل العراق وحكا ان ورد الى مدينة مصر والله ما عندنا أحد ببغداد  
يفعل هذا ولا يرضى به ولا يقول به أحد عندنا ونقرأ النذور الكلى من أقامته  
بأقليم مصر وكان يدعوا لله تعالى ان يرده الى بغداد اذاً أنها عنده أقل مفساد  
من مصر فاذا كانت بغداد على هذا أقل مفساد من مصر وهي مقام التتار وقد



ورد أنها المدينة المأمونة يصف بها وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم الفتنة  
من ههنا وأشار إلى المشرق فانا لله وانا إليه راجعون \*  
\* (فصل في خروجهم من دور البركة) \* وينبغي له أن يمنعهم  
من الخروج إلى الدور التي على البركة وما كان في معناها إذا احتوت على  
جملة من الفاسد فتهلكون بها على الدواب في الذهب والعود على  
الصيغة المتقدمة ومنها خروج بعضهم من البيوت التي هناك على شاطئ  
البركة في الطريق متبرجات متزينات بمخاطات الرجال وبعضهم يغتسلان  
في البركة وبعض الرجال ينظرون في الغالب اليهن وما يفعلان أيضا من  
تبرجهن إن كان في تلك البيوت من ينظرون من الطاقات وأبواب الرمح  
والأسطحة وغير ذلك ويظهرون ما بهن من الزينة وما عليهن من حرس  
الثياب والحلي وغير ذلك ومما زنتهن للرجال في الغالب على ما تقدم وكذلك  
يمنعهم من الخروج في أيام الخضير لأن ذلك الموضع محل لفرجة الرجال  
وقد يحتمل فقل من تراء هناك إلا وهو رافع رأسه إلى الطاقات والغالب عليهن  
الزينة والتبرج كما تقدم والغالب على بعض المتفرجين أنهم لا يغمضون  
أبصارهم عن المحارم ولا يتفكرون في ذلك بل يرتكبون المحرم جهارا فمشتون  
في زرع الناس قصدا ويخذونها طريا فاعلموا أن السماع  
وإنشاد الشعر الرفيق المشغل على التغزلات التي تميل قلوب الرجال فكيف  
بالنساء قال عليه السلام رقا بالة وإيراني يعني النساء وذلك لضعفهن  
عن سماع الصوت الحسن فكيف به مع التغزلات وقد قالوا إن الغناء ينبت  
التفاني في القلب كما ينبت الماء البقل فتربط طباعهن لمسايعهن وبرين من  
ذلك ويشاهدنه فيه لمن البه فيدخل الفساد بين المرأة وزوجها وقد يؤول  
الامر إلى الفراق والبقاء على دخن بأسأل الله تعالى السلامة من ذلك كله  
\* (فصل في الدور التي على البساتين) \* وينبغي له أن يمنعهم من  
الدور التي على البساتين إذا كان في ذلك كشفة لمن اللهم إلا أن يكون  
البستان لا يدخله أحد إلا بأذنه فهو أخف لأنه إذا أذن في الدخول إلى  
البستان فحرم زعماء بوقعه بغلق الطاقات والأبواب والأسطحة ويمنعهم  
من النظر في ذلك الوقت ويباح له أن يخرج أهله إلى البستان بشرطين وهو

الدخن بغضتين  
الحقد اه

ان يكون البستان لا يكشف عليه أحد وأن لا يدخله مع أهله غير ذي محرم  
 \* (فصل في ركوب البحر) \* وينبغي له بل يجب عليه ان يمنعهم  
 من الخروج الى موضع يجتمع فيه الى ركوب البحر للفرجة وان كان ذلك  
 الموضع مباحا لأن ركوب البحر كشفة لمن وفيه من الفاسد ما هو أعظم من  
 ركوب الدواب الى ما هو مشاهد مرئي فلا يجتنب الى تفصي جزئياته هذا ان  
 كان موضع الفرجة لا متكررة ولا فتنة فيخوف وقوعها وأما اذا انضم الى  
 ركوب البحر مفردة فالاولى المنع مثل خروجهم الى القنطرة وغيرها واجتماع  
 الرجال والنساء والبحري هناك مما يكمل الجمع عنه فيكيف برؤيته وكذلك  
 ما أشبهه من كسر الخايج وما يجتمع فيه من الفحشاء وما فيه اليوم من الفتن  
 ويؤثر امره اذهاق النفوس في ذلك من الغرق وغيره وقد اعتادوا فيه  
 عادة ذميمة وهو ان بعض الحراميش وغيرهم في ذلك اليوم يجذون أيديهم  
 ان يلقونه في الطريق فيجردونه و يأخذون ماله ويضربونه وربما قتلوه  
 وأما موه البتة ولا يجتمع عليهم في ذلك اليوم حاكم لانه قيل فيهم على  
 ما يرمون أسأل الله السلامة منه

\* (فصل في خروجهم الى المحل) \* وينبغي له ان يمنعهم من الخروج الى شهود  
 المحل حين يدورون بمنعهم من الخروج في تلك الايام التي يستعد فيها الدوران  
 المحل اذ في ذلك من الفاسد وارتكاب المحرمات ومخالفة السنة أشياء عديدة  
 فمنها تزمين الدكاكين في الاسواق وغيرها بالقماش من الحرير والحلى وغيرها  
 وفي بعض ذلك من الصور المحرمة ما هو معلوم مشاهد لا يترع فيه وتحريمه  
 لا يخفاء فيه وذلك كله قبل دورانه الى ان يهضى ويقع في تلك الايام من  
 الفاسد استمتاع الرجال بالحرير المحرم عليهم الا ما استثنى في الشرع من الحكمة  
 أوجه ادويدل على تحريم ذلك. اورد من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه  
 حيث قال فقلت الى حمير لانا قد اسرد من طاول ما لبس فسمى استمال المحصر  
 لبس افضل على ان لبس مستكمل شيء بحسبه فدل ذلك على ان ما يفعله من  
 تزوينهم بمسند الحرير والذهبانات المعلقة وما أشبه ذلك حرام سيما ان كان فيها  
 صور محرمة فية أكد الوعيد المارواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة فان الله

يعقبه حتى ينفخ فيها الروح وليس ينافخ فيها أبدا وما ورد أنه يقال يوم  
القيامة للصورة بين الدنيا والآخرة ثم أه ولا فرق في ذلك أعني في  
تحريق الأثم بين من صنعها أو بين من استحسنها أو بين من جالس إليها وبين من  
رغب بها أو أحبها أو بين من رآها ولم ينكر وله القدرة على التغيير بحسب  
مراتب التغيير وقد تقدم وهذا من لم يستعمل ذلك وأدام استعماله فالحكم  
فيه ظاهر معلوم ، إذا كان ذلك محرما فلا يجوز ارتكابه شيء من ذلك لرجل  
ولا امرأة من أول مرة تقدم أن ليس كل شيء يحسبه وإذا كان كذلك فلا يجوز  
لأحد أن يجالس تحت المشفئات ولا مساند المحرير وشبهها ولا أن يعشي تحتها  
الأنثى ضرورة شرعية ولأن استقرار بظواهرها وكذلك لا يحل للمرأة الظاهر اليأس لأن  
ذلك اعانة على فعلها بل يجب على من قدر على تغيير مساند شرطه أن يزيلها  
دون استئذانها ولا يستمتع بها بغير وجه من وجه ما لا يفسد عاتقها أما الرجال  
فقد سبق ذلك عام بين وأما النساء فلا لغيره من استعمال من استعمال  
ما تقدم ذكره أعني من المساند والمشفئات المحرير وشبهها وأما أن  
كان ذلك من المكان الرفيع أو القطن وما أشبهه مما فذلك من البدع  
ولا يصل إلى القهر ثم لأن أصله مباح أعني ليس على الوجه المعروف  
شرعا وليس هتامة وفيه ضرب من إضاعة المال وذلك أن استعمالها  
فيها وتدنس بها يلاقيها من خيار ودخان مصباح وغيره مما دون  
ضرورة شرعية ولا حاجة تدعو إلى ذلك والأدلة الدالة على منع استعمال  
ما تقدم ذكره على النساء كالرجال إلا بأباح الشرع لمن من ليس المحرير  
والخلى بالذهب والفضة ولهذا أباح العلماء لها الخلف والفراش من المحرير  
إذا كان ذلك ليس لمن ولم يمدوه إلى غير اللبس فلا يجوز لها اتخاذ الأواني من  
الذهب والفضة كانت لازية أو للاستعمال فذلك كإباح حرام غير أن  
فعلت ذلك كانت عامية ويجب إيفاء كل سنة زكاة تلك الأواني من  
الذهب والفضة بشرطها مع وجوب الأثم إذا كانت توبة عليه واجبة في كل  
وقت وأوان والتوبة لا تصح ما إلا بعد الإقلاع عن الشيء الذي نابت منه  
ولا يكون ذلك مادامت تلك الأنية على حافة الإباحية ما من يدها وعن  
ملكها المن يصح ملكها وذلك إذا كانت من فعله فإن لم تعلم من فعله

الاستحسان لانه اذا لم يفعل بخلاف عليه انه اذا خرج استرخى منه ذلك العضو  
 فيخرج شيء من الموضع الذي لم يغسله على ظاهر يده فيصلي بالنجاسة الثالثة  
 والخمسون يحذر ان يدخل أصبعه في دبره فانه من فعال أشرار الناس وهو  
 منهي عنه لانه يفعل بنفسه وذلك حرام الرابعة والخمسون يتفق قد نفسه  
 في الاستبراء فيعمل على عادته قرب شخص يحصل له التنظيف عند انقراع  
 البول عنه وآخر لا يحصل له ذلك الا بعد ان يقوم ويقعد وذلك راجع الى  
 اختلاف أحوال الناس في أمر جثتهم وفي أماكنهم واختلاف الأزمنة عليهم  
 فقد يتغير حاله بحسب اختلاف الامر عليه وهو يعهد من نفسه عادة فيعمل  
 عليه ما فيخاف عليه أن يصلي بالنجاسة أو يتوسوس في طهارته فيعمل على  
 ما ينظر له في كل وقت من حال مزاجه وغذائه وزمانه فليس الشيخ كالشاب  
 وليس من أكل البطيخ كمن أكل الجبن وليس الحر كالبرد الخامسة والخمسون  
 اذا قام للاستبراء فلا يخرج بين الناس وذكره في يده وان كانت تحت ثوبه  
 فان ذلك شوه ومثله وثبر ما يفعله بعض الناس وهذا قد نهى عنه وان  
 كانت له ضرورة في الاجتماع بالناس اذذاك فيجعل على فرجه خرفة يشدها  
 عليه ثم يخرج فاذا رجع من ضرورته تنظف اذذاك السادسة والخمسون  
 يكره له أن يشتغل بغير ما هو فيه من تنفيط أو غيره مما لا يبطئ في خروج  
 المحدث والمقصود الاسراع في الخروج من ذلك المحل بذلك وردت السنة  
 قال الامام أبو عبد الله القرشي رحمه الله اذا أراد الله بعد خيرا يسر عليه  
 الطهارة السابعة والخمسون لا يستجمر في حائط مسجد محرمة ولا في حائط  
 مملوك لغيره لانه تصرف في ملك الغير ولا في حائط وقف لانه تصرف فيه  
 وهو في حوز من وقف عليه وذلك لا يجوز وهذا كله حرام باتفاق وكثيرا  
 ما يتساهل اليوم في هذه الاشياء سيما في سبل لا وضوء فتجد المحيطان في غاية  
 ما يمكن أن تكون من القذر لا جمل استجمارهم فيها وذلك لا يجوز انما  
 والخمسون يكره أن يستجمر في حائط ملكه لانه قد ينزل عليه المطار أو  
 يصب عليه بال الماء ويلتصق هو أو غيره مما عليه فتصيبه النجاسة فيصلي بها  
 ووجه آخر وهو أن يكون في الحائط حيوان فيتأذى به وقد رأت عينا  
 به من الناس استجمر في حائط فاعنته عقرب كانت هناك على رأس ذكره

أن يكون البستان لا يكشف عليه أحد وأن لا يدخله مع أهله غير ذي محرم  
 « (فصل في ركوب البحر) » وينبغي له بل يجب عليه أن يمنعه من  
 من الخروج الى موضع يجتمع فيه الى ركوب البحر للفرجة وان كان ذلك  
 الموضع مباحا لأن ركوب البحر كشفة لمن وفيه من الفاسد ما هو أعظم من  
 ركوب الدواب على ما هو شاهد مرئي فلا يجتنب الى تفصي جزئياته هذا ان  
 كان موضع الفرجة لا متكررا فيه ولا فتنه يتخوف وقوعها واما اذا انضم الى  
 ركوب البحر فسادة فالاولى المدح مثل خروجهم الى القنابر وغيرها واجتماع  
 الرجال والنساء وما يجري هناك مما يكل السمع عنه فكيف برؤيته وكذلك  
 ما أشبهه من كسر الخايج وما يجتمع فيه من الغوغاء وما فيه اليوم من الفتن  
 ويؤدل أمره انه اذهاق النفوس في ذلك من الغرق وغيره وقد اعتادوا فيه  
 عادة ذميمة وهو ان بعض المحرمان يش وغيرهم في ذلك اليوم يمدون أيديهم  
 ان يلقونه في الطريق فيجردونه و يأخذون ماله ويضربونه ويمساقطونه  
 وأما موه البتة ولا يحسنكم عاينهم في ذلك اليوم حاكم لانه سبيل فيهم على  
 ما يرونه أسأل الله السلامة منه

« (فصل في خروجهم الى المحل) » وينبغي له ان يمنعه من الخروج الى شهود  
 المحل حين يدور ويمنعه من الخروج في تلك الايام التي يستعد فيها الدوران  
 المحل اذ في ذلك من الفاسد واركاب المحرمات ومخالفة السنة أشياء عديدة  
 فمن تزبين الدكاكين في الاسواق وغيرها بالقماش من الحرير والحلي وغيرهما  
 وفي بعض ذلك من الصور المحرمة وما هو معلوم مشاهد لا يزرع فيه وتحريمه  
 لا يخفاء فيه وذلك كله قبل دورانه الى ان يتهنى ويقع في تلك الايام من  
 الفاسد استمتاع الرجال بالحرير المحرم عليهم الا ما استثنى في الشرع تحسنا  
 أوجه ادويدى على تحريم ذلك. اورد من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه  
 حيث قال فقلت الى حبيب لنا قد سردت من طول ما ليس فسمى استماع المحصر  
 ليسا فدل على ان ليس ~~مكتول~~ شيء بحسبه فدل ذلك على ان ما يفعله من  
 تزوينهم بمساند الحرير والفضانات المعلقة وما أشبه ذلك حرام سيما ان كان فيها  
 صور محرمة فبما كذا الوعيد لما رواه البخاري عن ابن عباس رضى الله عنهما  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صور صورة فان الله

من زوجة أو غيرها صار طالما بذلك الحكم ويعلمه غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم أهل بيته وأصحابه ثم علما والناس وانتشر ذلك عنهم فكان الجميع في محبة منهم وهم وما في محبة منهم في صحيفة سيد الأقران والآخرون صلوات الله عليه وسلامه وذلك ما مضى إلى أن يرفع القرآن وقد تقدم أن المرأة إذا كان لها زوج يجب عليه أن يعلمها أن كانت جاهلة بالحكم فإن لم يفعل طالبة بذلك فإن لم يفعل طالبة بالخروج إلى التعليم فإن لم يأتها فالحرج والخروج خرجت بغير إذنه صلى الله عليه وسلم (وهذا القسم) أعنى طاب النساء حقهن في أمر الدين الذي لم يعاقبن إلا لاجله قال الله عز وجل في كتابه العزيز وما خافت الجحيم والانس إلا ليعبدون قد أهمل اليوم وصاروا تركوا كعادتهم حتى كأنه لم يعرف أهدم الكلام فيه من الزوج وإن وجد في الغالب لأن مطالبة الزوجة زوجها في غالب الحال في هذا الزمان انما هي وفي النقطة والكسوة وفيما كان من الامور الدنيوية وأما ما كان من أمور الدين فلا يهم شأنه غالباً ولا يكثر ثوبه بل لا يخطر بباله هم يبال كائنهم لم يبدعوا في الخطاب فضاهاهم حال من اصطلحوا على تركه فلو طالبت المرأة حقها في أمر دينها من زوجها ورفعتة إلى المحاكم وطالبتة بالتعليم لم تردية إلا أن ذلك لها انما بنفسه أو بواسطة اذنه لها في الخروج إلى ذلك لوجب على الحاكم جبره على ذلك كما يجب بره على حقوقها الدنيوية اذ أن حقوق الدين أكد وأولى وانما سكت الحاكم هذا ذكر لأن الحاكم لا يحكم إلا بعد طلب صاحب الحق حقه وسواء كان الحاكم قاضياً أو محمداً أو غيرهما ممن ينفذ أمره (فاذا) اجتمعت زوجة العالم بالنسوة لأن تعلمهن الاحكام فلتحذر أن يسرى اليها من اجتمعت بهن من النسوة شيء من العوائد الرديئة اذ أن الغالب من اجتماعهن لا يخلو من ذكر بعض العوائد المتخذة التي نشان عليها وتمكنت من قلوبهن حتى كائنهم من شعائر الدين فليحذروا من هذا وما شاكلة لانه قد يقصد ما تقدم ذكره من التعليم للنساء فيؤول الامر إلى ضرر يلحق أهلهم بمعرفة العوائد الرديئة أو بعضها ويتضررهم ولذلك فاذا آل الامر إلى ذلك سقط عنهما الامر بالتعليم والحالة هذه أعنى تعليمها غيرها واذن زوجها لها ويبقى العالم مأموراً بالتعليم فان تخوف وقوعه فالتعليم لا يسقط عنهما لأن

المفسدة لم تتحقق لكان يحترز منها اجتهاده ودين الله يسر (فن) العوائد التي  
اتخذها بعضهن واستحكم بها في قلوبهن والعمل بها الذكرا للنساء والكلام  
مع من سماهجن من الرجال لأن من يشرأ ورأى وسكت كمن فعل ومن  
العوائد الرديئة ما رتبته في بعض أيام السنة وأيام الجمعة في كل يوم فصاروا  
فيه أفعالا مخصوصة فلا تكون في غيره ومن خالف ممن ذلك يتطامن به  
وينسب إلى الجهل وعدم المعرفة فن ذلك شرأوهن اللبس في أول ليلة من  
شهر المحرم وهي أول ليلة من السنة ويرتفعن ان ذلك تفاؤل بأن تكون  
سنتهم كلها عايم بيضاء وهذا منهم بدعة وباطل أما البدعة فأنها ذهبت ذلك  
عادة وهو مخالف لما مضى عليه السلف وأما الباطل فهو وزعمهم ان ذلك من  
التفاؤل والتفاؤل في الشرع والذى لا يفعله الانسان حتى يسمعه ابتداء  
وأما ان يقصد به فليس من التفاؤل في شيء وأشد من ذلك التفاؤل في فتح  
الحققة والنظر في أول سطر يخرج منها أو غيره وذلك باطل وقدرته عنه  
بيان ذلك انه قد يخرج له منها آية عذاب أو وعيد فيقع له التشویش من  
ذلك فرفع عنه ذلك حتى لا يقطع عنه مادة التشویش بل يخشى عليه أن يقع  
له ما وأشد من ذلك ويؤول أمره إلى الخوار العظيم الاترى إلى ما يرى لبعض  
المولك انه فتح المصحف ليأخذ منه القرآن فوجد في أول سطر منه واستفحوا  
وخاب كل جبار عنيد فوجد من ذلك أمر أعظم حتى خرج بذلك عن حال  
المسلمين وجرت منه أمورا يمكن ذكرها لما فرمها الحال المسلمين (ومن الذخيرة في  
قال الطرمطوني رحمه الله تعالى ان أخذنا فقال بالمعصية وقرب الرمل  
حرام وهو من باب الاستقسام بالألزام مع ان القرآن حسن بالسنة وتحريره  
ان المال الحسن هو ما يمرض من غير كسب مثل قائل يقول يا مفلح ونحوه  
والتفاؤل المكتسب حرام كما قال الطرمطوني في تعليقه انتهى وأسأل الله  
السلامة بمنه (ومن ذلك) شرأوهم الفقاغ في تلك الليلة وذلك اليوم في أول  
السنة فيفتحون فيه في البيت فيصعد ناحية السقف ويرهبون ان الرزق  
يفور لهم في تلك السنة ويوسع عليهم فيها والأصل في ذلك أن الله ذكر من  
محاوره القبط والأنس بعوائدهم الرديئة ويفعلون فيها أفعالا من جهة  
البسط قد يؤول الامر فيه إلى ازهاق النفوس إلى غير ذلك وهذا جهل

ومخالفة السنة كما تقدم فيما قبله (فصل ل) ومن ذلك ما يفعله  
 في يوم السبت وهو أنهن لا يشترين فيه السمك ولا يأكلنه ولا يدخلنه  
 بيوتهن وهذه خصلة من خصائص اليهود لأن اليهود لا يصطادون السمك  
 في يوم السبت ولا يدخلونه بيوتهم ولا يأكلونه وقد أباح الله تعالى ذلك  
 لهذه الأمة في كل وقت وأوان فنهه هؤلاء عن أنفسهم وكنسهم  
 لا يدخلون فيه المحام ولو كانت المرأة المسلمة قد ارتفع عنها حيضها وترك  
 الصلاة في ذلك اليوم وتلك الليلة ولا يشترين فيه المصابون ولا السدرو ولا  
 الاثنان ولا يغسلان فيه الثياب وهذه كلها من خصائص اليهود كما تقدم ثم  
 اتفقنا من خصلة اليهود إلى خصلة من خصائص النصارى في كونهم  
 لا يعملون في ليلة الأحد ولا في يومه شغلا وأما يوم الاثنين ويوم الثلاثاء فعندهم  
 أنه مباح لمن فيهما جميع ما يختزنه ويوم الأربعاء لا يشتري فيه اللبن  
 ولا يدخلونه بيوتهم ولا يأكلنه ويوم الخميس للاشغال والحواشي التي لمن  
 كما تقدم في يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الجمعة لا يعمل فيه شيئا من غزل  
 كان ولا محرم ولا تسريحه وغير ذلك وهو ممنهى عنه وكذلك منعهم من خروج  
 الناز أو شئ من ما هوون البيت عشية كل يوم ويبالغن في منعه ذلك حتى إن  
 من كان ممنه يتمشى في ضوء السراج ثم جاء أحد يسرج منه فلا يتركه  
 فان اضمارا إلى ذلك أذن له بشرط أن يسرجه ثم يطفئه بفعل ذلك ثلاثا قبل  
 أن يذهب به وبوقده في الرابعة وحينئذ يذهب به وقد قال ابن رشد رحمه  
 الله تعالى إن النار لا اختلاف في أنه لا يجوز لأحد أن يمنع من الاقتباس  
 منها إذا ضرر عليه في ذلك ولا يجوز لأحد أن يمنع أحدا ما ينفع به إذا كان  
 ذلك لا يضر به انتهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الضرر والضرار  
 ومثل ذلك أن اضطرأ أحد إلى أخذ الغراب ليعمل فيه هجر أو ملها أو غيرها  
 وهذا من باب الطيرة وهو ممنهى عنه (وقد سئل مالك رحمه الله عن الحجام  
 والإطلاء يوم السبت ويوم الأربعاء فقال لا بأس بذلك فقبل له أتفعله  
 أنت قال نعم وأكثره وأتمده وقد احتججت فيه ولا أكره شيئا من حجام  
 ولا إطلاء ولا نكاح ولا سفر ولا شيئا من الأيام قال ابن رشد رحمه الله في  
 شرح ذلك وكذلك ينبغي لكل مسلم أن يفعل لأن من تطير فقد أتم وقد روى



ان النبي صلى الله عليه وسلم لم قال ولا طيرة والطيرة على من تطير وهم في قوله  
والطيرة على من تطير اي عليه اثم ما تطير به لان ما تطير به يكون على نفسه  
لانه قد نفي ذلك في اول الحديث بقوله ولا طيرة اهـ (وهذه) العوائد الوردية  
كاه او ماشا كاه الفاسم الرتكاب ما نسي عنه صرين الخطاب رضى الله عنه  
من ان اهل الذمة لا يحاررون المسلمين وقد امر ان يكونوا بعزل في موضع  
معلوم من ازين عن المسلمين لا يشاركونهم فيه وكذلك هم لا يشاركون  
المسلمين في بقية الامور فانظر) ربحا الله تعالى وايالك الى ما قرره سم ابليس  
للعين من هذه العوائد الوردية كيف جرت الى ما واردا منها من اوجه  
سبعة (منها) في التشبه باهل الكتاب الوجه ان الملة ذمما لذكروها اما تقدم  
من ذكر يوم السبت ويوم الاحد (والوجه الثالث) تشبههم ايضا في ترك  
الافل يوم الجمعة لان النبي قد ورد عن ذلك (الوجه الرابع) انه اوقعهم  
في مخالفة كتاب الله تعالى لان الله تعالى قد ذم من منع المساعون بقوله تعالى  
ويمنعون المساعون قال العلماء رحمة الله عليهم هو واعون البيت (الوجه  
الخامس) ما حرهم من الثواب الجزيل والحر الحر من غير كسب بترتيب  
ولا مشقة وهو ان القدر اذا عاها الانسان او الغريبال او غيره ما  
كان له اجر ما فعل بذلك فسا طبع فيها كانه اصدق به وان قرى على ضوء  
السراج من الكتاب العزيز والمعلوم الشرعية ثم ذم من الاجر كالفاسم  
لذلك (الوجه السادس) انه اوقعهم في النبي لان النبي صلى الله عليه وسلم  
نهي عن الطيرة وهم يتطهرون بما تقدم ذكره (الوجه السابع) اوقعهم  
فيه من التشبه بالجاهلية في كونهم يعدون من قبل انفسهم اشياء لم يرد بها  
الشرع ولا هي مستحسنة عقلا لان فيها ترك المبادرة للعرف والنفيع  
التمدي فانهم اذا اوقدوا المسباح من عندهم واخذوا الغريبال فلو افيهم  
ما تقدم ذكره فابتدعوا ما لم ياذن لهم الشرع فيه

\*(فصل لـ)\* ومن ذلك ما يفعله من اذا نزلت الشمس في برج الحمل  
فيخرجون في صبيحة يومهم ذلك رجالا ونساء وشبابا مختلفين اقادب واجانب  
فيجمعون شيئا من نبات الارض يسمونه بالكر كيش فيطعمون ذلك من  
موضع بالذهب والفضة والخواتم النفيسة والاساور وغير ذلك من الحلي

الكر كيش نوع  
من البانوح اهـ

ويكلمون عند قطعه بكلام الجحش يحتمل ان يكون كقرا قال مالك رحمه  
الله وما يدريك ان الله كفر ويجهلون ما يقطعون من تلك الحشيشة في خراط  
مصبوغات بزعفران ثم يجيئون بالخريطة في الصندوق ويرجعون ان ذلك  
مادام في ذلك البيت يكون سبيلا كثار الرزق عليهم واسد تغناهم في تلك  
السنة وان الفقري يولي عنهم وشاع ذلك بينهم حتى ان بعض الناس من  
ينسب الى العلم يذكر ذلك بين يديه فبعضهم يستحسنه وبعضهم يسكت ولا  
يقول شيئا (وهذا) فيه من المخذور وجوه (الاول) ان فيه التشبيه باهل  
الكتاب لان هذا الفعل واشباهه خرج من جهة القبط (الثاني) ما فيه من  
الكشفة وقلة الحياء في اجتماع النساء والرجال والشبان وربما اختلطوا  
وتزاجوا على ذلك (الثالث) ما تقدم ذكره من زعمهم ان ذلك سبب لغناهم  
(الرابع) انه عرض مائة من الآلة التي يقطع بها الى اضاءة المسال وذلك  
انه يقطع بمائة من ذلك فقد يسقط من يده ويقع في شق من تلك الشقوق  
فيدخل يده ليأخذه فقد يكون ذلك سببا لموته او لوقوع في امراض خطيرة  
لانه قد يكون في ذلك الشق ثعبان او غيره من الحيوان المؤذي فاما ان يموت  
باسمها واما ان يمرض وقد يشرف على الموت بسبب ما ارتكب من ذلك وربما  
استعار بعضهم الذهب او غيره ليقطع به تلك الحشيشة فضاع منه او سقط في  
تلك الشقوق فيقع في التشویش مع غرم ذلك وقد وقع هذا كثير منهم  
فهذا قد عجل له الفقر بسقط مائة اوضاع ضدمراده وهكذا هي سنة  
الله تعالى ابد جارية فمن طالب الشيء من غير باب الذي شرعه اولى  
سبحانه وتعالى اعباده والله الموفق

\*(فصل ل) ومن ذلك ما يزعم بعضهم انه اذا دخل الحمام اربعين  
اربعة متواليات فانه يفتح عليه بالدنيا وذلك قبيح عظيم ومخافة ولا شك ان  
هذا وما أشبهه من تسويل الاعمى حتى يوقعهم في ارتكاب ما لا ينبغي وذلك  
ان دخول الحمام فيه اشياء مستهجنة في الشرع على ما سياتي بيانه ان شاء الله  
تعالى هذا وجه (الوجه الثاني) ان فيه احداثا والمحدث ممنوع (الثالث)  
ما فيه من مخالفة الشرع لان النبي صلى الله عليه وسلم لما ان ذكر اشراط  
الساعة عد فيها اطباب الرزق بالمعاصي ولا شك ان دخول الحمام غير ضرورة

شرعية معصية على ما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى قال الله في كتابه العزيز  
 فاتقوا عند الله الرزق واعبدوه واشكروا له فلا ينال ذلك الا بامتثال امره  
 واجتناب نهيه سبحانه وتعالى وهو لا يريدون حصول ذلك بالمخالفة لغيره  
 المراد منهم سواء بسواء

(فصل — ل) ومن العوائد لردية ما يصح ان فعله في المواسم وهم  
 فيها على ثلاثة مراتب (المرتبة الاولى) المواسم الشرعية وهي ثلاثة (المرتبة  
 الثانية) المواسم التي ينسبونها الى الشرع ويدعون (المرتبة الثالثة)  
 المواسم التي تشبه واقعها بالنصاري (فاما) المواسم الشرعية وهي ثلاثة  
 (فالاولى) عيد الاضحى الذي هو واعظهم واسم المسلمين ترك بعضهم فيه سفه  
 الاضحية التي سنها صاحب الشرع صلوات الله وسلامه عليه ورغب فيها  
 بقوله عليه السلام اول ما بدأ به في يومنا هذا ان نضلي ثم نرجع فنحرقن  
 فعل ذلك فقد اصاب سقنا ومن ذبح قبل الصلاة فانهما هو محم قدمه لاهله  
 ليس من النك في شيء وقوله عليه الصلاة والسلام اعمل آدمي من عمل في  
 هذا اليوم افضل من اراقة دم او كما قال عليه السلام (وقد) اختلف العلماء  
 رحمه الله عليهم هل هي فرض او سنة وفي مذهب مالك رحمه الله تعالى انها  
 واجبة يعني وجوب السن المؤكدة (ثم) ان بعضهم يتركون الاضحية  
 ويشترون اللحم ويطبخون الوال الاطعمة التي تكون الاضحية الشرعية  
 ببعض ثمن ما تقوه او مثله او يقر به حتى حرمهم ابا اليس الا عين هذه البركة  
 العظمى والخير الشامل بتسويله وترتيبه لهم (ثم) ان من يضحى منهم يذبح  
 ليلة العيد وذلك لا يخلوا ما ان ينوى بها الاضحية اولافان نواذوا لا يخلوا  
 يكون عينها اولافان كان قد عينها ثم في ذبحها قبل وقتها ويكون حرجة في  
 حقه ان قدم على ذلك مع العلم وان كان ذلك جهلا لاجري على النسي في  
 الجاهل هل هو كالمعمد او كالناسي والمشهد وانه كالمعمد ويجب عليه بدلها في  
 وقتها اذا وجدها ولا تسئلة فروع اخر مذ كورة في كتب الفقهاء وان لم يعينها  
 ونوى بها الاضحية حين ذبحها لم تجزه ويجب عليه بدلها في وقتها اذا وجدها  
 وهذا كله تفريع على ما تقدم من انها واجبة وجوب السن المؤكدة فان  
 لم ينويها الاضحية فقد اساء في فعله بارتكاب البدعة والاضحية واجبة عليه

مطلب  
 الموسم الاول من  
 المواسم الشرعية

إذا دخل وقتها لأن السنة في حق من هو قادر على الاضحية أن يضحي بها في وقتها ويفطر على زيادة الكبد من فان لم يجد سبيلا إلى الاضحية في أيام التشريق فقد فاتته خير كثير وهو السب في حرمان نفسه من هذا الثواب الجزيل نسأل الله تعالى العافية بمنه (ثم) ان من يضحي منهم بعضهم يعمل الطعام بديل حتى إذا جاءه وامن صلاة العيد وجدوا ذلك متيسرا فأكالواهم ومن يحتارون ثم بعد ذلك يشتغلون بذبج الاضحية ولهذه السلة قدم بعضهم الذبج بالليل لاجل عمل الطعام ووقع فيما تقدم ذكره وهذا كله اركان بدعة ومخالفة لهذه السنة الجليلة (وقد) قال بعض العلماء رحمة الله عليهم فحين لم يكن له شيء يضحي به انه ان كان له ثوبان أحدهما يكفيه باع الثاني واشترى به الاضحية وكذلك في ثوب الجمعة فانه يبيعه كما تقدم وان لم يكن له فضلة تدان ليحصل هذه القربة العظيمة (وانظر) رحمة الله تعالى واياك الى ما يدعيه ابليس اللعين وما أدخل من سمه السموم على بعض المسلمين بتسويله لهم ترك هذه السنة العظمى وحرمانهم جزيل ثوابها أو وقع في نفوسهم من المال القبيحة الشنيعة فزين لكل أهل اقليم ما يقبلونه منه فاذا فات بعض من لم يضح من أهل مصر لم لا تضحي فيقول لي معارف كثيرة وخروف واحد لا يعهم فيبقى منهم يلومني ولا يلزمني أكثر عن خروف واحد وإذا قلت للفقير من أهل المغرب لم تكاف الاضحية وهي لا تجب عليك فيقول قبيح من الجيران والاهل والمعارف أن يقولوا فلان لم يضح فصارت هذه القربة بالنظر الى فعلها وتركها مشوبة بالنظر الى الخلق وتحسينهم وتقييحهم فان الله ونال اليه راجعون (ثم انظر) رحمة الله واياك الى هذا الموسم العظيم كيف تركوا بركتته وانحازوا عنها عزل (الأتري) ان السنة في هذا اليوم ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من انه لما انصرف من صلاة العيد ذبح أضحيته بيده الكريمة وأمر بزيادة الكبد وصنع له ثم افطر عليه تشبها منه عليه الصلاة والسلام وتفاؤلا بأهل الجنة لانهم أول ما يفطرون فيها على زيادة مسك كبد الموت الذي عليه قرار الارضين وان كان هو عليه الصلاة والسلام لا يحتاج الى التفاؤل بذلك اذ انه عروس أهل الجنة صلى الله عليه وسلم ولكن يشرع لأمته صلى الله عليه وسلم لينبهم هلى هذا

المعنى المجلى الجليل (ثم) ان من يضحى منهم على ما ينبغي بعضهم يبيع جلود  
 الاضحية وذلك محرم وقد قال عليه الصلاة والسلام من الله اليه ود حرم  
 عليهم التحوم فحملوها فباعوها واكلا وانما سافروا فدخل المسكين في  
 هذا الوعيد العظيم نسأل الله تعالى العافية بمنه وكذلك ان دفعه ان يعلم  
 او يغاب على ظنه انه يبيعه وذريبت من هذا المعنى ما يفعله بعضهم في تفرقة  
 لحم الاضحية اذ انهم يمدون اللحم للاروغ وغيره ثم ان بعضهم تقشف نفسه  
 للعرض عنه ثم ان الجار وغيره يكافئ على ذلك في الغالب بمثل او اقل او اكثر  
 والمعنى والاختلاف واحد منها ما ينظر فيما يعطيه صاحبها من العوض  
 فيرضى به او يسخطه فقد خرج هذا عن باب المهاداة بقصد من قصد العوض  
 عنه والاضحية لا يتعوض عنها بخلاف غيرهما من الهدايا فانه يجوز فيها  
 العوض بشرطه او قد تقدم في هدية الجيران الطعام يتعوضون عنه ان ذلك  
 لا يجوز فالخاص من هذا ان فاعل السنة فيما ذكره قليل من قليل (واعلم)  
 وفقنا الله وياك ان هذا المنع المذكور في اهداء اللحم مبنى على ما ذكر من  
 المقاصد الذميمة وما شاكها وانما من كان يعطى لله تعالى ويأخذ الله تعالى  
 ولا ياتفت الى التعويض ولا ينظر اليه فهذا لا يدخل في النهي المتقدم  
 ذكره بل هو من اعلى المراتب واسنادها وكذلك الحال فيما تقدم ذكره في  
 الكتاب في هدايا الجيران والاقارب الطعام بعضهم الى بعض (ثم انظر)  
 رحمنا الله تعالى وياك الى مكية ابليس اللعين كيف يتبع السنن واحدة  
 واحدة ويلقى ان يقبل منه وسوسته حجج الترك تلك السنة واستعمال غيرها  
 بما يظهر له انه عبادة وهو في الباطن محرم بين او بدعة بينة يرى ذلك ويعلمه  
 من له نور (الان ترى) ان السنة قد وردت في العيد باسراع الاوبة بهذا الصلاة  
 الى الامل وما ذاك الا لقطع تشوف الامل لورود صاحب البيت وذكاة  
 الاضحية ان كانت واجتماعهم وفرحهم بذلك في ذلك اليوم لقوله عليه  
 الصلاة والسلام انما هي ايام اكل وشرب وبعمال وفي رواية اخرى وذكر  
 الله موضع وبعمال اه يعنى بذلك ايام التشريق فلما علم ابليس ما لهم فيه  
 من النقص المريع على ما فيه من البركة الشاملة والراحة المججلة المذاب  
 عليهم او علم انهم لا يقبلون منه ما يلقيه لهم من ترك السنة مجردا ومن عادته

بعمال كوصال  
 ملاعبته الرجل  
 زوجته اه

الذميمة انه لا يأمر بترك سنة حتى يعوض لهم عنها شيئا يخيل اليهم انه قربة  
موضع لهم عن سرعة الادوية زيارة القبور فيل أن يرجعوا الى أهليهم يوم  
العيد ويزين لهم ذلك وأراههم ان زيارة الاقارب من الموق في ذلك اليوم  
من باب البر وزيادة الولد لهم وانه من قوة التفجع عليهم اذ فقدهم في مثل  
هذا العيد وفي زيارة القبور في غير هذا اليوم من البدع والمحرمات ما تقدم  
ذكره في زيارة القبور فكيف به في هذا اليوم الذي فيه النساء يلبن  
ويهلين ابتداءه ويتجهلن فيه بغاية الزينة مع عدم الخروج فكيف  
يبن في الخروج في هذا اليوم فتراهم يوم العيد على القبور متمكشفات  
قد دخلن جلابيب الجباء عنهن (فبدل) لهم موضع السنة محرما ومكروها  
فالمكروه في كونه انهم عن سرعة الادوية الى الادل لانها السنة كما تقدم  
والمحرم ما يشاهد الزائرون احوالهم في المقابر على الصفة المذمومة  
التي تقدم (ثم انظر) رحمة الله واياك الى هذه المفساد المذكورة كلها  
لم يفتح الشيطان منهم به ابل زاد على ذلك محرما شنيعا وهو ما اعتاده بعضهم  
من بنات العيد وفيهن الالبكار والمراهقات وغيرهن الا لا في يخرجن على  
الصفة المملومة المخالفة للشرع الشريف ظاهرات بذلك على رؤس الاشهاد  
وما يفعله من الغناء والدقوف وغير ذلك في الطرق والاسواق ودخولهن  
البيوت على بعض العلماء وغيرهم وقد يفتتن بهن كثير من الناس  
ويسلطن العالم وغيره ويعطونهن ولا ينكرون عاين ذلك فاما الله وانا  
اليه راجعون

\*(فصل) \* والسنة في عيد الفطر التوسعة فيه على الادل بأي  
شيء كان من الماء كقول اذ لم يرد الشرع فيه بشيء معلوم فمن وسع على أهله فيه  
فقد امتثل السنة ويجوز أن يتخذ فيه طعما ماعدا لوما اذ هو من المباح لكن  
بشرط عدم التكاف فيه وبشرط أن لا يجعل ذلك سنة يستن بها من خالف  
ذلك فكأنه ارتكب كبيرة واذا وصل الامر الى هذا الحد ففعل ذلك بدعة  
اذا نه بسبب ذلك ينسب الى السنة ايس منها وكذلك يشترط فيه ان يكون  
على اسباب العلم (وقا) ما يفعل اليوم من شراء الخبز كمال فذلك لا يجوز  
على مذهب الامامين مالك والشافعي رحمهم الله تعالى ويجوز ذلك في

مطابق  
في الموسم الثاني  
من المواهم الشرعية

الكعك المحشوب بالجمرة لان ما في باطنه تبع اظاهره بخلاف الخشكان  
والبسندود فان ظاهره تبع اباطنه فعلى مذهب الشافعي رحمه الله لا يجوز  
شراؤه الا ان يكسر كل واحدة ويرى جميع ما في باطنها وعلى مذهب مالك  
رحمه الله يجوز بيعه بغير كسر بشرط ان يكسر واحدة ويعاين جميع ما  
في باطنها ثم يشتري الباقي على مثل ذلك وفيه من البدع كونهم يبخونه بما  
الورد والبدعة الثانية فانهم يفعلون ذلك وهم صيام وحال فم الصائم كما قد  
علم (وكذلك) فعلمهم في منع الكعك بالشيرج بأفواههم وهم صيام أيضا وحال  
فم الصائم كما قد علم في معرض الصائم نفسه لا فطروا يصبر ذلك مستقذرا وكثير  
من اليهود يعملونه ويبيعونه للمسلمين ولا يؤمنون من ان يبخونه كما يفعل  
المسلمون (وهذا) لا ينبغي لوجهه (الاول) ان سؤرا اليهودي والنصراني  
مكروه اذ لم يعلم ان في أفواههم نجاسة في وقت الفعل لذلك او كانت قبله ولم  
يطهره بعدها فاصابه بريقه متنجس (الثاني) انه مستقذرا اذا كان من  
مسلم فكيف به من أهل الذمة (الثالث) انه مخالف للاقتداء بالسنة  
والسلف والخلف لما فيه من عدم الاحترار من المستقذرات ولو كان هذا  
الما كول على سبيل السلامة مما ذكر كان بعيدا من جهة الشرع والطب  
أما الشرع فلا شبه لم يرد فيه شيء معين وأما الطب فان الصوم يحفف الرطوبات  
غالبها ويهضم فاذا خرجوا من الصوم أفطروا على الكعك الذي يزيدهم جفافا  
وامساكا فبضرر البدن بذلك فقد يحتاجون الى الادوية والاشربة والامباء  
وكانوا في غنى عن ذلك (ثم الجواب) من استعمالهم السمك المشقوق في هذا اليوم  
الفاضل الذي يعتق الله عز وجل فيه من الرقاب بقدر ما اعتق في شهر رمضان  
كاه فكان ينبغي ان يبادر المرء في هذا اليوم الى كسب الحسنات واقتضاء  
ذلك كله اتقاء المحارم وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أمرتكم به فافعلوا  
منه ما استطعتم وما نهيتكم عنه فلا تقربوا فافخذوا ولا فطروا هم في هذا اليوم  
الشريف على شيء مما كس وقد نهى الشرع عنه فان الله وانا اليه راجعون  
والذي ينبغي ان يعد الانسان في هذا اليوم لا فطاره شيئا حلالا من جهة  
يرضاها الشرع لعله يلحق بالتوم (ثم انظر) رحمنا الله وابالك الى هذه العوائد  
الذميمة في كونهم يتبعون الاشياء التي لهم فيها حظ نفس ومساهاة وشهوة

خسيسة فانيسة يحرسون على ذلك جميعا من رجل وامرأة وولد وولد قبل  
 دخول وقته ويستعدون لذلك على زعمهم وما هو الواجب عليهم شرعا والذي  
 لهم فيه الثواب المجسيم والخير العظيم يتساقطون عنه ويمهلون لغيره ولم  
 يطالب به أحد منهم أحد هذا الغالب منهم (فالواجب عليهم) هو ما شرعه  
 عليه الصلاة والسلام من وجوب الفطرة في يوم عيد الفطر عن كل نفس صاع  
 من بر وهو الذي يتعين اليوم اخراجه على أهل ممر اذانه فوت جميعهم ففعل  
 أكثرهم في هذا اليوم مثل ما فعل بعضهم في يوم الاضحية في كونهم يتركونها  
 لعدم اهتمامهم بها وينفقون اضعاف ثمنها أو مثله فموضوا مكان السنن  
 المعهودة وعواند هم الرديئة فان الله وانا اليه راجعون (وفي ليلة العيد من  
 البدع) سهر بعض الناس في جماعات في بعضهم الا لعبادة بل للشغل بزخارف  
 الدنيا وما شاكلها واضاعة المال بمقل القماش الذي يقضى الى تقطيعه  
 وترك احياء الليلتين الشريفتين بعبادة المولى سبحانه وتعالى المندوب  
 الى احيائهما كما هو معلوم مشهور (وقد تقدم) في عيد الاضحية ما فيه  
 من بنات العيد وزيارة القبور وتأخير الرجوع الى البيوت وتفرقة اللحم  
 بتلك المقاصد الذميمة فكل ذلك وجوده منافاة تفرقة الكعبك ها هنا مقابلة  
 لتفرقة اللحم في الاضحية (الموسم الثالث) من المواسم الشرعية وهو يوم  
 عاشوراء فالتوسعة فيه على الامل والاقارب واليتامى والمساكين وزيادة  
 النفقة والصدقة مندوب اليها بحيث لا يجهل ذلك لكن بشرط وهو ان تقدم  
 ذكره من عدم التكلف ومن انه لا يصير ذلك سنة يستلزمها الا بد من فعلها  
 فان وصل الى هذا الحد فيكره ان يفعله سيما اذا كان هذا القاعل له من أهل  
 العلم ومن يقتدى به لان تبيين السنن واشاعتها وشهرتها افضل من النفقة  
 وذلك اليوم ولم يكن ان مضى فيه طعام معلوم لا بد من فعله وقد كان بعض  
 العلماء رحمة الله عليهم يتركون النفقة فيه قصد التنبيه على ان النفقة فيه  
 ليست بواجبة وامامنا بفعله اليوم من ان عاشوراء يختص بذبح الدجاج  
 وغيرها ومن لم يفعل ذلك عندهم فكأنه ما قام بحق ذلك اليوم وكذلك  
 طبعهم فيه المحبوب وغير ذلك ولم يكن الساف رضوان الله عليهم بتعرضون  
 في هذه المواسم ولا يعرفون تعظيمها الا بكثرة العبادة والصدقة والخير

مطلب  
 الموسم الثالث من  
 المواسم الشرعية



واغتنام فضيلتها لا بالما كويل بل كانوا يبادرون الى زيادة الصدقة وفعل  
المعروف والغالب ان الصدقة اليوم عند بعضهم معدومة أو قليلة وان كان  
بعضهم يتصدق فالغالب عليهم انها الصدقة الواجبة (ثم) انهم يضمون  
الى ذلك بدعة أو محرما وذلك انه يجب على بعضهم الزكاة مثلا في شهر صفر  
أو ربيع أو غيرهما من شهور السنة فيؤخرون اعطائها واجب عليهم الى يوم  
عاشوراء وفيه من التغير بمال الصدقة ما فيه فقد يموت في أثناء السنة  
أو يغلس فيبقي ذلك في ذمته وأقبح ما فيه ان صاحب الشرع صلوات الله  
عليه وسلامه شهد فيه بأنه ظالم بقوله عليه الصلاة والسلام مطل الغنى ظلم  
(وفيه) بدعة أخرى وهو أن الشارع صلوات الله عليه وسلامه حد للزكاة  
حولا كاملا وهو اثنا عشر شهرا وفي فعالهم المذكور زيادة على الحول بحسب  
ما جاءهم يوم عاشوراء فـ قد يكون كثيرا وقد يكون قليلا وعند بعض من  
ذكر نقيض ذلك وهو ان يخرج الزكاة قبل وقتها لاجل يوم عاشوراء فيكون  
ذلك قرضا منه للساكنين ومذهب مالك رحمه الله ان ذلك لا يحجزه كمالوا حرم  
بصلاة الفرض قبل وقتها وان قل فانه لا يحجزه عند الجميع فتكذلك فيما نحن  
بسيده وعند الشافعي رحمه الله يحجزه بشرط ان يكون دافع الزكاة  
وآخذها باقيين على وصفيهما من الحياة والمجدة والفقر حتى يتم حول ذلك  
المال المزكى عنه وفي هذا من التغير بمال الصدقة كالا قول (وعما) أحد ثوه  
فيه من البدع زيارة القبور ونفس زيارة القبور في هذا اليوم المعلوم بدعة  
مطلقة للرجال والنساء ثم ينضم الى ما تقدم ذكره من خروج النساء على ما تقدم  
وصفه ما أحد ثوه من اختصاص النساء بدخولهن الجماع العتيق بمصروهن  
على ما يعلم من عاداتهن المخيسة في الخروج من التحلى والزينة المحسنة  
والتبرج للرجال وكشف بعض أبدانهم ويقمن فيه من أول النهار الى الزوال  
لا يشاركن فيه الرجال ويتعمحن فيه بالمصاحف وبيانهم والمجددان وتحت  
اللوح الاخضرون هذا الباب ~~كان~~ السبب في عبادة الاصنام اعادنا  
الله تعالى من بلائه بمنه

\*(فصل)\* ومن البدع التي أحدثها النساء في استعمال الحناء  
على كل حال فن لم يرفعها ممن فكأنها ما قامت بحق عاشوراء (ومن البدع)

ايضا محرهن فيه الصكتان وتسريحه وغزله وتبييضه في ذلك اليوم بعينه  
وايشانه ليخيطن به الكفن ويرغم ان منكر او تكبير الاياتيان من كفنها  
مخيط بذلك الغزل وهذا فيه من الافتراء والتحكم في دين الله ما هو ظاهر بين  
لكل من سمعه فكيف بمن رآه (وما) احدثوا فيه من البدع الجورفن لم  
يشتره منهن في ذلك اليوم ويتخبر به فكأنه ارتكب أمرا عظيما وكونه سنة  
عندهم لا بد من فعلها واتحارهن له طول السنة يتبركن به ويتبحرن الى ان  
يأتي مثله يوم عاشوراء الثاني ويرغم ان انه اذا تجز به المسجون خرج من سجنه  
وانه يبرئ من العين والنظرة والمساب والموعوك وهذا امر خطر لانه مما  
يحتاج فيه الى توقيف من صاحب الشريعة صلوات الله عليه وسلامه فلم  
يبقى الا انه امر باطل فعلمته من ثناء أنفسهم

مطلب

الموسم الاول  
من المواسم التي  
ينسبونها الى  
الشرع وليست  
منه اه

(فصل) هذه المواسم الثلاثة هي المواسم الشرعية فانظر رحمنا  
الله واياك كم من بدعنا احدثوا في ذلك فان الله وانما اليه راجعون (الرتبة  
الثانية) المواسم التي نسبوها الى الشرع وليست منه (فما) أول ليلة من  
شهر رجب فيتكافون فيه النفقات والحلاوات المحتوية على الصور المحرمة  
شرعا لقوله عليه الصلاة والسلام من صور صورة فان الله يعذبه حتى  
ينفخ فيه الروح وليس بنافع فيها أبدا فهنا دليل على تحريم الصور التي لها  
روح ودليل على عذاب من صورها فمن اشتراها منهم فهو معين لهم على  
تصويرها ومن أعانهم كان شريكا لهم فيما توقع دوابه وكذلك من اشترى  
منهم التحلولة التي ليست بصورة لان فيه اعانة على ارتكبه ومن يبيع الصور  
المحرمة ومثل ذلك من وقف ينظر اليها أو تجبه مع العلم بالتحريم فكل ذلك  
اعانة على فعل ما لا يجوز وكثير من مريهم من يعلم المسئلة وهو قادر على  
التغيير ويسمع كلامه ويرجع اليه فلا يترك كلامه على ذلك ولا ينهي عنه بل يقف  
بعضهم ويظن الى ذلك كأنه أنجب ما رأى ومن مريهم من العذر وله  
طريق غير هذا وهو عالم بالتحريم محتسار في قبول شهادته انظر فملى هذا  
لا ينعقد انكاح بشهادة هؤلاء حتى تقع منهم التوبة بشروطها ومن اخذ  
منهم أجرة على الشهادة وهو متابس بما ذكر قبل تو بته اخذ حراما ولا عذر له  
في بكاء ولده أو نخط زوجته أو غيرهما الا لا عذارا شرعية معروفة ليس

هذا منها (وبالجملة) فالمحلاوة التي احتوت على الصور المحرمة شرطا المتقدم ذكرها لا يجوز بيعها ولا شراؤها لانه ممنوع من فعلها المساتقدم من الدليل على المنع وما منع فعله لا يجوز بيعه ولا شراؤه فلو كسرها وبيعها مكسورة بجازيها وشراؤها لكان يكره لاهل الفضل المتقدم بهم ان يشتروها لانها كانت صفة فملاها محرم وليكون ذلك بالغ في زجر فاعلموا على الصفة المنهى عنها وهو آثم فيما فعله من التصوير الا ان يتوب التوبة بشروطها كما تقدم فانظر رحمنا الله واياك الى هذه المفسد وكثرتها وتشبهها وهم مع ذلك يزعمون انها من المواسم الشرعية وان ذلك تعظيم لهذا الموسم على زعمهم ثم زادوا فيه من التكليف انهم يحتاجون فيه الى مهادة الاقارب والاصهار سيما ان كانت المساهرة جديدة أو لم يدخل بالزوجة بعد فلا بد من خوفة على صينية مع أطباق المحلاوات وغيرها كما قد علم من حالهم والغالب من النسوة انهن يكافن أزواجهن بهذه التكليف التي أحدثوها ورعايؤول أمرهم ان قصر في التوسعة الى الفراق أو ما يقرب منه من المنع من الاستمتاع وما شاكله وقد قال عليه الصلاة والسلام أنا وأمتي برءاء من التكليف من تكليف أو كلف يخشى عليه من الدخول في عموم الحديث أسأل الله العافية بمنه والتكليف مذموم في المواسم الشرعية والعبادات العملية الدينية فكيف به في غير موسم شرعي ولا عرفي بل محدث كما تقدم وما سلكنا الساف رضوان الله عليهم ثم يعظمون هذا الشهر أعني شهر رجب ويحترمون فيه الازيادة العبادة فيه والتشهير لاداء حقه الشرعية واقامة حرمة لكونه أول الأشهر المحرم وأول شهور البركة وافتتاح تركيبة الاعمال لا بالاكل والرقص ولا بالمفاخرة بالطعام والهدايا (ومن) البدع التي أحدثوها في هذا الشهر الكريم ان أول ليلة جمعة منه يصلون في تلك الليلة في الجوامع والمساجد صلاة الرغائب ويحتمون في بعض جوامع الامصار ومساجدها ويصلون هذه البدعة ويظهرونها في مساجد المجامع بامام وجماعة كأنها صلاة مشروعة (وانضم) الى هذه البدعة مفسد محرمة وهي اجتماع النساء والرجال في الليل على ما علم من اجتماعهم وانه لا بد ان يكون مع ذلك ما لا ينبغي مع زيادة وقود القناديل وغيرها وفي زيادة وقودها ضاعة المال لاسيما اذا كان الزيت من الوقف فيكون ذلك

جرحه في حق الناظر لاسيما ان كان الواقف لم يذكره وان ذكره لم يعتبر شرعا  
وزيادة الوقود مع ما فيه من اضاءة المسال ~~كما~~ ما تقدم سبب لاجتماع من  
لاخبر فيه ومن حضر من ارباب المناصب الدينية عالمنا بذلك فهو وجرحه في  
حقه الا ان يتوب واما ان حضر ليغير وهو قادر بشرطه فياخذ (وقد) ذكر  
الامام ابو بكر الفهرى المعروف بالطرطوشى رحمه الله تعالى تقبيح اجتماعهم  
وفعلهم صلاة الرغائب في جماعة واعظام التكبير على فاهل ذلك وقال في كتابه  
انها بدعة قريبة العهد حدثت في زمانه واقل ما حدثت في المسجد الاقصى  
احد ثمان فلان سماء قالتم ~~هناك~~ هناك هذا قوله فيها وهي على دون ما يفعلونه  
اليوم مما تقدم ذكره (فان) قال قائل قد ورد الحديث عن النبي صلى الله عليه  
وسلم في النذب الى هذه الصلاة ذكره ابو حامد الغزالي رحمه الله تعالى في كتاب  
الاحياء له (فالجواب) ان الكلام انما وقع على فعلها في المساجد واطهارها  
في الجماعات وما اشتملت عليه مما لا ينبغي كما تقدم واما الرجل يفعلها في خاصة  
نفسه فيصليها سرا كسائر النوافل فله ذلك ويكره له ان يتخذها سنة دائمة  
لا بد من فعلها الان هذه الاحاديث الواردة في فضائل الاعمال بالسند  
الضعيف قد قال العلماء فيها انه يجوز العمل بها ولو لم تكن الا تفعل على الدوام  
فانه اذا عمل بها ولو مرة واحدة في عمره فان يكن الحديث صحيحا فقد دامت  
الامر به وان يكن الحديث في سنده مطعون يقدح فيه فلا يضره ما فعل لانه  
انما فعل خيرا ولم يجعله شعيرة ظاهرة من شعائر الدين كقيام رمضان وغيره  
(هذا الكلام) على صفة التجمع في العمل بالحديث الصحيح والحديث الذي  
اشكل علينا صحته (واما) مذهب مالك رحمه الله تعالى فان صلاة الرغائب  
مكرهه فعملها واذك جاز على قاعدة مذهبه لان تكرير قراءة السورة الواحدة  
في ركعة واحدة يمتنع ~~لانه~~ لانه لم يمكن من فعل من مضى والخبر كله في  
الاتباع لهم رضي الله عنهم (ومن البدع) التي احدثوها فيه اعنى في شهر  
رجب ليلة السابع والعشرين منه التي هي ليلة المعراج التي شرف الله تعالى  
هذه الامة بها شرع لهم فيها بفضله العظيم واحسانه الجسيم وكانت عند  
السلف يعظمونها كراما النبيهم صلى الله عليه وسلم على عادتهم الكريمة  
من زيادة العبادة فيها واطالة القيام في الصلاة والتضرع والابكاء وغير ذلك

بما قد علم من عوائدهم الجميلة في تعظيم ما عظمه الله تعالى لامتنانهم سنة بينهم  
 صلى الله عليه وسلم حيث يقول تعرضوا للنفعات الله وهذه الآية المباركة  
 من جملة النفعات وكيف لا وقد جعلت فيها الصلوات الخمس بخصس بين الى  
 سبعمائة ضعف والله يضاعف ان يشاء وهذا هو الفضل العظيم من غنى كريم  
 فكانوا اذا جاءتهم يقابلونها بما تقدم ذكره شكر امتهم اولاهم على ما منحهم  
 واولاهم نسأل الله الكريم ان لا يجر منامنا من به عليهم -م انه ولي ذلك آمين  
 (بخام) بعض أهل هذا الزمان فقابلوا هذه الآية الشريفة بتهقير ما كان  
 السلف يقابلونها به (وذلك) انهم أحدثوا فيها من البدع أشياء (فنها)  
 اتيانهم المسجد الأعظم واجتماعهم فيه (ومنها) زيادة وقود القناديل فيه  
 وقد تقدم ما في ذلك من الفساد لما وقع الكلام على أول ليلة جمعة من شهر  
 رجب (ومنها) ما يفرشونه من البسط والسجادات وغيرها (ومنها) أطباق  
 النقاس فيها الكيزان والباريق وغيرها كما نيت الله تعالى بينهم  
 والجماع اغما جعل للعبادة لا للفراش والرقاد والا كل والشرب (فان)  
 احتج أحد منهم بما ورد في الحديث المسجد بيت كل تقى وبفعل عبد الله بن  
 عمر رضى الله عنهم افي ملازمته المسجد ومبيته فيه حتى انه كان يسمى جماعة  
 المسجد (فالجواب) ان التزامهم المسجد رضى الله عنهم ومبيتهم فيه معنى بين  
 وذلك لان أهل الصفد ليس لهم براح منه لا ليلا ولا نهارا فكيفية التزامهم  
 معلومة معروفة بما نقل عنهم اذ انهم كانوا لا يزالون في أحوال سنية اما صلاة  
 أو ذكر أو تلاوة أو فذكر كل ذلك فيما بينهم -م وبين ربهم -م وان غلب النوم  
 على أحد منهم أعطى الراحة لنفسه بأن يجالس محتبيا قليلا ثم ينهض لما كان  
 يسبيله (الأتري) الى ما حكى عن بعض المتأخرين وهم ليسوا ككثرتهم انه  
 جاء اليه زائر يزوره فوجده يصلي فانتظره حتى يفرغ من صلاته فلم يزل  
 ذلك حاله الى صلاة الظهر فقال في نفسه اذا فرغ من صلاة الظهر احدثه  
 فلما ان فرغ من صلاة الظهر قام يتنفل فخاف الزائر ان يقطع عليه تنفله فبعد  
 ينتظر فراغه حتى دخل وقت العصر فقال الزائر اذا فرغ من صلاة العصر  
 اكلمه فلما فرغ من صلاة العصر أقبل على الذكر والتلاوة فخاف ان يقطع عليه  
 ورده فقدم ينتظر فراغه حتى دخل وقت المغرب فقال اذا فرغ من صلاة

المغرب اكلمه فلما فرغ من صلاته قام يتنفل فكذلك الى وقت العشاء فلو  
يكلمه بعد صلاة العشاء فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل  
فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل فقام يتنفل  
على الذكر والتلاوة الى ان طاعت الشمس ثم قام يتنفل فصلى ركعتين ثم جالس  
يذكر الله والزائر ينتظره لا ينصرف حتى يكلمه فحفظت رأس هذا السيد  
فاستفاق عند خفتان رأسه فجعل يمسح عينيه ويستغفر ويقول أهدو ذنبا لله  
من عين لا تشبع من النوم فقال الزائر في نفسه يحرم على أن أكلم من هذا  
حاله فانصرف عنه ومضى (فانظر) رحمة الله وأياك كيف حال هذا  
وهو من المتأخرين عن درجة من ذكر حاله فجعل السنة التي لا تنقض الوضوء  
ذنبا يستغفر منه ويستعذ بالله منه فبالاك بالاسادة الكرام فكيف يحل  
الاستدلال بهم على الله واللعب وارتكاب البدع واتباع أهواء النفس  
وترزين الشيطان الى غير ذلك مما هو اليوم معلوم مشاهد مرئي (وقد) كان  
سعيد بن المسيب رضي الله عنه يقول لمن يظن فيه أو يتوهمه أنه يريد أن  
يبيع في المسجد أو يشتري ما تفعل وما تريد فان أخبره بشئ مما توهمه  
يقول له عليك بسوق الدنيا وانما هذا سوق الآخرة وسياقي بيان ما يجوز  
فعله في المسجد من الاكل والشرب وغيره مما مما لم يذكره في موضعه من  
الكتاب ان شاء الله تعالى (ومنها) السقاءون وفي ذلك من المفاسد جلة  
(فنها) البيع والشراء في المسجد لان مذهب مالك رحمه الله جواز بيع  
المعاطاة وهي أن تعطيه ويعطيك من غير لفظ البيع يكون بينكما وقد منع  
في المسجد ما هو أخف من هذا وهو أن يذكر لفظ البيع والشراء ولو شرا من  
غير تقاضى وما ذاك الا ان المساجد ما بنيت له من العبادة فقط (ويلحق)  
بهذا المعنى الذي ذكر من سبل شيئا من المساء وهو في المسجد لان ذلك بيع  
كما تقدم (ولو) فعل ذلك خارج المسجد ثم دخل يسقي الناس في المسجد بجاز  
ذلك بشروط (أحدها) ان لا يضرب بالناس في المسجد ولا غيره ومنعه في  
المسجد واجب (الثاني) ان لا يرفع صوته في المسجد بقوله المساء لا سبيل وغير  
ذلك من قولهم (الثالث) أن لا يتخطى رقاب الناس (الرابع) ان لا يأتوا  
المسجد بقدومه لان الغالب منهم أنهم يمشون حفاة ويدخلون المسجد

لنفاقوس كاية  
ن الطاسات اه

ما قدمهم متعجبة (الخامس) ان كان له نمل فلا يجعله تحت ابطه او خلف  
 ظهره دون شيء يكنه لانه يتحرك بحركته فان كان فيه اذى وقع في المسجد  
 ولذلك لا يصلي وهو حامل له الماذكرو قد تقدم في اول الكتاب اين يضع نمل  
 حين صلاته ولو تحفظ الناس اليوم كما كان السلف يتحفظون لما احتاجوا الى  
 بدعة السجادة والمحصر واما غيرهما من البسط وغيرها فقد تقدم ذكره وما  
 ذكر من هذه الشروط في السجدة فليس بمخاص بهذه الليلة دون غيرها من  
 الايام والليالي بل المنع عام في ذلك كله فيشترط من الشروط  
 المذكورة وقع المنع والله الموفق للصواب (ومنها) اجتماعهم حلقات كل  
 حلقة لها كبير يقتدون به في الذكر والقراءة وليت ذلك لو كان ذكرا او  
 قراءة اكانهم يابسون في دين الله تعالى فالذاكر منهم في الغالب لا يقول  
 لا اله الا الله بل يقول لا يلاه يلاه فيجعلون عوض المسمرة ياهي ألف قطع  
 جعلوها وصلا واذا قالوا سبحان الله يخطونها ويرجعونها حتى لا تسكاد تفهم  
 والقارئ يقرأ القرآن فيزيد فيه ما ليس منه وينقص منه ما هو فيه بحسب  
 تلك النعمات والترجيحات التي تشبه العناء والمنوك التي اصطلموا عليها  
 على ما قد علم من احوالهم الذميمة (ثم فيها) من الامر العظيم ان القارئ يبتدى  
 بقراءة القرآن والاخر ينشد الشعر او يريد ان ينشده فيسكتون القارئ  
 او يهملون بذلك او يتركون هذا في شعره وهذا في قرأته لاجل تشوف  
 بعضهم لسماع الشعر وتلك النعمات الموضوعة اكثر هذه الاحوال من  
 اللعب في الدين ان لو كانت خارج المسجد منعت فكيف بها في المسجد سيما  
 في هذه الليلة الشريفة فان الله وانا اليه راجعون (ثم) انهم لم يفتتروا على ذلك  
 بل ضموا اليه اجتماع النساء والرجال في الجامع الاعظم في تلك الليلة  
 الشريفة محتلمين بالليل وخروج النساء من بيوتهن على ما يعلم من الزينة  
 والكسوة والتخلي وقد تقدم ذلك (ومنها) ان اكثرهم يحتاجون الى قضاء  
 الحاجة فبعضهم يفعل ذلك في مؤخر الجامع وبعض النساء يستحيين ان  
 يخرجن لقضاء حاجتهن فيدور عليهن انسان بوعاء فيبالي فيه ويعطينه على  
 ذلك شيئا ويخرجه من المسجد ثم يعود كذلك مرارا والبول في المسجد في وعاء  
 حرام مع ما فيه من القبح والاشنائة وبعضهم يخرج الى سلك الطريق

ففيهم سلون ذلك فيها ثم يأتي الناس الى صلاة الصبح فيمشون الى الجامع  
فتصيب أقدمهم النجاسة أو فاعلمهم ويدخلون بها في المسجد فيلوثونه  
ودخول النجاسة في المسجد فيها ما فيها من عظيم الاثم وقد ورد في النجاسة في  
المسجد انها خطيئة هذا وهي ظاهرة باتفاق فكيف بالنجاسة المجمع عليها  
(وقد سمعت سيدي أبا محمد رحمه الله تعالى يحكى انه كان قاعا يوما مع الشيخ  
الجليل أبي محمد الزواوي رحمه الله تعالى وكان من جملة الاولياء والاكارف في  
العلم والدين وهو شيخ الشيخين الجليلين أبي عبد الله وأبي علي القرويين  
رحمهما الله تعالى وكان شيخهما المذكور في المسجد وكان بالقرب منه شباك  
فيه على الطريق فتختم الشيخ أبو محمد الزواوي رحمه الله وترك النجاسة في فيه  
ولم ياقها حتى قام ومشى خطوتين وأخرج فنه من المسجد حينئذ انقسامها  
خارج المسجد قال فقلت له لم تفعل ذلك وانت جالس وموضعك لانها لا تقع  
الا خارج المسجد فقال لي ان النجاسة اذا خرجت لا بد ان يخرج معها شيء من  
البصاق ولو مثل ريس البر أو رونه فيسقط ذلك في المسجد وذلك بصاق  
في المسجد وذلك خطيئة ففهمت لأن أسلم من تلك الخطيئة (فانظر) رحمنا  
الله تعالى وإياك الى احتراز هذا العالم الجليل فيما قبل فإين الحال من الحال  
فانا لله وانا اليه راجعون على انعكاس الامور وانقلاب الحقائق الى ضدها  
فهذا الذي ذكر به من ما حدث في هذا الشهر الكريم ومن رزقه الله  
تعالى نورا وبصيرة رأى ما هو أكثر من ذلك أعنى في الخبر ومثله

هـ (فصل) هـ ثم نرجع الى ذكر موسم ليلة النصف من شعبان على زعمهم  
وقد تقدم انهم يسمونه موسما وليس بموسم لانه قد تقدم ان المواسم ثلاثة  
وهي العبدان وعاشوراء ولا شك انها ليلة مباركة عظيمة القدر عند الله  
تعالى قال الله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وقد اختلف العلماء وجمعة  
الله عليهم هل هي هذه الليلة أو ليلة القدر على قواين المشهور ومنهم ما انها ليلة  
القدر وبالجمله فهذه الليلة وان لم تكن ليلة القدر فاهل افضل عظيم وخير  
جسيم وكان الساعف رضى الله عنهم بعضهم يسمونها ويثيرون لها قبل ان ياتوا بها  
تأنيهم الا وهم متأهبون للقائهم والقيام بحرمتها على ما قد علم من احتزامهم  
للساعة على ما تقدم ذكره هذا هو التعظيم الشرعي لهذه الليلة (ثم) جاء به من

مطلب  
الموسم الثاني من  
المواسم التي  
نسبها للامير  
وايست منه



هؤلاء فعكسوا الحال كما جرى منهم في غيرها فاشتم موضع مبارك أو زم من فاضل  
 حصن الشرع على اغتنام بركته والتعرفن لنفعات المولى سبحانه وتعالى فيه  
 ألا وتجسد الشيطان قد ضرب بخيله ورجله وجميع مكائده لم يصغى إليه  
 أو يسمع منه حتى يحرمهم جزيل ما فيه من الثواب ويفوتهم ما وعدوا فيه من  
 الخير العظيم أسأل الله تعالى السلامة عنه وكرمه (ثم انه) لم يكنف منهم بسبب  
 تمرده وشيطنته واغرائه بمسائل منهم في كونهم معه وامنه ونال منهم بيان  
 حرمة ما فيه من الخير العظيم حتى أبدل لهم وضع العبادة والخير ضد ذلك  
 من أحداث البدع وشهوات النفوس من المأكولات والمخلوقات المحترمة  
 على الصور المحرمة وقد تآذم ما في ذلك من الفساد والتوعد لمن فعل ذلك وما  
 يلزمه من التوبة وغيرها في أول ليلة من شهر رجب قال الله تعالى في كتابه  
 العزيز حكايته عن المنافقين يا أيها الذين آمنوا لا تأخذوا دينكم بالهزل وان  
 لا تأخذوا دينكم من بين أيديهم ومن خالفهم وعن أيمانهم وعن شهادتهم ولا تأخذوا  
 أكثرهم شاكرين والعمران المستقيم هو كتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى  
 الله عليه وسلم فتجدوا للعالمين لا يجدوا موضع فيه امتثال سنة الا ويعمل على  
 تبديها بما يناقضها حتى صار ما أبدله سنة لهم (ألا ترى) الى قوله صلى الله  
 عليه وسلم **كَيْفَ بَكَ** يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة (وهذا  
 الحديث) بين واضح وذلك ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم هي ما كان عليه  
 من الامر والنهي وكل ما يفعله عليه الصلاة والسلام أو يشبهه انما هو عن  
 ربه عز وجل فتارة يؤخذ ذلك في وجبه وبارة يخفف عن العباد فيكون ذلك  
 سنة فاذا سمعت يا سنة فهي عادة النبي صلى الله عليه وسلم وطريقته ثم بهذه  
 النسبة أعني في اتخاذ السنة عادة لكل من كانت له عادة أو مريعة فتلك  
 سنته فاما ان اعتاد الناس عوائد ومضت الاعوام عليها كانت سنتهم فاذا  
 جاء الانسان يترك عادتهم قالوا ترك سنة فاذا جاء يفعل سنة أعني سنة النبي  
 صلى الله عليه وسلم قالوا فعل بدعة يا النسبة الى انه خالف عادتهم (وهذا)  
 كلاما يجري به رائق طاع الله ثلاثة قرون (يدل) على ذلك قول النبي صلى الله  
 عليه وسلم خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقد تقدمت  
 الحكمة في كونهم خير القرون في أول الكتاب (فهو) هذا قوله صلى الله

عليه وسلم تحذيفة كيف يك يا حذيفة اذا تركت بدعة قالوا ترك سنة انتهى  
 (فهذا) اشارة منه صلى الله عليه وسلم ان هو بعد القرون الثلاثة المذكورة  
 اذ ان اكثر البدع المستهجنة ما حدثت الابدعهم وفي كل عام تزيد البدع  
 وثقة من السنن (يدل) على ذلك ما قاله مالك رحمه الله قال عبد الله بن مسعود  
 رضى الله عنه ليس عام الا والذي قبله خير منه قال مالك ما اراء منذ زمن  
 النبي صلى الله عليه وسلم فتقبل له يا ابا عبد الرحمن ان عامنا هذا اخصب  
 وارخص سعرا من العام الماضي فقال قايهم ما اكثر فتنها وقرائة واحدة  
 عهد بالنبوة فقال الذي مضى فقال ابن مسعود رضى الله عنه ذلك الذي  
 اردت (ويدل) على ذلك ايضا ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال بدا  
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدا فطوبى للغرباء من امي وهما هودا  
 ظاهرين (الأتري) الى ما نقله الامام ابوطالب المكي رحمه الله في كتابه كان  
 هشام بن عروة يقول لا تسألوه اليوم عما احدثوا فانهم قد اعدوا له جوابا  
 وان كان سألوه من السنن فانهم لا يعرفونها (وكان) الشعبي اذا انظر الى  
 ما أحدث الناس من الراي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا المسجد  
 احب الى مما يهدل به فذصار فيه هؤلاء الرائيون فقد بغضوا الى الجملوس  
 فيه ولان افعده على منزلة احب الى من ان اجلس فيه (وقال) مالك بن  
 انس رحمه الله ليس من السنة ان يجادل عن السنة ولا كذب تخبر بها فان  
 قبل منك والافاسكت (وقال) ابوطالب المكي فقد صار المعروف منكرا  
 والمنكر معروفا وصارت السنة بدعة والبدعة سنة انتهى (والغريب) هو  
 الذي لم يعرفه احد والى هذا المعنى الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام لمن  
 اوصاه كن في الدنيا كاثك غريب او عابر سبيل ولما قال صلى الله عليه  
 وسلم طوبى للغرباء من امي قبل يا رسول الله ومن الغرباء من ائمت قال  
 الذين يصلحون اذا فسد الناس انتهى وفي رواية انتم نبي الذين يصلحون  
 ما افسد الناس من بعدى من سننى (ولما) ان ذكر عليه الصلاة والسلام  
 انتم قال بعضهم ما امرنى به يا رسول الله اذا ادركنى ذلك الزمان فقال  
 عليه السلام والسلام ان احسن امن احلاس ببيتك يعنى ان يتخذ بيته كانه  
 ثوبه الذي يستر به عورته فيلازمه ولا يفارقه اذا عمت الفتن وكثرت

الحسن بالكر  
 كالسنة

وهذا موجود مشاهد لان مواضع العبادات رجعت للعادات بل بعض  
العبادات قد صارت ليوم وسائر لارخول في الدنيا واكلها وبعضهم  
يفعلها اثار ياء والسمعة في الغالب فاذا كان الامر كذلك فالمرتب من مواضع  
العبادات المشتملة اليوم على هذه المعاصد العديدة الى قعود الانسان في بيته  
اسلم له بل اوجب عليه ان قدر ولهذا قال بعضهم في الآية المة تقدم ذكرها  
الحمد لله الذي لم يقل من فوقهم لانه اذا بقي للعبادة جهة الفوقية التي جرت عادة  
الله تعالى ان يأتي بانصر منها له فلا يبالى الى المكافاة بتعدد جهات الاعين  
ابليس لا يبقا الباب العلوى المفتوح له فحضر الفضل والكرم الا ترى الى  
قوله عليه الصلاة والسلام ان الله يقبل توبة عبده المؤمن ما لم يغفر ان ترى  
في باب التوبة مفتوح الى ان تقاطع الشمس من مغربها فهو حارقه المذموم  
في شيء مما عصى عليه فيه العتب من جهة الشرع فهو مخاطب بالبادرة  
الى التوبة الشرعية فاذا اودعها بشروطها المعتبرة شرعا وجد الباب  
والحمد لله مفتوحا لا يرد عنه ولا يغلق دونه بكم المولى سبحانه وتعالى  
وذلك بحسب حال التائب وقوة صدقه مع ربه عز وجل الا ترى الى قصة  
ابراهيم بن ادهم رحمه الله تعالى وما جرى له في بدء توبته ونزوله عن فرسه  
ودفعه ثيابه للصياد واخذ ثياب الصياد ومراسيله فرأى انسانا قد وقع  
عن قنطرة فقال له ذف فوقك في الهواء حتى وصل اليه واخذ بيده والتمسه  
على القنطرة سالما وما ذاك الا لصدق توبته وحسن نيته مع ربه عز وجل  
فكذلك كل من صدق مع الله تعالى في توبته وفي الرجوع اليه وفي  
ملازمته سنة نبه صلى الله عليه وسلم فماتته سبحانه وتعالى في الكل  
واحدة اعنى انه سبحانه وتعالى يقبل توبتهم ويقبلهم ويغفر لهم ما مضى  
ويعود عليهم بمحزىل الثواب عاجلا وآجلا الا ترى الى ما احتوت عليه  
قصة يونس عليه السلام لما ان ابتلعه الحوت وابتاع الحوت حوت آخر ونزل  
به الى قعر البحر وهو ينادى ربه عز وجل يقول لا اله الا انت سبحانك  
انى كنت من الظالمين فسمعه قارون وهو يخسف به فسأل الملائكة الموكلين  
بعذابه ان يقفوا به حتى يسأل صاحب الصوت فلما ان سألوا اجابه قال له  
قارون ارجع الى ربك فانك اذا رجعت اليه تجده في اول قدم ترجع اليه

فيه فقال له يونس على نبينا وعليه الصلاة والسلام فامنعك انت ان ترجع  
الى ربك فقال له ان توبتي وكنت الى ابن خالتي موسى فلم يقبلها مني (فهذا)  
وجه المناسبة في قبول التائب عند صدقه في رجوعه الى مولاه الكريم والله  
الموفق (وقد) تقدم ذكر الحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام وهو  
قوله صلى الله عليه وسلم **ص**كن حاسا من احلاس بيتك (وقد) تقدم  
الكلام على بعض معناه (لكن) قد ورد حديث آخره وقوله صلى الله عليه  
وسلم وسأقي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من فر من شأقي الى  
شأقي كظائر بافراخه أو كشماع بأشباله أو كما قال عليه الصلاة والسلام  
ثم قال عليه السلام ما اتقاه في ذلك الزمان ما اتقاه فظاهر الحديثين  
التعارض لانه أمر هذا بالاقامة في بيته وأمر هذا بالفرار والجمع بين الاقامة  
والفرار في زمن واحد ظاهره التعارض (وكان) سيدي أبو محمد رحمه الله  
تعالى يقول ما معناه ليس بينهما تعارض لان الحديث الوارد في الفرار محمول  
على زمان يكون فيه بعض المواضع صالحا للاقامة فيها وأخرى فاسدة فاذا  
كان كذلك فيتعين على المؤمن ان يفري دينه من المواضع الفاسدة الى  
المواضع الصالحة وأما ان كان الزمان قد استوى حاله في عموم مخالفة السنن  
وارتكاب البدع وغير ذلك فليس له موضع يفري اليه **ك**ن حاسا من  
احلاس بيته (وكان) رحمه الله يقول اذا رايت الفساد قد كثر في موضع وعلا  
أمره فلا تخرج فرارا منه واعتزل ما قدرت عليه وكن حاسا من احلاس  
بيتك (وكان) رحمه الله يستدل على ذلك بوجهين (أحدهما) انك اذا خرجت  
من هذا الموضع الذي أنت فيه وصرت الى غيره وجدته أكثر فسادا ومناكر  
وبدعاً من الموضع الذي خرجت عنه فتندم عند ذلك على خروجك منه وتريد  
ان ترجع الى موضعك الذي كنت فيه فتهتاج الى الاستشارة والاستخارة  
وتبديل الحال بطرق الاسفار ومباشرة ما كنت مستغنيا عنه وملاقة  
المخاوف وغير ذلك مما يعثرى المسافر من فاذا وصلت الى موضعك الذي  
كنت فيه وجدته قد تغير حاله الى ما هو أشد فتندم على رجوعك اليه وتري  
ان اقامتك في موضعك الذي كنت ساغرت اليه أقل فسادا فتهتاج في ضياع  
الافاق والمشايق وارتكاب الاهوال ورؤية المخالقات ومباشرة ما عيانا

بخلاف ما لو كان مقبلا في بيته ولم يسافر ثم يبق حاله كذلك مذبذبا لا يستقر له قرار او كما قال (وفي أمره) عليه الصلاة والسلام بالاقامة في البيوت رفق عظيم ورجة شاملة لا تمت ببركته صلى الله عليه وسلم اذ رفع عنهم تلك المشقات المتقدمة ذكرها بالجلوس في أوطانهم وقد قال عليه الصلاة والسلام نعم الصوامع بيوت أمي هذا وجه (الوجه الثاني) ان الموضع اذا كثرت فيه الفساد وأهله المقيمون معه على حالهم لم يمتهم شيء من البلاء دل ذلك على قوة حال الولي المقيم بينهم لانه لو لا قوة حاله مع الله تعالى ومكانته عنده وقربه منه ما اندفعت العقوبة عنهم فبنتفسه وهمة العالية وحلوله بينهم آخر الولي الكريم العذاب عنهم ليتوب من يتوب ويرجع من يرجع أو يصيب العذاب بعضهم خصوصا ولا يقع عاما (قال) الشيخ الامام الجليل عبد الرحمن المعروف بالصوفي رحمه الله تعالى ان الله عز وجل لم يخل الأرض من الاولياء اما قائم له بحجة وامام دقوع به البلاء انتهى فالحق بالحقبة معروف بين الناس والمدقوع به البلاء قد يعرف وقد لا يعرف وقد يعرفه بعض الناس دون آخرين بين ذلك ويوضحه ماجرى للشيخ الامام الجليل المعروف بالقرشي رحمه الله تعالى لما رأى في وقته انه سينزل بأهل مصر بلاء قال أيقع هذا وأنا فيهم قيل له انرج من بينهم فهم هذا أمر لا بد من وقوعه فخرج رحمه الله تعالى الى الشام فأقام به ثم بعد خروجه نزل بهم ما نزل أسأل الله العافية بئنه هذا دليل واضح على انهم لا يذنبون عذابا عامة او فيهم أحد ممن تقدم ذكره (فعلى) ما تقرره الجمع بين الحديثين لم يبق الا الفرار الى البيوت ~~كن~~ بشرط المحافظة على اظهار معالم الشرع والنهوض اليها فيما در الى الصلوات الخمس في المسجد في جماعة فان لم يكن في المسجد شيء يتخوف منه أعنى من البدع قلبية ظراية بها أفضل له هل للمقام في المسجد أو الرجوع الى بيته بحسب الاعمال التي تنويده في المسجد أو في بيته فأيها ما كان أفضل وأكثرت فمابا در الى فعله له سواء كان النفع متعديا وان كان يتخوف من شيء فيه فالرجوع الى بيته أولى وأفضل واقامته في المسجد على ما ذكر لا يخرج عنه كونه حاسنا من احلاس بيته اذ لو كان في المسجد وحده لم يحصل له المعنى المأصود وزيادة جوار بيت ربه عز وجل والمآلة كافي على

ما تقدم من النيات في أوائل الكتاب فان كان في المسجد من يرشده  
 أو يترشده ومنه فيج على من اذان المطلوب والمقصود من كونه حاسما من  
 احلاس بيته انما هو طالب السلامة من المفسد الذي في زمنه فيكون فرارا  
 بدينه من بيته الى بيت ربه ومن بيت ربه الى بيته قال الله سبحانه وتعالى  
 ففر الى الله والفرار الى الله تعالى هو المبادرة الى اتباع أمره واجتناب نهيه  
 فلا يترك الصلاة في جماعة في المسجد لاجل ما حدث من البدع اذان الصلوات  
 في جماعة من معالم الدين ومن أعظم شعائر الاسلام وهي أقول ما يتردى به من  
 عبادة الابدان وليس من شئ اصلاته ان تكون في المسجد الجامع بل حيث  
 ما قلت البدع من المسجد كانت الصلاة فيه أولى وأفضل من غيره فان لم يجد  
 مسجد اسما ساء ~~كرو~~ قل مائة مع ذلك فليتنظر الى أهل المساجد  
 بدعا فليصل فيه مع أنه قد ~~تكون~~ بدعة واحدة أشد من بدع جملة  
 فليحذر من هذا واشباهه وليصل في ما عداه واذا صلى مع ذلك فليحذر جهده  
 ويعبر ما استطاع بشرطه وقد تقدم ان التغيير بالقلب أدنى مراتب التغيير  
 فان كانت ليلة تزيد في البدع وتكثر فترك الصلاة في جماعة في تلك  
 الليلة أولى وأفضل اذان الصلاة في جماعة مندوب اليها ولكن تكثير سواد  
 أهل البدع منهي عنه وترك المنهي عنه واجب وفعل الواجب متعين فيترك  
 المندوب له وهو الصلاة في جماعة في المسجد في تلك الليلة ولا يخاف عليه  
 بسبب ذلك ان يكون مشاركا للهاضرين في أما كن البدع في الاثم هذا وجه  
 (لوجه الثاني) انه قد يأنس عليه بتلك البدع فيؤول الى ترك التغيير بالقلب  
 وقد تقدم انه أدنى رتب التغيير لما ورد وليس وراء ذلك مثقال حبة من  
 خردل من إيمان (الوجه الثالث) وهو أشد من الثاني وهو أنه يخاف عليه  
 ان يستحسن شيئا مما يراه أو يسمع به وهذا فيه من القبح ما فيه لانه يستحسن  
 ما كرهه الشرع ونهى عنه وهو الاحداث في الدين قال عليه الصلاة  
 والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد يعني مردود عليه وقال  
 عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل عمل امرئ حتى يتفقه قالوا يا رسول الله  
 وما التفقه قال يخافه من الرياء والبدعة وقد ورد ان الله عز وجل يقول  
 يوم القيامة لمن أحدث في الدين حدناهب اني أغفر لك ما بيني وبينك فالذي

اضلالتهم من الناس انتهى فاذا وقع استحسن شيء من البدع كأنما كان كان  
 داخل في عموم ما تقدم ذكره أسأل الله تعالى السلامة منه وكرمه مع ان هذا  
 الذي ذكره قل ان يقع أعني ان تم تلك البدع في تلك الليلة جميع مساجد البلد  
 واذا كان ذلك كذلك فالكمال والمجد لله حاصل له أعني الصلاة في الجماعة في  
 المسجد السالم من تلك البدع أو من أكثرها (ولو) امتنع بعض من يتقدم  
 بهم من حضور المساجد التي فيها البدع لافضحت المسادة وزالت البدع  
 كلها وأكثرها وبعضها أكثر بمرت عادة بعض أهل الوقت على تعاضل ذلك  
 بينهم بل يفعل ذلك بعض أكبرهم اذا ختم بآية القرآن أو صلى التراويح  
 وسننهم ما في ذلك مما لا ينبغي في موضعه ان شاء الله تعالى (وقد) وقع بدنه  
 فاسألهم أو قد رواجهم الا عظم فزدوا في التورود الزيادة الكبيرة فجاء  
 الشيخ الجليل أبو محمد الفقيه إلى رحمه الله تعالى إلى صلاة المشاء على عاتقه  
 فراهي ذلك فوقف ولم يدخل فقبل له الا تدخل فقال والله لا أدخل حتى  
 لا يبقى في المسجد الا ثلاثة قنديل أو خمسة أو كما قال فامتشلوا اذ ذاك قوله  
 وحينئذ دخل (موقع) هذا الخبر العظيم بتغير شخص واحد من الشيوخ  
 فكيف به لو كان زيادة على الواحد فانا لله وانا اليه راجعون على التسامح في  
 هذا الباب حتى جرائه مر إلى اعتياد البدع ويتسبب أكثرها واما إلى الشرع  
 بسبب حضور من يتقدم بهم فقل ان استمر الحال واما ان ذلك من اشروع  
 وهذا أعظم خطرا مما تقدم ذكره لانهم يدخلون ذاك في عموم قوله تعالى  
 وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا (فان) لم يكن في المسجد السالم من البدع  
 من يصلي فيه فتمت كذا الصلاة فيه لانه يحصل له وحده احياء من بيوت  
 الله تعالى وهذا فيه من العنجه والسعادة ما فيه (أما ترى) إلى ما ورد من  
 قوله عليه الصلاة والسلام في الذي يحيى في البرية وحده انه يصلي عن يمينه  
 ملك وعن يساره ملك فاذا أذن لها وأقام صلى تحاه من الملائكة كما قال  
 الجبال وقد روى أبو داود في سننه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الجماعة تعدل خمسين وعشرين  
 صلاة فاذا صلاها في صلاة فأنهم ركوعها أو سجودها باغت خمسين وقد ورد ان  
 المسجد الذي لم يمتلي بالناس كل بالملائكة كما ذكرنا فاما فاذا صلى وحده في المسجد

كانت الملائكة تصلي بصلاته والملائكة لا تحضر موضعا الاوية قوى الرجاء  
 في قبول ما به عمل فيه وكذلك الولى اذا حضر موضعا ومن هرب من البدعة  
 وآوى الى السنة في غالب أمره فيقوى الرجاء في ولايته اذ أنه انصف بصفته  
 الاولياء فيما اخذ بسبيله والنسبة بالكرام فلاح (ومذهب مالك) رحمه الله  
 تعالى أن امام المسجد اذا صلى فيه وحده قام مقام الجماعة فاذا جاءت جماعة  
 بعده فلا يجتمعون فيه ويصلون اذ اذا والامام لا يعيد في جماعة (وقد) كان  
 سيدى الشيخ أبو محمد رحمه الله ألقى الى المسجد ذات ليلة لصلاة العشاء وكان  
 فيها بعض طين وظلام فصلى في المسجد هو وخادمه ولم يكن معهما غيرهما  
 فحصل له سرور فسأله خادمه ما سبب سروره فقال له ألا ترى ما حصل لنا في  
 هذه الليلة من الخير العظيم وما خصصناه من احياء بيت المولى سبحانه  
 وتعالى وحدها ولم يشركنا فيه احدا من الناس فهذا فرحه رحمه الله تعالى  
 ومسجده سالم من البدع فكيف بالشارب من مواضع البدع الى مواضع تحمل  
 فيها السلامة والخير والثواب الجزيل وغير ذلك مما تقدم ذكره في احياء بيت  
 الله تعالى (وانما) طال الكلام في ذكر ما يعمل في هذه الليلة أعني ليلة  
 النصف من شعبان لاجل ما أحدثوه فيها وان كان قد تقدم بعض الكلام  
 على ذلك في أول ليلة الجمعة من رجب أعني في صلاة الرغائب وغير ذلك مما  
 يفعل فيها لكن هذه الليلة زادت فضيلتها ومقتضى زيادة الفضيلة زيادة  
 الشكر اللائق بها من فعل الطاعات وأنواعها فبذل بعضهم مكان الشكر  
 زيادة البدع فيها عكس مقابلة ذلك بالشكر كزيادة الفضيلة ضد شكر النعم  
 سواء بسواء (الأتري) الى ما فعلوه من زيادة الوقود الخارج الخسار حتى  
 لا يبقى في الجامع قنديل ولا شئ مما يوقد الا أوقدوه حتى انهم جعلوا الحبال في  
 الأعمدة والشرافات وعلة وافيا القناديل وأوقدوها وقد تقدم التعليل  
 الذى لاجله كره العلماء رحمه الله تعالى التمسح بالصخر والمنبر والجدران  
 الى غير ذلك اذ أن ذلك كان السبب في ابتداء عبادة الاصنام وزيادة الوقود  
 فيه تشبیه بعبدة النار في الظاهر وان لم يمتد ذلك لان عبدة النار  
 يوقدونها حتى اذا كانت في قوتها وشعثتها اجتمعوا اليها بزيادة عبادتها (وقد)  
 حث الشارع صلوات الله عليه وسلامه على ترك تشبیه المسلمين بفعل أهل



الاديان الباطلة حتى في زعيم المختص بهم (وانضم) الى ذلك اجماع كثير من  
النساء والرجال والولدان الصغار الذي يقفيس اجماع بفضلاتهم غالباً وكثرة  
اللفظ واللغة والكثير مما هو أشدوا كثروا أعظم من ليلة السابع والشرين  
من رجب وقد تقدم ما في ذلك من المفاسد وفي هذه الليلة أكثر وأشنع  
وأكبر وذلك بسبب زيادة الوقود فيها (فانظر) رجنا الله وإياك الى هذه  
البدع كيف يجرب بعضها الى بعض حتى ينتهي ذلك الى المحرمات الا ترى ان  
الجماع في تلك الليلة يرجع كأنه دار شربة لحي والوالي والمقدمين والاعوان  
وفرش البسط ونصب الكرسي للوالي ليحاسب عليه في مكان معلوم وتوقد  
بين يديه المشاعل الكثيرة في صحن اجماع ويقع منها بعض الرماد فيه وربما  
وقع الضرب بالعصا والبطح لمن يشتهى في اجماع أو ثأته المخصوص من خارج  
الجماع وهو فيه هذا كله في ليلة النصف من شعبان واذا وقعت هذه الاشياء  
في اجماع فلا بد من رفع الاصوات من المخصوص والجنادة وغيرهم بل اللفظ  
واقع لكثرة الخلق فكيف به اذا انضم الى الشكاوى واحكام الوالى باليتهم  
اقتصر واعلى ذلك لا كنهم زادوا عليه انهم يعتقدون انه اقامة حرمه لتلك  
الليلة وليدت الله عز وجل وانهم اتوه ليعظموه وبعضهم يرى ان ذلك من  
القرب وهذا امر أشد مما تقدم اذ انهم لو اعتقدوا ان ذلك أمر مكره لرجى لهم  
الاقلاع عنه ولكن زعموا انه قرينة ولا يتوب أحد من القرب وما اعتقدوه  
من ذلك باطل لقوله عز وجل في بيوت اذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه  
قال العلماء رجة الله عليهم ترفع أى تغلق ولا تفتح الا في اوقات الصلوات هذا  
وجه الوجه الثاني ان ترفيعها انما يعلم من جهة الشارع صلوات الله عليه  
وسلامه لانه المبين عن الله عز وجل أحكام كتابه العزيز وذلك يتأق من  
أصحابه رضى الله عنهم الا تخذين عنه وتعليقهم لها انما كان بالصلاة فيها  
ومذاكرة العلم وما أشبه ذلك وقد قال سفيان بن عيينة لما لك رجة الله  
تعالى ما يعم جمعاً يعمنا اذا كنا صالحين وما يخصه يخصنا وقد تقدم قوله  
عليه الصلاة والسلام من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد أى مردود  
عليه وقد بنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه رجة خارج المسجد يسمى البطحاء  
وقال من كان يريد أن يشد شعراً أو يشد ضالة فلا يخرج الى هذه الرجة فانما

المساجد لما بنيت له وقد قال عليه الصلاة والسلام من نشد ضالة  
في المسجد فقلوا لا ردّها الله عليك (وقد) ورد من سأل في المسجد فأحرموه  
وقال عليه الصلاة والسلام مسجدنا هذا لا ترفع فيه الاصوات وقال عليه  
الصلاة والسلام جنبوا مساجدكم مجانيبكم وصبيانكم وصل سيوفكم ورفع  
اصواتكم واجعلوا وضوكم على أبواب مساجدكم اه وقد تقدم الكلام على  
صلاة الرغائب في أول ليلة جمعة من رجب وصلاة ليلة النصف من شعبان  
تزيد على ذلك كله لما فيها مما لا ينبغي وقد تقدم ان فعل صلاة الرغائب  
في جماعة بدعة ولو صلاحها انسان وحده سراجا لذلك ومذهب مالك رحمه الله  
تعالى كراهية ذلك لقاعدة مذهبه في كراهيته تكرار السورة في ركعة واحدة  
لاتباع السائف في ذلك (يا ليتهم) اقتصر واعلى ما ذكر من هذه المفاصل لكنهم  
زادوا على ذلك ما هو اعظم واشنع وهو خروج المحريم في هذه الليلة الشريفة  
وغيرها من الاوقات الفاضلة وهذه الليلة هي ازيادة كثيرة على غيرها اعنى  
كثرة خروجهم الى القبور ومع بعضهم الذين يضربون به وبعضهم يغني  
بحضرة الرجال ورؤيتهم لمن متجاهرين بذلك اقله حياثهم وقلة من ينكر  
عابهم ويذمهم انهم خرجوا للعبادة وهي زيارة قبور الاولياء والعلماء  
والصلحاء وكذلك يفعل بعض من قل حياؤه من الشبان والرجال فيجتمعون  
على ما لا ينبغي واكثرهم محتلطون بعضهم مع بعض نساء وشبان ورجال قد  
رفعوا اجاباب الحياء والوقار عنهم على ما قد علم كانوا في بيوتهم مع أزواجهن  
اذ لا فرق عندهم في القبور وبين النساء والرجال اعنى في كشف الوجوه  
والاطراف الى غير ذلك مما هو معلوم من عوائدهم الرديئة في اللجب  
في انكشافهم في هذا الموضع الذي هو موضع الاعتبار والتذكار على ما تقدم  
فاذا رجعوا الى البلد يرجعون على ذلك الحال من كشف السترة عنهم فاذا  
وصان الى البلد تنقبوا اذ ذلك واستترت ثم صارت هذه العادة يدين شعيرة  
يتدين بها اعنى في أن المرأة تستتر في البلد وفي القبور والطريق اليها مكشوفة  
الوجه لاستتر من أحد (فحصل) من ذلك جملة من المفاصل منها اجتماعهم  
كما سبق (الثاني) انتهاك حرمة هذه الليلة المعظمة وهذا اليوم العظيم وهذا  
الشهر الكريم وما أشبه ذلك (الثالث) انهم أعظم والمعصية بفعالها على

القبور لانهم وضع الخشبة والفرع والاعتبار والمحث على العمل الصالح لهذا  
 المصريح العظيم المهور أمره فردوا ذلك لانقيض وجهه له في موضع فرح  
 ومعاص كحال المستنزين (الرابع) اذية الموتى من المسلمين (الخامس) قلة  
 احترامهم لتعظيم جناب العلماء والاولياء والصلحاء لانهم على زعمهم يحضون  
 للتبرك بهم ويفعلون عندهم ما تقدم ذكره من افعالهم القبيحة (السادس)  
 انهم اتصفوا بسبب ما ذكر بصفة النفاق لان النفاق صفة قصدا المعصية  
 واطهارها في الصورة انها اذاعة (في الالهي) كيف يقدر المرء المسلم ان يسمع  
 بهذه المناكر ولا يتنقص لها ولا يتشوش منها وقد تقدم ما في الحديث فيمن لم  
 يغير قلبه من قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة من  
 خردل من ايمان فكيف يترك حريمه او اقاربه او من يلون به يخرج على  
 ما تقدم من ركوبه الدواب مع الكاري على ما تقدم وصفه وقد تقدم ان  
 النساء ليس لهن نصيب في الخروج الى الجنائز ولا القبور ورواها المرأة لها  
 ثلاث خراجات على ما سبق وعلى ما تقدم من الاحوال الرديئة في القبور حتى  
 صار امر بعضهم انه يقوم انسان بشئ يحمله كالقبة على عود حولها فتاديل  
 كثيرة فيجتمع له مما تقدم ذكره من النساء والشبان والرجال جماعة كثيرة  
 يزورون بالليل ويجري بينهم وبينهن من الاكفات في الدين والدنيا ما لا  
 يحصى كثرة (ثم) ان بعضهم يقيمون خشبة عند رأس الميت او الميتة ويكسونه  
 ذلك العمود من الثياب ما يليق به عندهم فان كان الميت من العلماء  
 او الصالحين جعلوا يشكون له منازل بهم ويطلبون منه ما يؤملون في انفسهم  
 وان كان غير ذلك من الاهل والاقارب والعارف فملوا مثل ذلك وجلسوا  
 يتحدثون معه وينذكرون له ما حدث لهم بعده فان كان الميت عروسا او عروسة  
 كسوا كل واحد منهم اما كان بابسه في حال فرجه فيكسونه المرأة ثياب  
 الحرير ويملونها بالذهب ويحلبون ويكسونه ويكسونه ويتأسفون وهذه  
 اشياء متنافضة كل ذلك مما سؤل لهم الشيطان في نفوسهم وهذا الذي  
 يصنعونه من الكسوة على الخشبة فيه تشبه في الظاهر بالنصارى في كسوتهم  
 لاصنامهم والصور التي يعظمونها اختلافا من عند انفسهم في مواسمهم وقد  
 تقدم ما في التشبه باهل الاديان الباطلة من الخبار وفي ذلك مقتنع (وقد)

كان بعض من لاعلم عنده ممن ينسب في الظاهر الى المشيخة والهداية واجتمع  
عليه بعض اهل الوقت من ابناء الدنيا او فعل في زاويته في المقابر ما تقدم ذكره  
من الوقود بالجماع في هذه الليلة الشريفة حتى صار الناس يخرجون الى ذلك  
قصد او يتركون ما عندهم من الوقود في البلد لا شمال ما عندهم من الزيادات  
على ما في الجماع لتخصيل اغراضهم الخسيسة لانه لا يمكنهم تناول تلك  
الاغراض في البلدوسى هذه الليلة ليلية الحياوان كان هذا الاسم يليق بها  
لكن في العبادة والخير والتضرع الى المولى سبحانه وتعالى وطالب الفوز  
بطاعته والنجاة بفضله من مخالفته ومعاصيه لا بما يفة عليه هو ومن يجتمع عليه  
وامثالهم وصار الرجال والنساء يجتمعون عنده وتصادى ذلك واشتهر حتى  
صار عادة لهم فبقى الناس يهرعون لذلك رجالا ونساء وشبابا ونصبوا الخيام  
خارج الزاوية لكثرة الحاق وزادت مخالفة السنة بذلك وكثرت البدع  
ووقع الضرر لمن حضر ذلك الموطن من الاحياء وان فيه من الاموات فحصول  
الضرر للاحياء بحضور ذلك واستهسانه وحصول الضرر للاموات بما  
يشاهدونه من الاحوال الرديئة اذ انهم في دار الحق ويعظم عليهم ذلك  
اكثر من الاحياء ووجه آخر هو انه ورد انتهى عن المجلس على المقابر  
وقال العلماء على ان انتهى عن ذلك محمول على المجلس لقضاء حاجة  
الانسان وهم اذا اجتمعوا في تلك المواضع فلا بد لهم من قضاء حاجة الانسان  
فيه فعملون ذلك على المقابر فيكون في انتهى الصريح فلما ان مضى ليلته وتولى  
ذلك من تولى قام بعض من ينسب اليه ففعلوا ذلك كعادة شيخهم واستأكلوا  
بذلك بعض الحطام الذي في ايدي بعض معارفهم من ابناء الدنيا وقد تقدم  
ما في الاحداث في الدين من الذم وصار الناس بعد ذلك في الغالب قلما  
يقوتهم الخروج ليلة النصف من شعبان الى شهود ذلك فابن الشقة والرجة  
للره على نفسه وعلى المؤمنين بالنصيحة لنفسه ولاخوانه المؤمنين ابن شعار  
اهل الاسلام ابن شعار اهل الايمان ابن شعار العلماء ابن شعار الاولياء ابن  
شعار المتقين ابن شعار الصالحين الذين يزعمون انهم يزورونهم ويتركون  
بهم هبات ليس الامر كما يزعمون اذ ان تعظيمهم وحصول بركاتهم انما يكون  
بالاتباع لهم وافتقار آزارهم لا بالخالفة واقتراف الذنوب اسأل الله تعالى

السلامة من خسف القلوب وانقلاب الحقائق عنه وفضله لأرب سواه  
 •(فصل في المولد) ومن جملة ما أحدثوه من البدع مع اعتقادهم أن ذلك من  
 أكبر العبادات وأظواهرها أنما ينفقه لولده في شهر ربيع الأول من المولد  
 وقد احتوى على بدع ومحرمات جملة (فن ذلك) استعجالهم المعاني ومعههم  
 آلات الطرب من الطار المصروع والشبابة وغير ذلك مما جعلوه آلة للجماع  
 ومضوا في ذلك على العوائد الذميمة في كونهم يشتغلون في أكثر الأزمنة التي  
 فضاها الله تعالى وعظماها يبدع ومحرمات ولا شك أن الجماع في غير هذه  
 الليلة فيه ما فيه فكيف به إذا انضم إلى فضيلة هذا الشهر العظيم الذي فضله  
 الله تعالى وفضلنا فيه بهذا النبي صلى الله عليه وسلم الكريم على ربه عز وجل  
 (وقد) نقل ابن الصلاح رحمه الله تعالى أن الإجماع منعقد على أن آلات  
 الطرب إذا جمعت فهي محرمة ومذهب مالك رحمه الله أن الطار الذي فيه  
 الأصراع محرم وكذلك الشبابة ويجوز الغريال لأظهار النكاح فآلة  
 الطرب والجماع أي نسبة بينهما وبين تعظيم هذا الشهر الكريم الذي من الله  
 تعالى علينا فيه بسيد الأولين والآخرين فكان يجب أن يزداد فيه من  
 العبادات والتحسين شكر المولى سبحانه وتعالى على ما أولانا من هذه النعم  
 العظيمة وإن كان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزد فيه على غيره من الشهور  
 شيئا من العبادات وما ذاك إلا لرحمته صلى الله عليه وسلم بأمة ورفقه بهم لأنه  
 عليه السلام كان يترك العمل خشية أن يفرض على أمة راحة منه بهم كما  
 وصفه المولى سبحانه وتعالى في كتابه حيث قال بالمومنين رؤوف رحيم لكن  
 أشار عليه الصلاة والسلام إلى فضيلة هذا الشهر العظيم بقوله عليه الصلاة  
 والسلام للسائل الذي سأله عن صوم يوم الاثنين فقال له عليه الصلاة  
 والسلام ذلك يوم ولد فيه فتشريف هذا اليوم متضمن لتشريف هذا  
 الشهر الذي ولد فيه فينبغي أن نختمه حتى الاحترام وفضله بما فضل الله  
 به الأشهر الفاضلة وهذا من أقواله عليه الصلاة والسلام أنا سيد ولد آدم  
 ولا فخر ولقوله عليه الصلاة والسلام آدم ومن دونه تحت لوائه وفضيلة  
 الأزمنة والامكانة بما خصها الله تعالى به من العبادات التي تفعل فيها  
 لما قد علم أن الامكانة والأزمنة لا تتشرف لذاتها وإنما يحصل لها التشريف

مطلب  
 الموسم الثالث  
 من المواسم التي  
 ينسب بها إلى  
 الشرع وليست  
 منه

بما خصت به من المعافى (فاتنظر) رحمة الله وإياك إلى ما خص الله تعالى به  
هذا الشهر الشريف ويوم الاثنين (الأتري) أن صوم هذا اليوم فيه فضل  
عظيم لأنه صلى الله عليه وسلم ولد فيه (فعلى) هذا فينبغي إذا دخل هذا  
الشهر الكريم أن يكرم ويعظم ويحترم الاحترام اللائق به وذلك بالاتباع له  
صلى الله عليه وسلم في كونه عليه الصلاة والسلام كان يخص الأوقات  
الفاضلة بزيادة فعل البر فيها وكثرة الخيرات (الأتري) إلى قول البخاري  
رحمه الله تعالى كان النبي صلى الله عليه وسلم أجود الناس بالخير وكان أجود  
ما يكون في رمضان فتمثل تعظيم الأوقات الفاضلة بما أمثله عليه الصلاة  
والسلام على قدر استطاعتنا

• (قصــــــــــــل) • فإن قال قائل قد التزم عليه الصلاة والسلام ما التزمه  
في الأوقات الفاضلة مما قد علم ولم يلتزم في هذا الشهر مما التزمه في غيره  
(فالجواب) أن المعنى الذي لا جله لم يلتزم عليه الصلاة والسلام شيئاً في هذا  
الشهر الشريف إنما هو ما قد علم من عاداته الكريمة في كونه عليه الصلاة  
والسلام يريد التخفيف من أمته والرحمة بهم سيما فيما كان يخصه عليه الصلاة  
والسلام (الأتري) إلى قوله عليه الصلاة والسلام في حق حرم المدينة اللهم  
إن إبراهيم حرم مكة وإني أحرم المدينة بأحرم به إبراهيم مكة ومثله معه ثم  
أنه عليه الصلاة والسلام لم يشرع في قتل صيده ولا في قطع شجره الجزاء  
تخفيفاً على أمته ورحمة لهم فكأن عليه الصلاة والسلام ينظر إلى ما هو من  
جهته وإن كان فاضلاً في نفسه يتركه للتخفيف عنهم فما أكثر شفقتهم صلى  
الله عليه وسلم بأمته جزاء الله عنا خير أفضل ما جرى ندياً عن أمته هذا وجه  
(الوجه الثاني) أن مذهب مالك رحمه الله في اليمين الغموس أنه لا كفارة  
فيه لأن الكفارة إنما شرعها الشارع عليه الصلاة والسلام في اليمين التي  
أجاز المحلف بها وأقامت يمين الكاذبة فلا تنعاق بها الكفارة لأنها  
أعظم من أن تكفر وأقامت يمين غموساً لا تنعاق صاحبها في النار ولم ترد فيها  
كفارة ونحن متبعون لأمرهم (فكذلك) قتل الصيد عند مالك رحمه  
الله تعالى في حرم المدينة إذا أنه أعظم من أن يكفر لأنه عليه الصلاة والسلام  
منع من الصيد فيه ولم يشرع فيه جزاء على من قتله فبدله سبيل اليمين

الغموس وأما على القول بأن على قائله الجزاء فلا فرق إذن بين حرم  
 مكة في ذلك (وعلى) المشهور من أنه لا جزاء فيه يتصل منه أن المدينة أفضل  
 من مكة وهو ظاهر بين فعلى هذا فتهظيم هذا الشهر الشريف أغما يكون  
 بزيادة الأعمال الزاكنات فيه والصدقات إلى غير ذلك من القربات فمن عجز  
 عن ذلك فأقل أحواله أن يجتنب ما يحرم عليه ويكره له تعظيما لهذا الشهر  
 الشريف وإن كان ذلك مطلوباً في غيره إلا أنه في هذا الشهر أكثر احتراماً كما  
 يتأكد في شهر رمضان وفي الأشهر الحرم فيترك المحدث في الدين ويجتنب  
 مواضع البدع وما لا ينبغي (وقد) ارتكب بعضهم في هذا الزمان ضد هذا  
 المعنى وهو أنه إذا دخل هذا الشهر الشريف تسارعوا فيه إلى اللهو واللعب  
 بالدف والشبابة وغيرهما كما تفعلون في غيرهم من كان باكياً فليترك على نفسه وعلى  
 الإسلام وغرته وغربة أهله والعاملين بالسنة (ويأثم) لو عملوا الغنى  
 ليس إلا بل يزعم بعضهم أنه يتأدب فيبدأ المولى بقراءة ~~كتاب العزيز~~  
 وينظرون إلى من هو أكثر معرفة بالهنوك والطرق المهيبة لطرب النفوس  
 فيقرأ عشر (وهذا) فيه من المفاصد وجوه (منها) ما يفعله القارئ في قراءته  
 على تلك الهيئة المذمومة شرطا والترجيح ~~بترجيح~~ الغناء وقد تقدم  
 بيان ذلك (الثاني) أن فيه قلة أدب وقلة احترام لكتاب الله عز وجل  
 (الثالث) أنهم يتطعون قراءة كتاب الله تعالى ويقبلون على شهوات نفوسهم  
 من سماع اللهو بضرب الطار والشبابة والغناء والتكبير الذي يفعله الغنى  
 وغير ذلك (الرابع) أنهم يظهرون غير ما في بواطنهم وذلك بعينه صفة النفاق  
 وهو أن يظهر المرء من نفسه شيئاً وهو يريد غيره اللهم إلا فيما استثنى شرعا  
 وذلك أنهم يبتدون القراءة وقصد بعضهم وتعلق خواطرهم بالغنى  
 (الخامس) أن بعضهم يقلل من القراءة لقوة البساطة على لهوهم بما بعدها  
 وقد تقدم (السادس) أن بعض السامعين إذا طول القارى القراءة  
 يتقلقلون منه لكونه طول عليهم ولم يسكت حتى يشتغلوا بما يحبونه من اللهو  
 وهذا غير مقتضى ما وصف الله تعالى به أهل الخشية من أهل الإيمان لأنهم  
 يحبون سماع كلام مولاهم لقوله تعالى في مدحهم وإذا سمعوا ما أنزل إلى  
 الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق يقولون ربنا آمنا

فاكتفينا مع الشاهدين فوصف الله تعالى من سمع كلامه بما ذكر وبعض  
 هؤلاء يستعملون الضم من ذلك فاذا سمعوا كلام ربهم عز وجل قاموا بهده  
 الى الرقص والغرح والسرور والطرب بما لا ينبغي فان الله وانا اليه راجعون  
 على عدم الاستحياء من عمل الذنوب يعملون اعمال الشيطان ويطلبون الاجر  
 من رب العالمين ويزعمون أنهم في تعبد وخير وباليك ذلك لو كان يفعلهم سفلة  
 الناس وان كان قد دعت البلوى فتجد بعض من ينسب الى شئ من العلم او  
 العمل بفعله وكذلك بعض من ينسب الى المشيخة اعني في تربية المريدين  
 وكل هؤلاء داخلون فيما ذكر (ثم الجذب) كيف خفيت عليهم هذه المكيدة  
 الشيطانية والدسيسة من الامين ألا ترى ان شارب الخمر اذا شربه اول ما تدب  
 فيه الخمرة يصير كراسه ساعة بعد ساعة فاذا قويت عليه ذهب حياؤه ووقاره  
 لمن حضره وانكشف ما كان يريد ستره عن جالسه (فانظر) رحمنا الله وابالك  
 الى هذا المغني اذا غنى تجد من له الهيبة والوقار وحسن الهيئة والسمت  
 ويقتدي به اهل الاشارات والعبارات والعلوم والخبرات يستلكت له  
 وينصت فاذا دب معه الطرب قليلا سر كراسه كما يفعل اهل الخمرة سواء بسواء  
 كما تقدم ثم اذا تمكن الطرب منه ذهب حياؤه ووقاره كما سبق في الخمرة  
 سواء بسواء فيقوم ويرقص ويهيط وينادي ويكي ويتباكى ويتخشع ويدخل  
 ويخرج ويدسط يديه ويرفع راسه نحو السماء كأنه جاءه المدد منها ويخرج  
 الرغبة أي الزبد من فيه ويرجمه منق ببعض ثيابه وعيث بلحيته وهذا منكربين  
 لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اضاءة المسال ولا شئ ان تغزيق الثياب  
 من ذلك هذا وجه (الثاني) انه في الظاهر يخرج عن حد العقل اه اذا صدر  
 منه ما يصد من المجانين في غالب الاحوال (الثالث) انه الحق نفسه بالبهائم  
 اذا تكليف انما خطوط به العقل اه هذا يزعم انه سلب عقله ولو صدق  
 في دعواه لبقى على ذلك الحال مدة والكثير اه عند سكوت المغني يسكن اذ ذلك  
 ويرجع الى هيئته ويابس ثيابه ويلوم المغني على سكوته ولومه دليل واضح  
 على انه باق مع حظوظ نفسه سامع لقول المغني اذ لو كان غائبا عنه وهو عند  
 ربه كما يزعم السامع بالمغني ولا غيره ان تكلموا أو سكوتوا (باليتمهم)  
 لو اقتصر واعلى ما ذكر ولا كنتم زادا على ذلك الداء العضال وهو الكذب



المحض الذي لا يشك فيه عاقل وانهم يخبرون بأشياء يزعمون انهم خوطبوا  
 بها في سرهم فان يكن ما قالوه حقا وهواؤهم خوطبوا بما ذكرنا فلا شك ان  
 الشيطان التي اليهم ذلك وقد لا يمتنع جردا الى الشيطان اذ ان نفوسهم اغتلت  
 الشيطان عن تكلف امرهم فهي تتخذهم وتسول لهم فيمتخذون في سرهم بما  
 يخفون انفسهم ثم يقرعون خوطبنا بكذا وكذا ومعاذ الله ان يطاع على سر من  
 أسرارهم من خوطبنا لربه عز وجل وانكاره واسنة رسوله صلى الله عليه وسلم  
 (ورد) قال ابو يزيد النيسابوري رحمه الله فيمن ذكر له بالولاية مقصده فقرأه  
 ينظم في المسجد قبل ان يلقاه فاصرف ولم يسم عليه وقال هذا سرهم امون  
 على اذن من آداب الشريعة فكيف يكون من آداب السرار الحق (ورد)  
 وعنه موسى عليه السلام يروى من سخره فقام رجل فصاح ومزق بعض ما عليه  
 فاوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ان قل له عزق لي عن قلبه لعل حبيبه  
 انتهى (ثم) انهم لم يفتقدوا على ما ذكرنا من سرهم الى ذلك الامر الخاطار  
 وهو ان يكون المانع شيئا يفتيق الصورة حسن الكسوة والمهيئة أو احدا من  
 الجماعة الذين يتصنفون في رقصهم بل يخطبونهم للضرورة فمن لم يحضره منهم ربا  
 عاده ووجدوا في أنفسهم عليه وحضوره متنة كما تقدم سيما وهم اتون الى  
 ذلك شبه العروس التي تجني لأن العروس أقل فتنة لانها ساكنة حبيبه  
 وهؤلاء عالم الغيب والطيب يتخذون ذلك بين انفسهم ويتكسرون مع ذلك  
 في مشيهم اذ ذلك وكلامهم ورفسهم ويتعاضدون فتأخذهم اذ ذلك احوال  
 النفوس لرديئة من العشق والاشتيق الى التمتع بما يرونه من الشبان  
 ويتكلمون منهم الشيطان وتقوى عليهم النفس الفكرة بالسوء وينسدها لهم  
 باب الخير سدا (ورد) قال بعض السلف لأن اوتى على سبعين عذرا أحب  
 الى من أن اوتى على شاب وقوله هذا ما هو بين لأن العذرا تمتنع النفوس  
 الزكية ابتداء من النظر اليها بخلاف الشاب (ما ورد) ان النظر الاول  
 سم والشاب لا يمتنع ولا يمتنع في بخلاف العذرا والشيطان من دأبه انه اذا  
 كانت المعصية كبرى أجلب علمه بالخطية ورجله ويعمل الحيل الكثيرة  
 ووجه آخره وأنه اذا تعاقب طامرا الطامرا بالعدا يمكنه الوصول اليها باذن  
 الشرع بخلاف الشاب (هذا) في حضور الشاب ليس الا فكيف اذا كان

سأى بالزواج اه

مغنيا حسن الصوت والصورة وينشد التغزل ويتكسر في ضوئه وحركاته  
 فيفتن بعض من معه من الرجال وبعض النسوة يعان ذلك على ما قد علم من  
 نفاذه من السطوح والطافات وغير ذلك فيريته ويسمعه وهرق قلوبا  
 وأقل عتولا فتقع الفتنة في الفريقين ومن له عقل أولديه بعض علم أوهما  
 معا وله غيره اسلامية كيف يهون عليه أن يصف ما ذكر من أمر الشبان  
 لزوجته أو لبعض أهله فان سماع مثل ذلك لمن يهيج قلوبهم لما تقدم من  
 رقتهم وقلة عقولهم من الميل الى رؤية ذلك فكيف يتسبب في حضورهم  
 حتى يعان ما يفتنهم ويغيرهم عن وده وقد يكون ذلك سبيلا الى قطع المودة  
 والافقة التي كانت بينهما وقد يؤول ذلك في الغالب الى الفراق فيفسد حال  
 الزوج وحال الزوجة جزاء وفاقارة كبر واما نه واعنه فيوزوا عليه بالنكاح  
 العاجل اذ ان الغالب اذا حصل ذلك دخل الاقارب والمجيران والمجنادة  
 والقاضي بينهم ونشئت أحوالهم بعد جمعهم وصاروا فرقا بعد أن كانوا  
 مجتمعين وانشد بعضهم

يا عصبية ما ضرمة أجرد \* وسعى على افسادها الا هي  
 طار ورمز ما رو نعمة شادن \* أرايت قطع عبادة بلامى

وقد قال بعضهم اللوطية على ثلاث مراتب طائفة تتمتع بالنظر وهو محرم لان  
 النظرة الى الامر بشهوة حرام اجماعا بل صحح بعض العلماء انه محرم وان كان  
 بغير شهوة والطائفة الثانية يمتنعون بالملاعبة والمباشطة والمعانقة وغير  
 ذلك عدا فعل الفاحشة الكبرى ولا يظن ظان ان ما تقدم ذكره من النظر  
 والملاعبة والمباشطة والمعانقة أقل رتبة من فعل الفاحشة بل الدوام عليه  
 يلحقه بها لانهم قالوا لا صغيرة مع الاصرار واذا داوم على الصغائر صار ككثير  
 هذا الكلام فيمن داوم على الصغائر وصارت بدوامه عاها ككثيرا المحكم في ذلك  
 معلوم عند أهل العلم والرتبة الثالثة فعل الفاحشة الكبرى (فالمحصل) ان  
 هذا السماع اشتمل على مفاسد جليلة من الله واللعب والاستمتاع  
 بما لا يحل وقد قال الامام أبو طالب المتكى وجه الله في كتاب القوت له  
 ويقال ان العرش يهتز ويغضب الرب تعالى لثلاثة أعمال لقتل نفس  
 بغير نفس وايقان الذكرا الذكر وركوب الانثى الانثى (وفي الخبر

لواغتسل الاوطى بالبهار لم يظهره الا التوبة وقد قال بعض صوفية الشام  
نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقفت أنظر اليه فخرني ابن الجلا  
الدمشقي وأخذ يدي فاستحيت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحان الله تعجبت  
من هذه الصورة المحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت النار فغمر  
يدي وقال لتجدن عقوبتها بعد حين فعوقبت بذلك النظرة بعد ثلاثين سنة  
وحدثني بعض الاشياخ عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في  
النوم فقلت له ما فعل الله بك فقال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم  
وجهي قلت ولم ذلك قال نظرت الى غلام مقبل لا ومديرا وقد نقل الامام أبو  
بكر الفهرى المشهور بالطرموشى رحمه الله تعالى في كتابه الذى وضعه في  
انكار الغناء والسماع مطلقا مع سلامته مما ذكر وأعظم القول فيه فكيف به  
اذا انضاف اليه ما هو معلوم في هذا الزمان قال الامام السهروردى رحمه الله  
تعالى ما معناه ولا شك انك لو مثلت بين عبدك جلوس هؤلاء المغنين وتزويدهم  
وهذه الآلات وهبتهما وانشغل عليه السماع اليوم من الحركات والسكنات  
وغير ذلك لوجدت نفسك تنزه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
حضور هذه المجالس ورؤيتها فكيف يفعلها من ينهى الى طريق الصوفية  
وهم أشد الناس اتباعا لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اه لان  
الفقراء الصادقين شعارهم ظاهر بين وهو مشيهم على كتاب الله تعالى وسنة  
رسوله صلى الله عليه وسلم وترك اللعب والمراف والمجدال والمخلطة والمجوع  
والقيل والقيل هذه طريقة القوم الصادقين ومن تبعهم باحسان الى يوم  
الدين (فانظر) رحمه الله واياك الى مخالفة السنة ما أشنعها وما أقبحها وكيف  
تجبر الى المحرمات (الأتري) انهم لما خالفوا السنة المطهرة وفعلوا المولد لم  
يقصروا على فعله بل زادوا عليه ما تقدم ذكره من الاياتيل المتعددة فالسعيد  
السعيد من شديده على امتثال الكتاب والسنة والطريق الموصلة الى ذلك  
وهي اتباع السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين لانهم أعلم بالسنة منا  
اذ هم أعرف بالمقال وأفقه بالحال وكذلك الاقتداء بمن تبعهم باحسان الى  
يوم الدين وليحذر من عوائد أهل الوقت ومن يفعل العوائد الرديئة وهذه  
المفاسد مركبة على فعل المولد اذا عمل بالسماع فان خلاصته وعمل طعنا مافقط

ونوى به المولد ودعا اليه الاخوان وسلم من كل ما تقدم ذكره فهو بدعة بنفس  
 نية فقط اذ ان ذلك زيادة في الدين وليس من عمل السلف الماضين واتباع  
 السلف اولى بل اوجب من أن يزيد نية مخالفة لما كانوا عليه لانهم أشد  
 الناس اتباعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمه وأسنته صلى الله  
 عليه وسلم ولهم قدم السبق في المبادرة الى ذلك ولم ينقل عن أحد منهم أنه نوى  
 المولد ونحن لم تبع فيه عنا ما وسعهم وقد علم ان اتباعهم في المصادر والموارد  
 كما قال الشيخ الامام أبو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد جاء في  
 الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف منكرا والمكفر معروفا فتنبى وقد  
 وقع ما قاله عليه الصلاة والسلام بسبب ما تقدم ذكره وما سيأتي بعد لانهم  
 يعتقدون انهم في طاعة ومن لا يعمل عمالهم يرون انه مقصر بخيل فانا لله وانا  
 اليه راجعون وقال أيضا وقد قال بعض الادياء كلاما منظوما في وصف  
 زماننا هذا كأنه شاهده

ذهب الرجال المقتدى بفعالهم \* والمنكرون لكل أمر منكرو  
 وبقيت في خالف تركي بعضهم \* بعضا لا يدع معور عن معور  
 أبني أن من الرجال بجملة \* في صورة الرجل السميع المبصر  
 فطن بكل مصيبة في ماله \* فاذا أصيب بدينه لم يشعر  
 فسل الفقيه تكن فقهائمه \* من يسع في علم باب يظفر  
 \* (فصل) ثم انظر رحمنا الله واياك الى مخالفة السنة ما أشنعها الا ترى انهم  
 لما ابتدوا فعل المولد على ما تقدم تشوقت نفوس النساء لفعل ذلك وقد  
 تقدم ما في مولد الرجال من البدع والمخالفة للسلف الماضين رضي الله عنهم  
 اجمعين (وكيف) اذا فعله النساء لاجرم انهن لما فعلنه ظهرت فيه عورات  
 جملة ومفاسد عديدة (فها) ما تقدم في مولد الرجال من انه يكون بعض  
 النساء ينظر الى الرجال فيقع ما يقع من التشويش بين الرجل وأهله بسبب  
 ذلك كما تقدم (وفي المولد) الذي يفعله النساء ما هو اعظم وأدهى لان بعض  
 الرجال يتطلع عليهم من بعض الطاقات ومن السطوح ويرى ما عرف الرجال  
 بسبب ذلك بعض الذسوة المحاضرات فيقولون هذه زوجة فلان وهذه  
 بنت فلان وربما تعلقت نفوس بعض الرجال ببعض من يرون وكذلك بعض

النسوة وجمعاتها في خاطرها من رآته ينظر اليها من الرجال والشبان فقد يكون ذلك سببا الى وقوع الفتنة **الكبرى** والمفسدة العظمى كما تقدم في مولد الرجال بل هو أشد هذا وجه (الوجه الثاني) انهم اقدمين بالرجال في الذكر جماعة برفع أصواتهن كما يفعل الرجال وقد تقدم منع ذلك في أول الكتاب بأدلة سيما وأصوات النساء فيهما من الترخيم والنسب واما هو فتنة في الغالب في الواحدة منهن فكيف بالجماعة فتكثر الفتنة في قلوب من يسمعون من الرجال أو الشبان وأصواتهن عورة فان كان البيت الذي يعمل فيه المولد على الطريق أو على السوق زادت الفتنة وسمت البلوى أكثر من يسمع أو يرى ذلك في الغالب (الثالث) ان تصفيةهن بالا كف فيه فتنة وزيادة في اظهار العورات ألا ترى ان بعض العلماء رجمهم الله تعالى قالوا في المرأة اذا نابت في صلاتها واضطرت الى التصفيق انها تصفق ببعض أصابعها على ظهر يديها وما ذاك الا خيفة صوت باطن كفيها لان ذلك عورة (الرابع) ان بعضهن يرقص وقد تقدم ما في رقص الشبان والرجال من العورات والمفاسد وفي رقصهن أكثر وأشنع ولذلك أمرن بالاسترا **كثرا** من الرجال وقد قال الله تعالى في كتابه العزيز ولا يضرين بأرجاءن ليعلم ما يخفين من زينتهن (وقد) علم من أحوال النسوة في هذا الوقت ان المرأة لا تخرج من بيتها في الغالب حتى تلبس أحسن ثيابها وتتطيب وتزين ثم تفرغ عليها من الحلى ما تجد السبيل اليه فاذا رقصت وهي على هذه الحالة زادت خشية الحلى فقد تسمع من بعيد فتزيد الفتنة بحسب ذلك اذا يخلو أمرهن في الغالب من أن يكون بعض الرجال يسمعون و بعضهم يتفكرون فتكثر الفتن وتفسد القلوب وتتشوش فن كان من أهل الدين وطرا عاياه سمع شيئا مما ذكر أو رؤيته تشوش من ذلك اذا أنه لو سلم باطنه من الفتنة المعهودة لوقع له التشويش من جهة ما يرى أو يسمع من مخالفة السنة كما تقدم في مراتب الانكار فان كان التشويش الواقع في باطنه من جهة ما يحده البشر غالبا فقد يؤول ذلك الى انه يترك شيئا من ذلك في حال تعبده وهو أشد من الأول فيخاف أن يصيب من فتنة العقوبة اما عاجلا واما آجلا لاجل فساد حاله مع ربه (وقد) تقدم ان خروج المرأة لا يكون الا ضرورة

شرعية ونزوحها للاولاد ليس اضرورة شرعية بل للبدع والمناكر والمحرمات  
كما تقدم ذكره (ثم انهم) لا يهتتمون بالاولاد الذي احتوى على ما تقدم ذكره من  
المفاسد المذكورة الا بحضور من يزعم انها شيعة على عرفهم وقد تكون  
وهو الغالب من تدخل نفسها في التفسير كتاب الله عز وجل فتمسروا وهي  
قصص الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وتزيد وتنقص وربما  
وقعت في الكفر الصريح وهي لا تشعر بنفسها وليس ثم من يردّها ويرشدها  
(وقد) بلغني انه وقع ذلك منها في بيت شيخ من الشيوخ المعتبرين في الوقت  
ولا غير علمها احدها اكرموها واعطاوها (وقد) منع علماء نازحة الله عليهم  
المجلوس الى القصاص من الرجال اعنى الوعاظ الذين يعملون في المساجد  
وغيرها (قال) الامام ابو طالب المكي رحمه الله في كتابه كانوا يرون القصص  
بدعة ويقولون لم يقص في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم وفي زمن أبي بكر  
ولا في زمن عمر رضي الله عنه ما حتى ظهرت الفتنة فلما وقعت الفتنة ظهر  
القصاص (وجاء) ابن عمر رضي الله عنه الى محاسبه من المسجد فوجد قاصا  
يقص فوجه الى صاحب الشرطة ان اخرج من المسجد فاعرضه فلما كانت  
القصص من مجالس الذكروا القصاص علماء لما اخرجهم ابن عمر من المسجد  
هذا مع ورعه وزهده (وروي) ابو الاشهب عن الحسن قال القصص بدعة  
(وروي) عن عون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن البصري  
رحمه الله تعالى قلت اعود مرضا احب اليك او اجلس الى قاص قال عد  
مرضاك قلت اسمع جنازة احب اليك او اجلس الى قاص قال اسمع  
جنازتك قلت ان استعان بي رجل في حاجته اعينه او اجلس الى قاص قال  
اذهب في حاجتك (وقد) روى الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما  
انه خرج من المسجد وقال ما اخرجني من المسجد الا القاص ولولا ما خرجت  
(وقال) ضمرة قلت للزهري نسيت قبل القاص بوجوهنا فقال ولولا البدع  
ظاهورك (وقال) ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خير  
فقلت نعم الامير القصاص ان يقصوا (وقد) قسم بعض العلماء المتكلمين  
ثلاثة اقسام فوصفهم بما كنتم يقال المتكلمون ثلاثة اصحاب الكرامى  
وهم القصاص واصحاب الاساطين وهم المفتون واصحاب الزوايا وهم

أهل المعرفة انتهى (وقد) منع علي بن أبي طالب رضي الله عنه كل من كان يتكلم في جامع البصرة حين مشى عليهم و"مع كلامهم ما خلا الحسن البصري فانه لما ان سمع كلامه وسأله فأجابه بما ينبغي أبقاء وحده دون غيره فاذا كان مثل الحسن البصري وجلالة قدره لم يتركه حتى امتحنه فكيف الحال في زماننا هذا ومعلوم أن من أقامه على رضي الله عنه في ذلك الزمان أعلم وأفضل وأدين وأورع من كثير من علماء زماننا هذا واصلحاتهم اذ أنهم في خير القرون المشهورة ولهم بذلك ونحن في هذا الزمان في القرون المشهورة بضد حال من تقدم ذكره وسيأتي بيان بعض ما لم نذكره وصفة ما يفعله من ذلك في المساجد وغيرها في موضعه ان شاء الله تعالى (وسبب) المنع من ذلك انهم ينقلون القصص على ما نقل فيها من الاقوال والحكايات الضعيفة التي لا تصح أن تنسب لمنصب من نسبت اليه وقد قال علماء نازجة الله عليهم ان من قال عن نبي من الانبياء في غير التلاوة والحديث انه عصي أو خالف فقد كفر نعوذ بالله من ذلك وكثير من الرجال ممن يطالع الكتب ويعرف الصحيح من السقيم قل أن يسلم من هذه الخاطئة فكيف بالمرأة التي هي معوجة أصلا وفرعانهم انهم اعوجاجها قليلا المطالعة وان طالعت فالغالب انه يستوي عندهما الصحيح والسقيم والغالب في القصص والحكايات الضعيف والكذب فتنته له ان كانت ثقة على ما رآته فيقع الخطأ فكيف به اذا حرفته فزادت أو نقصت فيه فتضل وتضل فيدخل النسوة في الغالب وهن مؤمنات فيخرجن وهن مفتتنات في الاعتقاد أو فروع الدين أسأل الله تعالى السلامة عنه وقد قال الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله في كتاب التفسير له حين تكلم على قوله تعالى وطبقا يخرص فان عليهم من ورق الجنة الآية في سورة طه قال القاضي أبو بكر بن العربي رضي الله عنه لا يجوز لأحد منا اليوم أن يخبر بذلك عن آدم الا اذا ذكرناه في أثناء قوله تعالى عنه أو قول نبيه فاما أن نبتدئ ذلك من قبل نفسنا فايدس بجائزنا في آياتنا الادنين الينا الماثلين لنا فكيف بأيدينا الا قدم الاعظام الا كبر النبي المقدم صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين انتهى ثم الجذب الجذيب كيف يعملون المولد بالغانى والفرح والسرور كما تقدم لاجل مولده عليه

الصلاة والسلام كما تقدم في هذا الشهر الكريم وهو عليه الصلاة والسلام فيه  
انتقل الى كرامة ربه عز وجل وبجعت الامة فيه واصيبت بمصاب عظيم  
لا يعدل ذلك غيرها من المصائب ابدا فعلى هذا كان يتعين البكاء والحزن  
الكثير وانفراد كل انسان بنفسه لما أصيب به لقوله عليه الصلاة والسلام  
ليعزى المسلمون في مصائبهم المصيبة في انهم فلما ذكر عليه الصلاة  
والسلام المصيبة به ذهبت كل المصائب التي تصيب المرء في جميع احواله  
وبقيت لا خطر لها واقد احسن حسان حين رؤاه عليه الصلاة والسلام بقوله

كنت السواد لنا ظرى \* فعمى عليك النافار

من شاء بعدك فليمت \* فعمى عليك كنت احاذر

فانظر في هذا الشهر الكريم والمحالة هذه كيف يعمون فيه ويرقصون ولا  
يذكرون ولا يحزنون ولو فعلوا ذلك لكان اقرب الى الحال لاجل اقتراف  
الذنوب والحزن والبكاء من أجل فقد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك  
مذهبا للذنوب ومحيا لآثارها مع انهم لو فعلوا ذلك وانتموه لكان أيضا  
بدعة وان كان الحزن عليه صلى الله عليه وسلم واجبا على كل مسلم دائما لكان  
لا يكون على سبيل الاجتماع لذلك والتباكى واظهار الحزن بل ذلك أعنى  
الحزن في القلوب فان دمعت العين فيا حبذا والا فلا حرج اذا كان القلب  
عامرا بالحزن والتأسف اذ هو المصود بذلك كله وانما وقع الذكر له اذا  
الفصل لكونهم فعلوا الطرب الذي للنفوس فيه راحة وهو اللعب والرقص  
والدف والشبابة وغير ذلك مما تقدم بخلاف البكاء والحزن اذ انه ليس  
للفس فيه راحة بل الكمد وحبس النفوس عن شهواتها وما لاذها ولو قال  
قائل أنا عمل المولد للفرح والسرور ولولادته صلى الله عليه وسلم ثم عمل يوما  
آخر لآتم والحزن والبكاء عليه (فالجواب) انه قد تقدم ان من عمل طعاما  
بذية المولد ليس الا وجمع له الاخوان فان ذلك بدعة هذا وهو فعل واحد  
ظاهره البر والتقرب ليس الا فكيف بهذا الذي يجمع بدعا جملة في مرة  
واحدة فكيف اذا كرر ذلك مرتين مرة للفرح ومرة للحزن فتزيد البسودع  
ويكثر لاوم عليه من جهة الشرع والله أعلم

(فصل ل) \* ثم انظر رحمنا الله واياك الى هذه الفاسد كيف



زادت على ما في مولد الرجال فتعدت فتنة الرجال الى النساء ثم تعدى ذلك الى  
انه آل امرهم الى الخروج الى المقابر وهتك الحرم هناك بسبب اجتماع  
الرجال والنساء والشبان مختلفين على الواعظ أو الواعظة وتنصب لهم المنابر  
ويصعدون عليها يعطون ويزايدون وينقصون ويقالون كما قد علم من  
افعال الواعظ وزعماتهم بتلك الطرق المروفة عندهم والمذكورة المذمومة  
شرعا التي لا تليق بالآئمين مقلدوهم وقلوبهم من أعجبهم شأنهم ويقالون  
مع كل صوت ويرجعون بحسب حال ذلك الصوت مع التكسير والضرب  
بأيديهم وأرجلهم على المبر والكرسي وإظهار التحزن والبكاء وهو حال من  
البكاء والخشية وقد يكون عنده شيء من ذلك وهو عري عن التوفيق فيه  
الآتري الى ما ورد اذا استكمل نفاق المرأة كانت عيناها بحكم يدهم من ساه مامتي  
شاء انتهى وهذا شاهد من كثير من الناس فتجد بعض هؤلاء المكاسين  
وغيرهم من الظلمة تذكرهم بشيء من المواظ أو التخييف فيرساؤون دموعهم  
اذ ذلك ويتخشعون ويتضرعون ثم يبقون على حالهم لا يتأعون ولا يرجعون  
فان الله وانما اليه راجعون وفي خروج النساء الى القبور من الكشفة ما قد  
تقدم وان النساء ~~صحا~~ أنهن في بيوتهن لا يعقبين في مكان الرجال في القبور  
صاروا نساء فاذا دخلوا البلد رجعوا رجالا يستحي منهم فيها

« (فصل — ل) » ثم انظر رحمنا الله تعالى وإياك الى تكايف هذا العدو  
اللعين بل بعضهم لا يفتقر الى وسوسته اذ أنهم شياطين الانس وقد قررنا  
وأصاوا أن كل زمان فاضل يشغلونه في الغالب بارتكاب المكروهات  
والمحرمات وهو الاكثر لا ترى ان خروج النساء الى القبور وفيه من  
المكروهات والمحرمات ما تقدم ذكر بعضه مما يعلم وجوده منهن غالبا ولا  
يفعل ذلك في الغالب الا في الايام والليالي الشريفة كالي الجمع سيما  
المقبرة منها فان الفتنة فيها أكثر فاعلموها بالنقيض على عادتهم الذميمة اذ  
أن الليالي المقبرة هي ليالي الايام البيض وهي أفضل من غيرها اذ لم تكن من  
الليالي المعلوم فضاها فان ذلك مستثنى فان اجتمع الى الايام البيض ولياليها  
شيء مما تقدم ذكره من الاشهر أو الايام أو الليالي الفاضلة فتريد الفضائل  
الى فضائل آخرتها كد المحرمة ويقتع تعظيم الثواب والخيرات لمن قام بحرمة

شي من ذلك كاه فلما ان زادت هذه الفضائل قابلتها بضد ما يراهم من على  
عوائدهم الذميمة وان كن لم يقصدن ذلك لكن الواقع في الصورة الظاهرة  
بالنقيض سواء بسواء فينته كن في الغالب في الجمعة في ثلاثة ايام يوم  
الخميس في الخروج الى القبور والجمعة في اقامتهم فيها والسبت  
في رجوعهم الى بيوتهم على ما قدم علم وكذلك يوم عاشوراء والعيدين واليلة  
النصف من شعبان ~~لكن~~ زادت ليلة النصف من شعبان بسبب الوقود  
في الزاوية المتقدمة ذكرها وقد تقدم ما في ليلة النصف من شعبان من المفسد  
الكثيرة بسبب الوقود فيها وفي القبور اشنع اذ فيه تفاؤل لمن هنالك من موقى  
المسلمين وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن أن يقبض الميت بنار فكيف  
يفعل ذلك على قبره وأعظم فتنة فيها اجتماع النساء والشبان والرجال  
مختلطين واجتماعهم فتنة حيث وجدوا لكن في القبور أشد وأعظم

«(فصل — ل)» ثم انه هم ضموا هذه الثلاثة الايام المذكورة يوم  
الاثنين لزيارة السيد الحسين وحضور بعضهم سوق القاهرة لما يقصدون  
فيه من الاغراض الله أعلم بها او جعلن يوم الاربعاء لزيارة الست نفيسة أو  
حضور سوق مصر قضاء حوائجهم على ما يرضون ويوم الاحد لمحضور سوق  
مصر أيضا فلم يترك الاقامة في الغالب الا يوما واحدا وهو يوم الثلاثاء ان  
سلمن فيه من الزيارة لمن يخترن وقد تقدم ان خروج النساء لا يجوز الا لضرورة  
شرعية فإين الضرورة الشرعية ولو حكى هذا عن الرجال لكان فيه شناعة  
وقبح فكيف به في النساء فان الله وانا اليه راجعون

«(فصل — ل)» ثم انظر رحمنا الله تعالى واياك الى مخالفة الشرع  
فانه الاتقي الا بالشر والخير كله في الاتباع ألا ترى ان فتاوى العلماء قد  
وقعت بهدم بنيان البيوت التي في القبور على ما سبق فلوا مثلتنا أمر الشرع  
في ذلك لانتهدت هذه المثل كلها وكفى الناس أمرا فبسبب ما هنالك من  
البنيان والمساكن وجد من لاخير فيه السبيل الى حصول اغراضه  
المخيسة ومخالفة الشرع نسأل الله العافية عنه ألا ترى الى ما قد قيل من  
العصاة أن لا تجذبا ذاهم الانسان بالمعصية وأرادها وعمل عليها ولم يجد من  
يفعلها أو وجدته ولكن لا يجد مكانا للاجتماع فيه فهو نوع من العصاة

(فكان) البقيان في القبور فيه مفسد (منها) هناك المحرم بخروجهن الى تلك الموضع فيجدن أين يقفن أغراضهن هذا وجه (الثاني) تيسير الأماكن لاجتماع الأغراض التحسيسة فتيسير المساكن هناك سبب وتسهيل لوقوع المعاصي هناك (الأتري) ان بعضهم يبنون البيوت مجاورا للتربة التي تكون لهم ثمرات هو وأهله ومعارفه وتنقطع آثارهم وتبقى الديار خالية فيجد من لا خير فيه السبيل الى مراده وقد يمكنه ذلك مع وجود حياة صاحبها بغير ذلك من الوجوه وقد يتقاع بابها فتبقى مأوى للفسقة والاصوص (الثالث) وهو اكبر واشنع مما تقدم ذكره وذلك ان العلماء رجمة الله عليهم قد اتفقوا على ان الموضع الذي دفن فيه المسلم وقف عليه مادام منه شيء مما وجدوا فيه حتى يغنى فاذا فني حينئذ يدفن غيره فيه فان بقي شيء مما من عظامه فالحرمة قائمة كجميعه ولا يجوز ان يحفر عليه ولا يدفن معه غيره ولا يكشف عنه اتفاقا الا ان يكون موضع قبره قد غصب الا ترى ان العلماء قد اختلفوا فيمن المحدثين وأهمل عليه بعض التراب ثم تذكر ان يا قوتة وقعت في القبر لها قيمة أو نفقة ~~كثيرة~~ فهل يجوز ان يزال ما أهمل عليه من التراب لاخذ ما وقع لنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن اضاءة المال أو لا يجوز ذلك لاجل حرمة المسلم فلا يجوز الكشف بعد اهلاكه شيء من التراب عليه قولان للعلماء والمحكمة في منع الكشف عنه خشية من أن يكون قد تغير حال الميت عما كان عليه فنعوا ذلك من باب الاسترعالية وقد امتن الله تعالى علينا بذلك في كتابه حيث قال ألم نجعل الارض كفاتا احياء وأمواتا فالستر في الحياة ستر العورات وفي الممات ستر جيف الاجساد وتغير احوالها فكان البقيان في القبور سببا الى خرق هذا الاجماع وانتهاك حرمة موقفي المسلمين في حفر قبورهم والكشف عنهم بل يأخذون ما وجدوا من الاموات على أي حال ~~كان~~ من قدم أو طراوة في القفاف فيرمون ذلك في المزابل أو يدفنونه بعض دفن والغالب ان ذلك لا يفعله الا من له شوكة فيعاملون في مواضع القبور البيوت العالية والمراحيض والسرايات وينقلون الموقفي وفيهم العلماء والاولياء والاشراف وغير ذلك ويحتمل أن يكون فيهم بعض الصحابة من ~~كان~~ مع عمرو بن العاص رضي الله عنهم لانهم ماتوا بمصر فيعاملون في



وقد تقدم والحب الجيب من كونهم يفتون في مجالس علمهم بأن الميت لا يجوز أن ينش وهو في قبره ولا أن يتسبب في ذلك ثم إن بعضهم يفعل ما تقدم ذكره من المراحض والفساق المملوءة بالماء للاستعمال ثم يقفون على ذلك وقفا فيكون الوقف في الحقيقة على من يقول عليهم وينجبهم فتجد أكثرهم دورهم أكثر تنجيس الزيادة لاجتماع عنده من القراء والفقراء وقومة المكان ومن كان يأتي اليهم وإلى زيارتهم على ما تقدم ذكره (فاذا) علم ما ذكره وتحقق بمشاهدته عيانا بطل اذالك الوقف لأن الوقف لا يصح إلا أن يكون قربة في نفسه وهذا كما تراه مناف للقربة قطعاً فإن القربة وفيه ما تقدم ذكره مع أنهم لم يقتصروا على ما ذكر بل يتفخرون في ذلك حتى في صفة الرخام الذي يفرشونه حول القبر وعليه (وأما) ببيان القبر والاعمدة المنقوشة والسقوف المذهبة والتصاوير التي في بعضها وغير ذلك فسيأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى (ثم أنظر) رحمنا الله وأياك إلى مخالفة الشرع كيف ينعكس مراد من خالفه إلى ضده (الأنرى) أنهم لما وقفوا الأوقاف على من ذكره على ما تقدم بيانه وما قصدوا بالأوقاف إلا كثرة الترحم عليهم فلم أن جعلوها على غير وجهها كما تقدم بيانه انعكس عليهم الأمر فكان ذلك سبباً لعدم الترحم عليهم والدعاء لهم من يأتي لزيارة القبور أو يمر بها إذا أنهم محجوبون بتلك القصور والأبواب والحجاب من الطواشية وغيرهم كأنهم في الدنيا على حال رياستهم ومفاخرتهم بذلك على غيرهم من المسلمين فاستحبوا ذلك حتى في القبور

\*(فصل)\* ثم الحب كيف غاب عنهم أصل الشريعة وعمدتها إذاً الأصل في الشرع الورع وكل أحد فيه على مرتبته والورع بالمرء المسلم عند موته أولى به بل أوجب عليه مما هو في حياته إذ أنه ما بقى له في دار الدنيا إقامة إلا أنفاس يسيرة فيحتاج أن يتأهب للقاء المولى سبحانه وتعالى ولا شيء عنده أفضل من الورع للحديث الوارد عنه عليه الصلاة والسلام لوقتم حتى تكونوا كالحنايا وصعتم حتى تكونوا كالأوتار ولم يكن لكم ورع حائل يمنعكم ذلك من الناراه (فنعكس) هؤلاء الأمور وجهها والمال من وجهه ومن غير وجهه وغصبه وإمام واضح قبورهم في المسلمين وهم راحلون لا قول منزل من منازل

الاخرة وبنوا وشيدوا الديار وغيرها من مال جمع من الشبهات او من  
الحرام او ههنا ما عكس نكاح المتقين بل المسلمين والغصب من الكافر فيها  
هو للاحياء فكيف بمساها وللوفاي خصوصاً فغصبوا حقوق الموتي وبنوا فيها  
بتلك الاموال المتقدمة ذكرها (وقد) ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال  
من غصب شبرا من ارض ما وقع يوم القيامة الى سبع ارضين اه (ثم انهم)  
لم يكتفوا بذلك حتى وقفوا من تلك الجهات المتقدمة ذكرها او قافا على تلك  
المواضع المغصوبة وتسيروا بذلك حتى وقفوا على انبياء النجاسات على قبور  
انفسهم وقبور غيرهم من المسلمين كما تقدم بيانه (ثم) الحجب في حكمهم بجهة  
هذا الوقف كيف يمكن والمحالة هذه ولم يذكروا الوقف للوقف مصرفا غير  
ما وقفه عليه فلان يرجع ذلك مع الحكم بطلانه وذلك مذكور في كتب  
الفقهاء

«(فصل ل)» فاذا قرر هذا وعلم فلا ينبغي الدخول في تلك المواضع  
للترحم ولا المحذور من الجنائز هناك ولا غيرها ما اذا كانت تلك المواضع مغصوبة  
للموتى المسلمين كما تقدم لانه ان فعل ذلك فقد ارتكب ما لا ينبغي ومع ذلك  
يخرج به عنه ذلك عن اقل مراتب الانكار وهو الانكار بالقلب لنص  
الحديث وليس وراء ذلك مثقال حبة من خردل من ايمان اه (فان) قال  
قائل الانكار ههنا الاحمال له اذان من ينكر عليه قد مات فلا فائدة فيه  
(فالجواب) ان في ترك الدخول فيه فائدة كبرى اذان فيه ودعا وزجر لمن  
يريد ان يتشبه به من الاحياء (ثم انظر) رحمة الله تعالى واياك كيفية  
تتبع اللعين ابليس السنن الشريفة لا يجد سنة الا ويعمل على تركها بكيد  
وتسويله وتزيينه ثم يبذلها بضدها (الآ ترى) ان السنة في النساء في حال  
حياتهن الاختفاء والحجاب المنيع ومهما أمكن كان أولى واوجب وفي حال  
الامات لم تفرق السنة بين قبور الرجال والنساء اعني في كيفية القبور ليس  
لاحد مما زى يختص به (وانت) ترى حال بعض النسوة اليوم على التقويض  
من ذلك فتراهن في حال الحياة يتبرجن في المواضع التي تقدم ذكرها وغيرها  
ثم انهن اذا متن يجهان على قبورهن اعني من قدر منهن فيجهان في التراب  
الحجاب من الطواشية والبتابين وغيرهم فلا يدخل احد من لم ير ضوه حتى  
يؤذن له فعليه الحجاب بعد الموت وهن في قبورهن عكس الحياة فانتهى

الامر الى انه لا يصل اليه شئ من بركة من يزور القبر وراؤيترحم عليها او يمر  
 بها كما تقدم في حق من يكر من الرجال وهيئات هيئات ليس الامر كما يزعمون  
 لان الملك لا يتقرب اليه الا بالاشئ الذي ليس عنده اعنى انه سبحانه وتعالى  
 لا يتصف به ولا يطلق عليه والله عز وجل غنى عن ذلك كله لانه الغنى الكريم  
 وانما يتقرب اليه سبحانه وتعالى بالذل والفقر والمسكنة والتواضع فهذه  
 المعاني وما اشبهها هي التي تنزه المولى سبحانه وتعالى عنها وليس للعبد شرف  
 ولا تقرب الا بها فان انحرم شئ منها نقص من حاله مع ربه تعالى بقدر ذلك  
 فان الله وانما اليه راجعون على عكس الحال كان الناس يقتدون بالعلماء  
 فصارا اليوم الامر بالعكس وهو ان من لا علم عنده يرتكب ما لا ينبغي كما تقدم  
 ذكره في آتى العالم فيقتدى به في ذلك وقد تقدم هذا في غير ما وضع فمعت  
 الفتنة واستحكمت هذه اليلة فلا تجد في الغالب من يتكلم في ذلك ولا من  
 يعين على زواله او يشير الى ان ذلك مكروه او محرم (فان قيل) ان من ترحم  
 على القبر وراشترك الجميع في ترجمه من كان خلف بنيان او غيره (فالجواب) ان  
 قصد الزائر والمسار الترحم على من مريهم ومن رآهم من القبور واما من هو  
 خلف حجاب ولم يقصده فلا يصل اليه شئ من ترجمه لان عزل المدفون بحجاب  
 ما بالتربة المشيدة وغيرها اللهم الا ان يعمر بدعائه موقى المسلمين اجمعين من  
 غير تعيين لمن فعل هذا الفعل فيدخل فيهم هو وغيره من مات على الاسلام  
 (وجه آخر) وهو ان المؤمن مأمور بتغيير المنكر واقل مراتبه بالقلب واذا  
 كان كذلك فالمؤمن العارف بلسان العلم في المسئلة الغالب عليه ان يتوقى  
 الدعاء والترحم ان قبره على ما وصف لان المكاف مأمور بان يذكر عليهم  
 بشرطه ما ينوه وشيدوه وغصبوه موقى المسلمين من مواضع دفنهم ومن دعاهم  
 او ترحم عليهم فقد ترك الانكار عليهم لانهم لو علموا ان المسلمين لا يترحمون عليهم  
 اذا اتصفوا بما ذكر لامة تنعوا من ذلك (ولهذا المعنى) امرنا بهجران من امرنا  
 بهجرانه لعلهم يرجعون (فان) قال قائل هذا في حق الاحياء واما الاموات  
 فلا فائدة في هجرانهم بترك الدعاء لهم (فالجواب) ما تقدم من ان المكلف  
 العالم بلسان العلم بتعين عليه ان لا يخرج عن اقل مراتب الانكار وهو الانكار  
 بالقلب وذلك عام في حق الاحياء والاموات منهم فلا يدع لهم (وفي) عدم

الترحم عليهم أيضا فائدة كبرى وهو الردع ان يريد أن يعمل عملهم ويحذو  
 حذوهم ولو في بعض الناس والله الموفق (فن) كان يا كيا فليبتك اليوم على  
 هذا الحال لعله يحصل له عوضا من ذلك ثواب التأسف والتحسر على ما فاتته  
 من الخير والاعانة عليه فلهذه يكتب من خبرهم اذ ان من أحب قوما كما ينبغي  
 شرعا الحق بهم ولم تزل الا كابر رجمة الله عليهم بوصون عندهم وثم بأن يدفئوا  
 على طريق المسلمين لكي يصل اليهم بركة من عيرهم من المسلمين ممن يترحم  
 أو يستغفروا لله الموفق (وقد) خرجنا عما كنا بصدد من فعل المولى بالقبور  
 ووقع الكلام على بعض مسائلها (ثم) نرجع الآن الى ما كنا بسبيله من ذكر  
 شيء من مسائل المولد (فن) ذلك ان بعضهم يتورع عن فعل المولد بالمغاني  
 المتقدم ذكرها ويعوض عن ذلك القراء والفقراء الذين يذكرون مجتمعين  
 برفع الاصوات والمناجاة كما علم من عادة القراء في هذا الزمان وكذلك القراء  
 وقد تقدم الدليل على منع ذلك في غير المولد فكيف به في المولد وقد تقدم انه  
 اذا أطعم الاخوان ليس الابنية المولد ان ذلك بدعة فكيف به هنا فن باب  
 اخرى المنع منه وقد يحصل في هذا من المفسد بعض ما تقدم ذكره أو أكثر  
 أو مثله (وبعضهم) يتورع عن هذا ويعمل المولد بقراءة البخاري وغيره  
 عوضا عن ذلك وهذا وان كانت قراءة الحديث في نفسها من اكبر القرب  
 والعبادات وفي البركة العظيمة والخير الكثير لكن اذا فعل ذلك بشرطه  
 اللائق به على الوجه الشرعي كما ينبغي لا بدنية المولد الا ترى ان الصلاة من  
 اعظم القرب الى الله تعالى ومع ذلك فلو فعلها انسان في غير الوقت المشرع  
 لها لمكان مذموم ومخالف فاذا كانت الصلاة بهذه المثابة خايالك بغيرها  
 (فصل) ومنهم من يفعل المولد لا لمجرد التعظيم والكن له فضة عند الناس  
 متفرقة كان قد اعطاها في بعض الافراح والمواسم ويريد أن يستردها  
 ويستعي ان يطالب ابداء فيعمل المولد حتى يكون ذلك سببا لاخذ ما اجتمع له  
 عند الناس (وهذا) فيه وجوه من المفسد (أحدها) وهو اشدها انه يتصف  
 بصفة النفاق وهو انه يظهر خلاف ما يبطن اذ ظاهر حاله انه عمل المولد بدنية في  
 به الدار الاخرة وباطنه انه يجمع به فضة (ومنهم) من يعمل المولد لاجل جمع  
 الدراهم وهم على قسمين وكل قسم منهما على قسمين (فالقسم الاول) ان



تكون له دنيا ويتظاهر بأنه من الفئة الأولى كمن فيعمل المولد أن يزيد دنياه بمساعدة الناس له فيزداد هذا فسادا على المفاسد المتقدمة ذكرها ووجه آخر من المفاسد وهو أنه يظن من الأول أنه يطالب بذلك ثناء الناس عليه والنفس تحب المحامد كثيرا وهذا فيه ما فيه (القسم الثاني منه) وهو أن يكون له مال إلا أنه من يخاف الناس من أساقفه وشره فيعمل المولد حتى يساعد الناس تقية على أنفسهم وأعراضهم فيزداد من الخطام بسبب ما فيه من الخصال المذمومة شرعا وهذا أمر خطر لأنه زاد على الأول أنه من يخاف من شره فهو معدود بفعله من الظامة (القسم الثاني) من التقسيم الأول وهو أن يكون ضعيف الحال فيريد أن يتسع حاله فيعمل المولد لأجل ذلك (الثاني منه) أن يكون من الفقراء لئلا يظن له لسان يخاف منه ويتقوا لأجله فيعمل المولد حتى يحصل له من الدنيا ما يخشاه ويتقيه حتى أنه لو عذر من حضور المولد الذي يفعله أحد من معارفه لمحل به من الضرر ما يتشوش به وقد يؤول ذلك إلى العداوة أو الوقوع في حقه في محافل بعض ولادة الأمور قاصدا بذلك حط رتبته بالوقعة فيه أو نقص ماله إلى غير ذلك مما يقصده من لا يتوقف على مراعاة الشرع الشريف وقد قال عليه الصلاة والسلام إن من شر الناس منزلة عند الله تعالى من اتقاء الناس لشره أو كما قال عليه السلام ثم مع ذلك تتشوف نفسه إلى الثناء والمدح كما تقدم فهذا الذي ذكره بعض المفاسد المشهورة المعروفة وما في ذلك من الدسائس ودخول وساوس النفوس وشياطين الانس والجن مما يتهذر حصره فالسعيد السعيد من أعطى قيادته للاتباع وترك الأبرار وفقنا الله تعالى لذلك بمنه (فصل) • فإن قال قائل ما الحكمة في كونه عليه الصلاة والسلام خص مولده الكريم بشهر ربيع الأول ويوم الاثنين منه على الصحيح والمشهور عند أكثر العلماء ولم يكن في شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وفيه ليلة القدر واختص بفضائل عديدة ولا في الأشهر الحرم التي جعل الله لها الحرم يوم خالق السموات والأرض ولا في ليلة النصف من شعبان ولا في يوم الجمعة ولا في أيامها (فالجواب) من أربعة أوجه (الوجه الأول) ما ورد في الحديث من أن الله تعالى خالق النجوم يوم الاثنين انتهى وفي ذلك تنبيه

عظيم وهو أن خلق الأقوات والارزاق والفواكه والخيرات التي يتغذى بها  
بنو آدم ويحيون ويتداون وتشرح صدورهم لرؤيتها وتطيب بها نفوسهم  
وتسكن بها خواطرهم عند رؤيتها لا طمئنان نفوسهم بتحصيل ما يبق  
حياتهم على ما جرت به العادة من حكمة الحكيم سبحانه وتعالى فوجوده صلى  
الله عليه وسلم في هذا الشهر في هذا اليوم قرعة عين بسبب ما وجد من الخير  
العظيم والبركة الشاملة لأئمة صلوات الله عليه وسلامه (الوجه الثاني)  
أن ظاهوره عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه إشارة ظاهرة أن تفتن  
اليها بالذنية إلى اشتقاق لفظة ربيع إذ أن فيه تقاؤلا حسنا يشارته لأئمة  
عليه الصلاة والسلام والتفاؤل له أصل أشار إليه عليه الصلاة والسلام  
(وقد) قال الشيخ الإمام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله - كل إنسان من  
اسمه نصيب هذا في الأشخاص وكذلك في غيرها وإذا كان كذلك ففصل  
الربيع فيه تنشق الأرض عما في باطنها من نعم المولى سبحانه وتعالى وازراقه  
التي بها قوام العباد وحياتهم ومعاشهم وصلاح أحوالهم فينتفح الحب  
والنوى وأنواع النبات والأقوات المقدرة فيها فينتفح الناظر عند رؤيتها  
وتبشره بلسان حالها بقدم ربيعها وفي ذلك إشارة عظيمة إلى الاستبشار  
بابتداء نعم المولى سبحانه وتعالى ألا ترى أنك إذا دخلت بستانا في مثل هذه  
الأيام تنظر إليه كأنه يضحك لك وتجد زهره كأن لسان حاله يخبرك بما لك من  
الارزاق المدخرة والفواكه وكذلك الأرض إذا انتفح ثوارها كأنه يحدثك  
بلسان حاله كذلك أيضا (فولده) عليه الصلاة والسلام في شهر ربيع فيه  
من الاشارات ما تقدم ذكر بعضه وذلك إشارة ظاهرة من المولى سبحانه  
وتعالى إلى التنويه بعظيم قدر هذا النبي الكريم صلى الله عليه وسلم وأنه  
رحمة للعالمين وبشرى للمؤمنين وحماية لهم من المالك والمخاوف في الدين وسجاية  
للكافرين بتأخير العذاب عنهم في الدنيا لاجله صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى  
وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم (وكيف) لا يكون ذلك والخبر كما في الاتباع  
وإدراك نعم المولى سبحانه وتعالى إنما يكثر عند الامتثال لأمره واتباع سنن  
أنبيائه صلوات الله عليهم وسلامه ومخالفة العدو واللعين وجنوده (الآثر)  
أنه عليه الصلاة والسلام حين خروجه إلى هذا الوجود لم يقدر اللعين ابليس

وجنوده على القرار في هذه الارض ولا في الثانية ولا في الثالثة الى ان نزلوا  
الى الارض السابعة فخلت الارض منهم ببركة وجوده صلى الله عليه وسلم  
فيها (فانظر) رحنا الله تعالى واياك الى خلوا الارض من هذا الالعين وجنوده  
(وقد ورد) في شهر رمضان انهم يقيدون فابن التقييد من نقيهم بالكلية الى  
تخوم الارض السابعة وفي هذا اشارة عظيمة دالة على كرامته عليه الصلاة  
والسلام عند ربه والاعتنا به وبعن تبعه (فان قيل) ان شهر رمضان تقيد  
الشياطين في جميعه (فلا شك) ان نقيهم الى الارض السابعة السابعة في يوم  
مولده عليه الصلاة والسلام اعظم من تقيدهم في شهر رمضان كله اذ فيه  
ظاهر من بركة الوقت الذي خلت الارض من العدو وجنوده فيه فليفهم من  
يفهم والله الموفق فوقعت البركات وادرار الارزاق ومن أعظمها منة الله  
على عباده بهذا ايتيه عليه الصلاة والسلام لهم الى صراطه المستقيم اسأل الله  
تعالى ان يعرفنا ببركته ذلك بمنه ويرزقنا اتباعه دينا ودنيا وآخره بفضل  
لارب سواه آمين (الوجه الثالث) ما في شريعته عليه الصلاة والسلام من  
شبه الحال الا ترى ان فصل الربيع اعدل الفصول واحسنها اذ ليس فيه  
برد مزعج ولا حر مفاق وايس في ابله ونهاره طول خارق بل كله معتدل  
وفصله من العلى والامراض والعوارض التي يتوقعها الناس في  
أبدانهم في زمان الخريف بل الناس تنتش فيه قواهم وتصالح امرجتهم  
وتتشرح صدورهم لان الابدان يدركها فيه من امداد القوة ما يدرك النبات  
حين خروجه اذ منها علة وافيطيب لياهم للقيام ونهارهم للصيام لما تقدم من  
اعتداله في الطول والقصر والحار والبرد فكان في ذلك شبه الحال بالشرعية  
السحرة التي جاء بها صلوات الله عليه وسلامه من رفع الاصر والاعلال  
التي كانت على من كان قبلنا وقد نطق القرآن بذلك حيث يقول  
سبحانه وتعالى الذين يتبعون الرسول النبي الامي الذي يجذونه ~~مكتوبا~~  
عندهم في التوراة والانجيل يا امرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم  
الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم اصرهم والاعلال التي كانت  
عليهم (الوجه الرابع) انه قد شاء الحكيم سبحانه وتعالى ان يكون عليه الصلاة  
والسلام تتشرف به الازمنة والاماكن لا هو يتشرف بها بل يحصل للزمان

والسكان الذي يباشره عليه الصلاة والسلام الفضيلة العظمى والمزية على  
 ما سواه من جانيه الا ما استثنى من ذلك لاجل زيادة الاعمال فيها وغير ذلك  
 فلو ولد صلى الله عليه وسلم في الاوقات المتقدمة ذكرها لكان ظاهره يومه انه  
 يتشرف به الجعل الحكيم جل جلاله مولده صلى الله عليه وسلم في غيرها  
 ليظهر عظيم عنايته سبحانه وتعالى به وكرامته عليه وقد تقدم ما في قوله عليه  
 الصلاة والسلام للسائل الذي سألته عن صوم يوم الاثنين فقال صلى الله  
 عليه وسلم ذلك يوم ولدت فيه ولما ان صرح صلى الله عليه وسلم بقوله في يوم  
 الاثنين ذلك يوم ولدت فيه علم بذلك ما اختص به يوم الاثنين من الفضائل  
 وكذلك الشهر الذي ظهر فيه صلى الله عليه وسلم (فان) كان يوم الجمعة فيه  
 ساعة لا يصادفها عيدهم صلى الله عليه وسلم يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه اياه وقد قال  
 الامام ابو بكر الفهرى المشهور بالطرطوشى رحمه الله تعالى معظم العلماء  
 والاختيار انها بعد صلاة العصر الى غروب الشمس وقوى رحمه الله ذلك  
 بحديث قال في كتابه رواه مسلم في الصحيح وذكر فيه ان آدم خالق بعد العصر  
 من يوم الجمعة في آخر ساعة من ساعات الجمعة ما بين العصر الى الليل انتهى  
 لان آدم عليه السلام هو ساكن الدار وهو المراد بالخطاب اذ ان الدار لا تترادف  
 لنفسها بل لساكنها قال وقد كانت فاطمة رضى الله عنها اذا صلت العصر  
 من يوم الجمعة تستقبل القبلة وتقبل على الذكروالدعاء ولا تسكلم احدا  
 حتى تغرب الشمس وتقول ان الساعة المذكورة هي في ذلك الوقت وتؤثر  
 ذلك عن ايها صلى الله عليه وسلم فاذا كانت تلك الساعة التي وجد فيها  
 آدم عليه السلام لا يصادفها عيدهم صلى الله عليه وسلم يسأل الله تعالى فيها شيئا الا اعطاه اياه  
 (فلا شك) ان من صادف الساعة الذي ظهر فيها عليه الصلاة والسلام الى  
 الوجود وهو يسأل الله تعالى شيئا انه قد نفع سعيه وظفر بمراده اذ ان المعنى  
 الذي فضل الله تعالى به تلك الساعة في يوم الجمعة هو خالق آدم عليه السلام  
 فسا بالاك بالساعة التي ولد فيها سيد الاولين والآخرين صلى الله عليه وسلم قال  
 عليه الصلاة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخر وقال عليه الصلاة والسلام  
 آدم من دونه تحت لوائى انتهى ووجه آخر ان يوم الجمعة فيه اهبط آدم  
 وفيه تقوم الساعة ويوم الاثنين خير كله وأمن كله فله الحمد والمنة (فان)

قال قائل قد خص يوم الجمعة بالصلاة الجمعة والخطبة وغير ذلك مما هو مختص به (فالجواب) ما تقدم من أنه عليه الصلاة والسلام ما يخصه في نفسه الكريمة يخفف فيه الأمر عن أمته فلا يكلفهم فيه زيادة عمل لأن المولى سبحانه وتعالى لما أن أخرجهم إلى الوجود في هذا اليوم المعين لم يكلف الأمة فيه زيادة عمل أكراما لنبيه صلى الله عليه وسلم بالتخفيف عن أمته بسبب عنايته وجوده فيه قال الله سبحانه وتعالى في محكم التنزيل وما أرسنا لك الأمانة للعالمين فهو عليه الصلاة والسلام رجة للعالمين وهو بالآفة خاصة خصوصا ومن جملة ذلك عدم التكليف كما تقدم (وقد) نقل الإمام أبو عبد الرحمن الصقلي رحمه الله تعالى في كتاب الدلائل ما هذا الغطاء أن الله عز وجل لم يخلق خلقا أحب إليه من هذه الأمة ولا أكرم عليه من فيها صلى الله عليه وسلم ثم النبيين بعده ثم الصديقين والأولياء المختارين وذلك أن الله تبارك وتعالى خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم قبل خلق آدم بألفي عام وجعله في عمود أمام عرشه يسبح الله وبقائه ثم خلق آدم عليه السلام من نور محمد صلى الله عليه وسلم وخلق نور النبيين عليهم السلام من نور آدم عليه السلام اه (وقد) أشار الفقيه الخطيب أبو الربيع في كتاب شفاء الصدور له إلى أشياء جليلة عظيمة (فيها) ما روى أنه لما شاء الحكيم خالق ذاته صلى الله عليه وسلم المباركة الماهرة أمر سبحانه وتعالى جبريل عليه السلام أن ينزل إلى الأرض وأن يأتيه بالطينة التي هي قلب الأرض وبهاؤها ونورها قال فهبط جبريل عليه السلام وملائكة الفردوس وملائكة الرقيق الأعلى وقبض قبضة من موضع قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بيضاء منيرة فجمعت بماء التسميم ونجست في مدين أنهار الجنة حتى صارت كالدره البيضاء ولها نور وشامع عليهم حتى طافت بها الملائكة حول العرش وحول الكرسي وفي السموات والأرض وفي الجبال والبحار فعرفت الملائكة وجميع الخلق محمد صلى الله عليه وسلم وفضله قبل أن تعرف آدم عليه السلام فلما خلق الله آدم عليه السلام وضع في ظهره قبضة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمي آدم في ظهره نشيدا كنشيد الطير فقال آدم يا رب ما هذا النشيد قال هذا تسبيح نور محمد عليه السلام خاتم الأنبياء الذي أخرجته من ظهرك فخذ به هدي ومباني

ولا تودعه الا في الارحام الطاهرة فقال آدم يا رب قد اخذته بعهدك  
وميثاقك ولا اودعه الا في المطهرين من الرجال والمهصنات من النساء فكان  
نور محمد صلى الله عليه وسلم يتلأل في ظاهر آدم وكانت الملائكة تقف خلفه  
صفوفاً ينظرون الى نور محمد صلى الله عليه وسلم ويقولون سبحان الله استشهدنا  
لما يرون فلما رأى آدم ذلك قال أي رب ما بال هؤلاء يقفون خلفي صفوفاً  
فقال الجليل سبحانه وتعالى له يا آدم ينظرون الى نور خاتم الانبياء الذي  
اخرجه من ظهرك فقال أي رب أرنيه فأراه الله اياه قائماً من به وصلى عليه  
مشيراً بأصبعه ومن ذلك الاشارة يا لأصبح بلا اله الا الله محمد رسول الله في  
الصلاة فقال آدم رب اجعل هذا النور في مقدمي كي تستقباني الملائكة  
ولا تستدبرني فجعل ذلك النور في جبهته فكان يرى في غرة آدم دائرة كدائرة  
الشمس في دوران فلما كان في ذلك النور في غمامه وكانت الملائكة تقف أمامه  
صفوفاً ينظرون الى ذلك النور ويقولون سبحان الله ربنا استشهدنا لما يرون ثم  
ان آدم عليه السلام قال يا رب اجعل هذا النور في موضع أراه فجعل الله  
ذلك النور في سبابة فكان آدم ينظر الى ذلك النور ثم ان آدم قال يا رب هل  
بقي من هذا النور شيء في ظهري فقال نعم بقي نوراً صابغاً فقال أي رب اجعله  
في بقية أصابعي فجعل نوراً في بكري الوسطى ونوراً في اليه ممر ونوراً في  
المختصر ونوراً في الابهام فكانت تلك الانوار تتلأل في أصابع آدم  
مادام في الجنة فلما صار خليفة في الارض انتقلت الانوار من أصابعه الى ظاهره  
اه (وفيه) ايضاً ان أول ما خلق نور محمد صلى الله عليه وسلم فاقبل ذلك  
النور يتردد ويسجد بين يدي الله عز وجل فقسمه الله تعالى على أربعة  
أجزاء فخلق من الجزء الاول العرش ومن الثاني القلم ومن الثالث اللوح ثم  
قال للعلم اجروا كتب فقال يا رب ما كتب قال ما أنا خالقك الى يوم القيامة  
فجرى القلم على اللوح وكتب حتى أتى على آخر ما أمره الله سبحانه وتعالى به  
واقبل الجزء الرابع يتردد بين يدي الله تعالى ويسجد لله عز وجل فقسمه  
الله أربعة أجزاء فخلق من الجزء الاول العقل ومن الثاني المعرفة وأسكنها في  
قلوب العباد ومن الجزء الثالث نور الشمس والقمر ونور الابصار والجزء  
الرابع جعله الله حول العرش حتى خلق آدم عليه السلام فاسكن ذلك النور

فيه فنور العرش من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور القلم من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور اللوح من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور النهار من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور العقل من نور محمد صلى الله عليه وسلم ونور المعرفة ونور الشمس ونور القمر ونور الابصار من نور محمد صلى الله عليه وسلم اه (وقد ورد) في هذا المعنى كثير من اواده فليقف عليه في كتاب الشفاء لابي الربيع (ولاجل) هذا المعنى قال آدم عليه السلام للذي صلى الله عليه وسلم فيما نقل بالايامعناى وبابن مودني (وقد روى) الترمذي عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قالت يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال وآدم بين الروح والجسد انتهى فالثاني كان شهر ربهضان اختص ببليلة القدر وعظيم قدرها المشهور المعروف وان فيها يفرق كل امرحكم على الراجح وان قيامها يبدل عبادة الف شهر ليس فيها ليلة القدر في اشق العبادات وهو الجهاد في سبيل الله تعالى (وعلم) ذلك كله حصل لنا باخباره عليه السلام وفضيلة الاوقات تنقيهاها منه وعنه عليه الصلاة والسلام وشهر ربيع ويوم الاثنين وليلته علمنا افضل ذلك كله بظهوره عليه الصلاة والسلام فيها هو صلى الله عليه وسلم قطب دائرة الكون والذي خالق الوجود لاجله والذي فضات الاوقات ببركته والذي خصت أمته ببليلة القدر من أجله والذي يؤيد ما نحن بسيدله ما ورد من مناظرة أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه لعبد الله بن عباس رضى الله عنه حيث يقول له أنت القائل مكة خير من المدينة فقال له رضى الله عنه هي حرم الله وأمنه وفيها بيته فقال أمير المؤمنين رضى الله عنه لا أقول في حرم الله ولا في بيته شيئا أنت القائل الى آخره ثلاث مرات ومن المتن قال محمد بن عيسى ولوا قرله بذلك لضربه يريد لا دبه على تفضيل مكة على المدينة لاعتقاده تفضيل المدينة على مكة أو هو يرى ترك الاختياف تفضيل احدهما على الاخرى الا أن الوجه الاقول أنا ههنا من أخذ الهجاء في ذلك دون تكبير فهذا امر يحج من أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه بان المدينة افضل من مكة (ومن) كتاب مسند وطأ مالك بن انس لابي القاسم عبد الرحمن الغافقي الجوهري باسناده الى عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال افتتحت القرى بالسيف وافتتحت المدينة

الغافقي نسبة  
الى غافق حصن  
بالاندلس اه

بالقرآن (ومنه) بإسناده إلى عروة بنت عبد الرحمن قالت تكلم مروان يوماً على المنبر فذكر مكة وأطنبت في ذكرها ولم يذكر المدينة فقام رافع بن خديج فقال مالك يا هذا ذكرت مكة وأطنبت في ذكرها ولم تذكر المدينة وأشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون اه مع أنه قد خص بعض العلماء هجوم هذا الحديث وما أشبهه فقال إنها خير من مكة في كثرة الرزق وبركة الثمار وهذا يرد قوله صلى الله عليه وسلم لا يصبر على لاؤها وشدة أحوالها إلا كنت له شقيها أو شهيداً يوم القيامة ومعنى لاؤها والجوع والشدة على ما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى ومن حيث المعنى فبعد أن يحمل قوله عليه الصلاة والسلام على كثرة الثمار رآه عليه الصلاة والسلام المشرع والمبين عن الله تعالى مراده وما هو الأفضل عند ربه والأعلى والأخص وكيف يمكن أن يخص هجوم الحديث والمدينة قد أشتمت واختصت بالنبي صلى الله عليه وسلم حياً وميتاً على ما تقدم وما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى (وقد نقل الإمام زين رحمه الله تعالى في كتابه الذي جمع فيه الكتب الصحاح وذكر في باب فضل المدينة على سائر أكناف فضل الصلاة والسلام ما هذا الفهم عن يحيى بن سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالساً وقبر يحمي بالمدينة فأطاع رجل في القبر فقال يئس مذهب جميع المؤمنين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يئس ما قلت فقال الرجل اني لم أرد هذا إنما أردت القتل في سبيل الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا مثل القتل في سبيل الله ما على الأرض بئس ما قلت فقال اني ان يئس مذهب جميع المؤمنين يئس ما قلت ففهموه أن ذلك خير مذهب المؤمنين ثم أكد ذلك عليه الصلاة والسلام بما رواه حين قال الرجل إنما أردت القتل في سبيل الله فقال عليه الصلاة والسلام ولا مثل القتل في سبيل الله وقد جاء في القتل في سبيل الله من



الفضائل ما هو معلوم مثل قوله تعالى ولا تصحبين الذين قتلوا في سبيل الله  
 أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين الآية ومن ذلك قوله عليه الصلاة  
 والسلام وددت أني أقاتل في سبيل الله فأقتل ثم أحيى فأقتل ثم أحيى فأقتل  
 وفضائله كثيرة متعددة مشهورة ثم انه عليه الصلاة والسلام فضل الدفن  
 فيه النفس الكريمة والغيره على القتل في سبيل الله تعالى هل ما فيه من  
 الفضائل والخصوصية العظمى هذا هو عليه الصلاة والسلام على ظهرها  
 فكيف بعد أن حل في جوفها فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فلا يمكن  
 أن تحصر فضيلة ذلك ولا يدرك قدرها (ومن الموطأ) ان مولانا عبد الله بن  
 عمر رضى الله عنه أتته في الفتنة فقالت اني أردت الخروج يا أبا عبد الرحمن  
 اشتد علينا الزمان فقال لها عبد الله بن عمر أقعدى الكراع فاني سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصبر على لاثها وشذتها أحد الا كنت له  
 شفيعا أو شهيدا يوم القيامة اه قال الباجي قال عيسى بن دينار هو شك من  
 الحديث ولاؤها والمجوع والشدة وتعذر الكسب والشدة يحتمل ان  
 يريد بها اللانواء ويحتمل ان يريد بها كل ما يشتد بساكنها وتعظم مضرت  
 وقوله شفعنا الشفاعة على قسمين عند كثير من أهل السنة وهي شفاعتي في  
 زيادة الدرجات ان يدخل الجنة وشفاعة في الخروج من النار خاصة وقوله  
 أو شهيدا يحتمل ان يريد به انه شهيد له بالمقام الذي فيه الاجر يقتضي ذلك  
 ان لشهاده في فضل في الاجر واحباط اللوزر فانه لا شك ان سكناه في المدينة  
 والبقاء بها يثبت له ويوجد ثابتا في جملة حسناته الا ان شهادة النبي صلى الله  
 عليه وسلم زيادة في الاجر وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في قتلى أحدانا  
 شهيد على هؤلاء يوم القيامة والله أعلم وهذا الحديث يقتضي ان فضيلة  
 استيطان المدينة والبقاء بها باقية بعد النبي صلى الله عليه وسلم اه (وهذا  
 المعنى) قريب مما جاء في الصائم من قوله تعالى على لسان نبيه عليه الصلاة  
 والسلام كل من عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي وأنا أجزي به (واذا) كان له  
 سبحانه وتعالى وهو المجازي عليه فلا يدرك قدره ولا تصحيط به العقول وفيما نحن  
 بسبيله شبه من ذلك لان يحملوه عليه الصلاة والسلام في البارحة بركته  
 بجميع من دفن فيها ومن لم يدفن فبركته للأحياء مع المومة وكذلك للاموات

(الأتري) الى قوله عليه الصلاة والسلام من استطاع ان يموت بالمدينة  
فأيت بها فاني أشفع ان مات بها فلم يكتب عليه الصلاة والسلام في فضيلتها  
بما بينه وصرح به أول الحديث حتى قال ما على الارض بقعة أحب الى ان  
يكون قبري بها منها ثلاثا وذلك يقتضى العموم في المدينة كلها ثم انظر رجونا  
الله تعالى وإياك الى بعض سر تذكيره ذلك ثلاثا اذ أنه عليه الصلاة والسلام  
كان من عادته الكبريمة اذا اراد ان ياتي امراله خطار وبال كره ثلاثا فهذا  
دليل واضح على الاعتناء بالمدينة وما قاربها وما خصها الله تعالى به من  
الفضائل العظيمة والبركات الشاملة العظيمة اذ أنه عز وجل يقول في كتابه  
العزير حاكما عن حاله عليه الصلاة والسلام وما ينطق عن الهوى ان هو الا  
وحي يوحى فاية ضله عليه الصلاة والسلام ويعظمه اغاه ومن جهة ربه  
سبحانه وتعالى فأي بالدواى بقعة تصل الى هذا المقام (ومنها) ما ذكر صاحب  
البيان والتقريب فيه والقاضى في المعرنة وتدخل كلامه ما من قوله عليه  
الصلاة والسلام على انقاب المدينة ملائكة يحرسونها لا يدخلها الطاعون  
ولا الدجال ولم يأت مثل ذلك في مكة (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام  
والمدينة خير لم لو كانوا يعلمون ولم يذكر ذلك في مكة (ومنها) قوله عليه  
الصلاة والسلام المدينة كالكعبة تنفي خبيثها وينصع طيبها ولم يأت مثل ذلك  
في مكة (وأوضحها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم ان ابراهيم دعاك  
لمكة وأنا ادعوك للمدينة بمثل ما دعاك ابراهيم لمكة ومثله معه ودعاء النبي  
صلى الله عليه وسلم أفضل من دعاء ابراهيم لان فضل الدعاء على قدر فضل  
الداعي (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام اللهم حبيب الينا المدينة كحبيبنا  
مكة أو أشد وصحبه النساء وبارك لنا في مدها وصاعها وانقل حياها فاجعلها  
بالمحفة ولا يجوز ان يسأل ربه ان يحبب اليه الاذن على الاعلى (ومنها)  
ما استقر عند السلف رضى الله عنهم حتى قال عمر من كانا على من بخا طبه  
أنت الفائل مكة خير من المدينة ثلاثا وقد تقدم (ومنها) قوله عليه الصلاة  
والسلام لا يخرج من المدينة احد رغبة عنها الا أبدلها الله خيرا منه  
(ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام أمرت بقرية تا كل القرى يقولون ينرب  
وهى المدينة تنفي الناس كما ينفي الكبر خبث الحديد ولا معنى لقوله تا كل

قوله ويصنع بفتح  
فكون ففتح أى  
مخاص وقوله طيبها  
بفتح الطاء وتشديد  
الياء المكسورة اهـ

قوله ليارز بسكون  
الهمزة وكسر  
الراء أى يجتمع اهـ

القرى الأرجح أن فضلاء أهلها وزاداتها على غيرها (ومنها) قوله عليه الصلاة والسلام أن الإيمان ليارز إلى المدينة كما تارز الحية إلى حجرها وتخصيصه إياها بذلك لفضلاء أهل جميع البقاع التي لا يوجد هذا المعنى فيها ولا في رسول الله صلى الله عليه وسلم مخلوق منها وهو خير البشر فترتبة أفضل الترتيب ولأن فرض الهجرة إليها يوجب كون المقام بها طاعة وقربة والمقام بغيرها ذنبا ومعصية وذلك دال على فضلاء أهل سائر البقاع انتهى كلامهما (فلما) أن علم عليه الصلاة والسلام أن أحب البقاع إلى ربه هذه البقعة أحب أن يدفن فيها إذ أنه عليه الصلاة والسلام لم يعلم له شيء قط يفضل له نفسه الكريمة بل بحسب ما فضله ربه عز وجل (وقد تقدم) قوله عليه الصلاة والسلام جوابا للنسائه حين تكلمن معه في تفضيله عائشة رضي الله عنها عليهن رضي الله عنهن فأجابهن عليه الصلاة والسلام بقوله أنه لم يوح إلى في فراش أحدكن إلا في فراشها فكان عليه الصلاة والسلام بفضل الأشياء بحسب ما فضله الله تعالى وهذا التأييد كاف (ومذهب) علماء المدينة رجحهم الله تعالى أنها أفضل من مكة وأن الصلاة في مسجدته صلى الله عليه وسلم أفضل من الصلاة في مسجد مكة بدون الألف وانها تفضل غيرها من المساجد بالآلاف إلا المسجد الأقصى فإن الصلاة فيه بمائة صلاة للحديث الوارد فيه وهو مشهور معروف (وبقول) علماء المدينة قال الإمام مالك رحمه الله تعالى أن المدينة أفضل من مكة وإن كانت مكة شرفها الله تعالى فاضلة في نفسها فاذن فضائل المدينة (وقد جاء) في تفضيل مكة النصوص الكثيرة وكفى بها من الفضيلة أنها مطاع شمس النبي عليه الصلاة والسلام وفيها نبي وأوحى الله تعالى إليه ومنها أسرى به إلى قاب قوسين أو أدنى إلى غير ذلك مما اختصت به فحصلت لها الفضيلة العظمى به عليه الصلاة والسلام وبمن قبله من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (لكن) جرت حكمة الحكيم سبحانه وتعالى أن جعل نبيه عليه الصلاة والسلام متبوعا وأن الأشياء كلها تتشرف به وبعلوق قدرها وفضلها بسببه كما تقدم فلما أقام النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وظاهر أمرها حتى انتقل منها إلى ربه لم يكن قد تشرف بمكة فكان انتقاله عليه الصلاة والسلام إلى المدينة ليخصه الله تعالى ببلاد

وحده وحرم! ومسجد وروضة ووفود تسير اليه عليه الصلاة والسلام وهذا  
جار على قاعدة الفرض الذي لا يتم الاسلام الا به وهو شهادة أن لا اله الا الله  
وأن محمدا رسول الله فلو اقتصرا على الشهادة لله تعالى بالوحدانية  
ولم يقر له عليه الصلاة والسلام بالرسالة لم يصح له اسلام ولا ايمان فلم يصح  
التوحيد الا مع الاقرار له عليه الصلاة والسلام بالرسالة فاجعل الله  
عز وجل من المواضع المذوبة اليه سبحانه وتعالى وفضاها بذلك جعل  
لنبيه صلى الله عليه وسلم مقابلاتها فالوفود تسير من كل الاقفاق الى البيت  
العتيق وكذلك تسير الى زيارته عليه الصلاة والسلام ولما أن جعل سبحانه  
وتعالى البيت العتيق حراما جعل لنبيه صلى الله عليه وسلم حرمات قابله ولما أن  
جعل المسجد الحرام له فضيلة في الصلاة فيه جعل مسجد نبيه عليه الصلاة  
والسلام كذلك في تضعيف الاجور ولما أن كان الحجر الاسود يشهد  
للامسه يوم القيامة واذا شهد لامسه دخل الجنة جعل لنبيه صلى الله عليه  
وسلم في مقابلاته روضة من رياض الجنة (قال) القاضي أبو محمد عبد الوهاب  
رحمه الله في كتاب المعونة له وقد علم انه خص ذلك الموضع في القضاة له على  
بقية ما في كتابه أن يدل على فضاها على سواها اولى انتهى وقد تقدم هل  
هي بنفسها في الجنة أو العمل فيها يوجب روضة من رياض الجنة (فان)  
قال قائل قد خرج البزار من حديث أبي الدرداء قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فضل الصلاة في المسجد الحرام على غيره مائة ألف صلاة وفي  
مسجد ذي ألف صلاة وفي مسجد بيت المقدس خمس مائة صلاة قال ولا تعلم  
هذا الحديث بروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجه من الوجوه  
بهذا اللفظ الا من هذا الوجه بهذا الاسناد واسناده حسن (فالجواب) ان  
ما سكارحه الله تعالى قاعدة مذهبه انه ياخذ بعمل أهل المدينة وان  
عارضه الحديث الصحيح وقد تقدم قول علماء المدينة في ذلك لأنهم لا يتركون  
العمل بالحديث الا لأمر أو جب ذلك عندهم فكان العمل عند مالك رحمه  
الله أقوى لأنه عنده كالاجماع مع ان الحديث لم يخرج من اشترط الصحة  
واذا كان ذلك كذلك فالرجوع الى العمل أرجح (فان) قال قائل قد شرع الجزاء  
في الصيد في حرم مكة ولم يشرع ذلك في حرم المدينة (فالجواب) أن العلماء

قد اختلفوا في ذلك (فعلى) القول الاول بوجوب الجزاء فلا فرق (وعلى)  
 القول الثاني بعدم الجزاء (فالجواب) انه عليه الصلاة والسلام اخبرهم بما  
 يحصل لهم به من رفع الدرجات ولم يكلفهم عملا لان تكليف العمل قد يقع  
 بعضهم أو أكثرهم في تركه فيؤول أمرهم الى الخسران ثم وذا الله من ذلك  
 فرفع عنهم عليه الصلاة والسلام ما يقع من بعضهم من التقصير الا ترى انه  
 عليه الصلاة والسلام لم يرزل يسأل ربه عز وجل في التخفيف عن أمته حتى رد  
 الخمسين الى خمس ببركة شفاعته وشفقته ورحمته وسؤاله في الرفق بهم (فان)  
 قال قائل فالوفود تسير الى مكة لاداء فرض الحج بخلاف زيارته عليه الصلاة  
 والسلام (فالجواب) ما تقدم من انه عليه الصلاة والسلام ينظر أبدا ما فيه  
 الافضل لأئمة فيرشدهم اليه وما كان فيه تكليف يرفعه عنهم مكثفيا  
 بالاشارة اليه فتجده عليه الصلاة والسلام في كل ما يخص نفسه الكريمة  
 يخففه عن أمته نسأل الله تعالى أن لا يحرمننا من بركات هذا النبي الكريم على  
 ربه وشعول عنايته انه ولي ذلك والقادر عليه (وعلى) يؤيد ما ذكر قوله عز  
 وجل في كتابه العزيز وللاخرة خير لك من الاولى في كل مقام أو مكان أو شيء  
 من الاشياء اقيم فيه عليه الصلاة والسلام فهو افضل من الاول وان كان  
 الاول في الفضيلة بحيث المنتهى ثم كذلك الى ما لا نهاية له ولا يشك ولا يرتاب  
 ان حاله عليه الصلاة والسلام عند انتقاله الى ربه أعلى من مقاماته وأتمها اذ  
 هو الختام والختم يكون أعلى مما قبله وأعظم منه (فلئن) كانت مكة موضع  
 شمس مشرقه عليه الصلاة والسلام فالمدينة موضع شمس مغربه عليه الصلاة  
 والسلام وفيه ساحل وأقام ولهذا المعنى قال عليه الصلاة والسلام الايمان  
 بأوزما بين مكة والمدينة يريد والله أعلم ما بين مطالعه عليه الصلاة والسلام  
 ومغربه (واذا) كان ذلك كذلك فسا نحن بسبيله مثله اعنى بذلك ما ورد في  
 فضل شهر رمضان من النصوص الكثيرة وما وقع في شهره ولده عليه  
 الصلاة والسلام من غايات والمعجزات الظاهرة البينة من اخراج نار  
 فارس وانشقاق ايوان كسرى ومنع الشياطين من استراق السمع  
 ونزول ابليس وجنوده الى الارض السابعة على ما تقدم ذكره (على) انه  
 لو لم يقع شيء مما تقدم لاكتفى في فضيلته بوجوده عليه الصلاة والسلام فيه

ويؤيد ذلك قوله سبحانه وتعالى اعمر ك انهم انى سكرتهم يعمهون ومهني  
 اعمر ك محيائك فاقسم سبحانه وتعالى بحياته صلى الله عليه وسلم ولهذا قال  
 الامام احمد بن حنبل رحمه الله لا تنفع قد اليمين بمخلوق الا بالانبي صلى الله  
 عليه وسلم وقال تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل به - هذا البلد قال بعض  
 المفسرين لا يعنى التاكيد وكان سيدي ابو محمد المرجاني رحمه الله تعالى  
 يقول انما تكون لالتاكيد اذا قدمت الفائدة التي يحتمل عليها الغطة  
 لا والفائدة موجودة وذلك ان قوله تعالى لا اقسم بهذا البلد معناه اى قدر  
 و اى خطر لهذا البلد حتى يقسم به وانت حل به وانما القدر والخطر لك فانت  
 الذى يقسم بك اعظم جاهك وحرمتك عندنا (فانظر) رحمتنا الله وياك الى سر  
 هذا المعنى الذى ذكره الشيخ الجليل رحمه الله فى معنى الآية الكريمة اذ ان  
 المراد بالبلد فى الآية الكريمة مكة اتفاقا ومكة قد تضافرت النصوص على  
 تفضيلها فاذا كانت مكة به - هذه المثابة من الفضيلة العظمى ومع ذلك  
 لا يقسم بها مع وجوده عليه الصلاة والسلام فيها اذ انه عليه الصلاة والسلام  
 كالشمس لا تظهر الكواكب معها ابل هو الذى كسبت الاكوان من  
 بهاء نوره عليه افضل الصلاة والسلام ألا ترى الى قول من مدحه ببعض  
 صفاته الجيلة حيث يقول

الى العرش والكرسى احمد قد دنا \* ونوره همام من نوره يتلألا \*  
 واذا كان ذلك كذلك فوضع مقامه عليه الصلاة والسلام دائما لا يوازيه  
 غيره وان شهدت له الأدلة بالفضيلة العظمى على ما تقدم (وبهذا) المعنى وما  
 شابهه يعلم الفرق بين ماهو فاضل وبين ماهو أفضل فانك اذا قلت مثلا  
 الشمس أكثر ضوءا من البدر السلام من كل ما يعتريه فهو كلام صحيح اذ ان  
 الشمس قد شاركت البدر فى بعض الضياء لكن للشمس زيادة ضياء  
 اضعاف ذلك فظهرت فضيلة الشمس على البدر بتلك الزيادة واذا فضلت  
 على البدر فعلى غيره من باب أولى والبدر يفضل على ما دونه فى الضياء  
 والجرم (واذا) كان ذلك كذلك فالمدنية التى هى موضع مقامه عليه الصلاة  
 والسلام حيا وميتا التى قد خصت به عليه الصلاة والسلام اكرم من غيرها  
 بوجوده عليه الصلاة والسلام فيها (ألا ترى) ان مكة مع عظيم قدرها لم يقسم

به الاجل حلولة اذ ذاك به كيف يمكن أن تفضل موضعا حل فيه واقام به  
 حيا وميتا فكيف يفضل غيره وكل ما ذكر ظاهر بين في وجود الفضيلة اذ  
 لا فرق في الاحترام لرفيع جنابه العزيز عليه الصلاة والسلام بين حياته  
 وموته (وقد رأيت) لبعض العلماء انه قال من فضائل النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال ما من نبي دفن الا وقد رفع بعد ثلاث غيرى فاني سألت الله  
 عز وجل ان اكون فيما يريدون الى يوم القيامة وذلك قوله عز وجل وما كان الله  
 ليعذبهم وانت فيهم (نم انظر) رحنا الله تعالى واياك الى قوله عليه الصلاة  
 والسلام من مات بأحد الحرمين ~~كك~~ كنت له شفيعا يوم القيامة فسوى عليه  
 الصلاة والسلام بينهما في الشفاعة لهم ثم لم يقتصر عليه الصلاة والسلام على  
 ذلك حتى خصص المدينة بالذ ~~ك~~ وحرص على محبته ذلك بالاستطاعة  
 فقال عليه الصلاة والسلام من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت بها فاني  
 أشفع لمن مات بها والاستطاعة هي بذل المجهود في ذلك فزيادة عنايته  
 عليه السلام بأفراد المدينة بالذ ~~ك~~ رد ايل على تميزها الأتري الى قوله  
 عليه الصلاة والسلام حيا في خيراكم ومات في خيراكم فجعل عليه الصلاة  
 والسلام حياته وماتته كلها ماسيا في الفضيلة في تدي نفعه وبركته عليه  
 الصلاة والسلام لأئمة أولها ووسطها وآخرها فنص عليه الصلاة والسلام  
 على عموم نفعه في الحالتين معا كيف لا وهو سيد الأولين والآخرين وسيد  
 من ولى الحمى وكان من ربه في القرب والتداني مع التزيه والتهديد  
 كقاب قوسين أو أدنى (ثم) نرجع الى معنى كلام سيدى الشيخ الجليل أبي  
 محمد المرجاني رحمه الله تعالى فقال ثم أقسم سبحانه وتعالى به عليه الصلاة  
 والسلام وبأئمة فقال تعالى ووالد وما ولد لان الوالد في حقيقة المعنى هو  
 عليه الصلاة والسلام وأئمة أولاده اذ انه عليه الصلاة والسلام كان سببا  
 لأنعام عليهم بالحياة السرمدية والمخلود في جنات النعيم وسلامتهم مما كانوا  
 فيه من الخطر العظيم وقد ورد عنه عليه الصلاة والسلام انه قال انما أنا لكم  
 بمثابة الوالد انتهى وهذا ظاهر قال تعالى النبي أولى بالؤمنين من أنفسهم  
 وأزواجه أمهاتهم فخقه عليه الصلاة والسلام أعظم من حق الوالد  
 قال عليه الصلاة والسلام ابدأ بنفسك ثم بمن تعول فقدم نفسه على غيره والله

هو رجل قد قدمه في كتابه صلى الله عليه وسلم كل مؤمن ومعنى ذلك اذا تعرض له  
حقان حق لنفسه وحق للنبي صلى الله عليه وسلم فآكد هما عليه وأوجب  
حق النبي صلى الله عليه وسلم ثم يجعل حق نفسه تبعاً للحق الأول ثم كذلك في  
تتبع المحركات والسككات واذا تأملت الامر في الشاهد وجدت نفعه عليه  
الصلاة والسلام لك أعظم من الآباء والامهات وسائر الخلق أجمعين اذ ان  
حقيقة امره عليه الصلاة والسلام انه وجدك غريقاً في بحار الذنوب والخطايا  
الموجبة لغضب المولى سبحانه وتعالى فأنقذك وأنقذ آباءك وابناءك ومن  
مشى على مشبك وغاية امر أبوك انهما أوجداك في المحس فكأننا سيدينا  
لاخراجك الى دار التكليف ومحل البلايا والمحن فاول ذنب يوقعه المرء فيها  
استحق به النار وبقي بعد ذلك في المشيئة ان شاء الله عز وجل أنخذل بالعدل  
وان شاء عفا بالفضل فببركته صلى الله عليه وسلم وبركة اتباعه أنقذك الله  
الكريم مما قد كان حل بك ونزل بساحتك من الاطاعة لك به فتنبه لعظيم قدره  
ورفع مقداره عند ربه وعظيم احسانه وجوده عليك قال الله سبحانه  
وتعالى في صفته حريص عليكم بالموثمين رؤوف رحيم ألا ترى الى قوله عليه  
الصلاة والسلام حياتي خير لكم ومماتي خير لكم اه تخيره صلى الله عليه وسلم  
في حياته بين جدالاتي ان من رآه أو أدركه وهو مؤمن لا يفوقه غيره أبداً  
في فضيلة مزية رؤيته عليه الصلاة والسلام ووقع ذلك النظر الكريم  
عليه وغير ذلك وأمام موته عليه الصلاة والسلام فلأن أعمال أمة تعرض  
عليه صلى الله عليه وسلم وكذلك على الآباء والامهات والاقارب في كل اثنين  
ونخس فصار آه صلى الله عليه وسلم من الاعمال حسنا سر به ودعا لصاحبه  
وما كان من غير ذلك استغفر لصاحبه وهذا منه صلى الله عليه وسلم زيادة  
في التلطف بك والاحسان اليك بخلاف الآباء والامهات فانهم يسرون  
أو يحزنون ليس الا لا يقدر على غير ذلك (اللهم) بحرمته عليه الصلاة  
والسلام عندك عرفنا قدر هذه النعمة التي مننت علينا بدوامها ولا تعرفها  
لنا برزوالها عنا انك ولي ذلك والقادر عليه آمين (ولقد) أحسن الشيخ الامام  
ابو يعقوب يوسف بن الشيخ أبي الحسن علي بن الشيخ أبي مروان عبد الملك  
البكري عرف بابن السماط وهو اخو الشيخ الاجل أبي علي بن السماط شيخ



سيدى أبى محمد المرجاني وغيره من كان في وقته من الاكابر رحمهم الله حيث قال

أعلمت انك يا ربيع الاول \* تاج على هام الزمان مكمّل  
 مستعذب الامام مرتقب اللقا \* كل الفضائل حين تقبل تقبل  
 ماعدت الا سكنت عيداً ثالثاً \* بل أنت أحلى في العيون وأجل  
 شرفاً بـ ولد مصطفى لما بدا \* أخفى الالهة وجهه المتهايل  
 وحويت من أصبحت ظرف زمانه \* عارفاً به في برد حسنك ترفل  
 وما كنت أنفسها بلطف شمائل \* بنسبها نفس العايل تعال  
 واذا حدا المحادي بمنزلة المحي \* فالقصود سكان المحي لا المنزل  
 فضل الشهر علا ففاخرها فان \* نفرت باطولها فانت الاطول  
 واستثن منها ليلة القدر التي \* اثناءها نزل الكتاب المنزل  
 واصبح لقول الله فيها انها \* من ألف شهر في الابانة أفضل  
 واستكمل البشري فانك لم تنزل \* لك في القلوب مكانة لا تجهل  
 لم لا وعشرك واثنتك أرينا \* قرابه شمس الضحى لا تعدل  
 ومن الجحائب ان يدرا يستوى \* لتمام عشرواثنين ويكمل  
 ويفوق أعمار السماء لانها \* للنقص من بعد الزيادة تنقل  
 وكال هذا البدر لا يعزى الى \* نقص ولا عن حاله يتحول  
 بل قوره يزداد ضعفا كلما \* طفق الحاق سنا البدور يبدل  
 (فان قال قائل) فهذا الشهر لم نجد فيه زيادة في الاعمال كما نجد في غيره  
 من الشهور والى الايام الفاضلة (فالجواب) ان تلك الزمينة حصلت لها  
 الفضيلة بزيادة الاعمال الفاضلة فيها وهذا الشهر حصل له التشريف بظهور  
 من جاءت الاعمال والخيرات التي حصلت بها الفضيلة لتلك الاوقات على يديه  
 وسيدى صلى الله عليه وسلم هذا وجه ظاهر بين لا يرتاب فيه (وجه ثان)  
 وهو انه عليه الصلاة والسلام كما وصفه الله عز وجل في كتابه العزيز حيث  
 يقول في صفته بالمؤمنين رؤوف رحيم فكان دأبه صلى الله عليه وسلم طلب  
 التخفيف عن أمته مهما قدر على ذلك ووجد السبيل اليه فعله فلما ان كان  
 هذا الشهر اختص بظهوره عليه الصلاة والسلام فيه لم يكف أمته زيادة

عمل فيه بل أشار الى ذلك بالتنبيه عليه (ووجه ثالث) وهو أن أهل الآفاق قد حرم عليهم الصوم في أيام التشريق وما ذلك إلا أن الحاج ضيف الله تعالى فوقه الضيافة لأهل الأقاليم كلها كرامة لهم فكيف بالزمن الذي ظهر فيه من شرع ذلك على يديه صلوات الله عليه وسلامه (وقد قال) بعض الصحابة رضي الله عنهم يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم فلولاً أنت ما صمتنا ولا صامنا ولا حججنا ببيت ربنا انتهى فكان عدم التكليف بالأعمال الشاقة غالباً وعدم الزيادة على المعتاد من العبادات لأن أمة صلى الله عليه وسلم في الشهر الذي ولد فيه في ضيافة وجوده صلى الله عليه وسلم (ولما) أن كان تحريم الصوم على أهل الآفاق كرامة للحجاج الذين هم أضياف الله تعالى وكان ذلك على يد المخليل وولده الكريم اسمعيل صلوات الله عليهما وسلامه والضيافة ثلاث كما هو معلوم ولما أن كان شهر ربيع الأول الذي ظهر فيه عليه الصلاة والسلام للوجود (كانت) الضيافة الشهر كله لكن ترك عليه الصلاة والسلام أمة رحمة بهم في عدم التكليف لهم بتحريم الصوم عليهم والفطر لانه رحمة للعالمين خصوصاً المؤمنين كما سبق وشأن الرحمة التوسعة ألا ترى إلى عدم وجوب جزاء الصيد بالمدينة وقد تقدم فليفهم من يفهم والله الموفق

\*(فصل في ذكر بعض مواسم أهل الكتاب)\* فهذا بعض الكلام على المواسم التي ينسبونها إلى الشرع وليست منه وبقى الكلام على المواسم التي اعتادها أكثرهم وهم يعلمون أنها مواسم مختصة بأهل الكتاب فتشبه به بعض أهل الوقت بهم فيها وأشار كونهم في تعظيمها بالبيت ذلك لو كان في العامة خصوصاً والكنك ترى بعض من يتنسب إلى العلم يفعل ذلك في بيته ويعينهم عليه ويحجبه منهم ويدخل السرور على من عنده في البيت من كبير وصغير بتوسعة النفقة والكرم على زعمه بل زاد بعضهم أنهم يهادون بعض أهل الكتاب في مواسمهم ويرسلون إليهم ما يحسنه لحواسهم فيستعينون بذلك على زيادة كفرهم ويرسل بعضهم المخرفان وبعضهم الباطل الأضرار وبعضهم الباطل وغير ذلك مما يكون في وقتهم وقد يجمع ذلك أكثرهم وهذا كله مخالف للشرع الشريف (ومن العتبية) قال أشهب

قيل لما لك أترى بأساً أن يهدي الرجل مجاره النصراني مكافأة له على هدية  
 أهدها إليه قال ما يعجبني ذلك قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا  
 عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة الآية قال ابن رشد رحمه الله  
 تعالى قوله مكافأة له على هدية أهدها إليه اذ لا ينبغي له أن يقبل منه هدية  
 لأن المقصود من الهدايا بالتودد لقول النبي صلى الله عليه وسلم تهادوا تحابوا  
 وتذهب الشبهة فان أخطأ وقبل منه هديته وفاتت عنده فلا حسن أن  
 يكافئه عليها حتى لا يكون له عليه فضل في معروف صنعه معه (وسئل)  
 مالك رحمه الله عن مؤاكلة النصراني في إناء واحد قال تركه أحب إلى  
 ولا يصادق نصرانياً قال ابن رشد رحمه الله الوجه في كراهة مصادقة النصراني  
 بين لأن الله عز وجل يقول لا تتخذوا مؤيدين مؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون  
 من حاد الله ورسوله الآية فواجب على كل مسلم أن يبغض في الله من يكفر  
 به ويجعل معه المماغرة ويكذب رسوله صلى الله عليه وسلم ومؤاكلته في  
 إناء واحد تقتضي الالفة بينهم والمودة فهي تنكر من هذا الوجه وإن علمت  
 طهارة يده (ومن) مختصر الواضحة سئل ابن القاسم عن الركوب في السفن  
 التي يركب فيها النصارى لأعيادهم فذكر ذلك مخافة نزول المسخط عليهم  
 كفرهم الذي اجتمعوا له (قال) وذكر ابن القاسم للمسلم أن يهدي إلى  
 النصراني في عيدته مكافأة له ورآه من تعظيم عيده وعوناه على مصلحة كفره  
 الأترى أنه لا يحصل للمسلمين أن يبيعوا للنصارى شيئاً من مصلحة عيدهم  
 لا لمحاولة إدامته ولا لثوباره لا يعارضون دابة ولا يعانفون على شيء من دينهم لأن  
 ذلك من التعظيم لشركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للمسلمين أن ينفوا  
 المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم أعلم أحد الاختلاف في ذلك انتهى  
 (ويمنع) التشبه بهم كما تقدم لما ورد في الحديث من تشبه بقوم فهو منهم  
 ومعنى ذلك تنفير المسلمين عن موافقة الكفار في كل ما اختصوا به وقد كان  
 عليه السلام يكره موافقة أهل الكتاب في كل أحوالهم حتى قالت  
 اليهوديات محمداً يريد أن لا يدع من أمرنا شيئاً إلا خالفنا فيه (وقد) جمع هؤلاء  
 بين التشبه بهم فيما ذكره إلا عنة لهم على كفرهم فيزدادون به طغياناً إذا بهم  
 إذا رأوا المسلمين يوافقونهم أو يساعدونهم وهم معاً سكان ذلك سبياً

أغبطتهم بدينهم ويظنون أنهم على حق وكثر هذا بينهم أعنى المهاداة حتى أن  
بعض أهل الكتاب ليهادون ببعض ما يفعلونه في مواسمهم لبعض من له رياسة  
من المسلمين فيقبلون ذلك منهم ويشكرونهم ويكافئونهم وأكثرا أهل الكتاب  
يغبطون بدينهم ويسرون عند قبول المسلم ذلك منهم لأنهم أهل صور  
وزخارف فيظنون أن أرباب الرياسة في الدنيا من المسلمين هم أهل العلم  
والفضل والمشار إليهم في الدين وتعدى هذا السم لعامة المسلمين فسرى فيهم  
فعلهم واماوسم أهل الكتاب وتكافوا فيها النفقة وقد يكون بعضهم فقيرا  
لا يقدر على النفقة فيكافئه أهله وأولاده ذلك حتى يتدأبن لفعله وأكثروا  
لا يفعل الا ضحية لجهله وجهل أهله بفضيلتها أو قلة ما بيده فلا يتكاف هو  
ولا هم يكافونه ذلك مع أن العلماء رجمة الله عليهم قالوا يتدأبن للاضحية حتى  
انه لو كان له ثوبان باع أحدهما وأخذ به الاضحية ان لم يكن مضطرا اليه كما  
تقدمتأ كيد أمرها في الشرع (فأول) ما أحدثوه في ذلك أنهم اتخذوا طعاما  
يختص بذلك اليوم فتشبهوا بهم في فعل النير وزفن لم يفعلهم منهم كان ذلك  
سببا لوقوع التشو يش بين الرجل وأهله فلا بد له في ذلك اليوم من الزلاية  
والمريسة وغيرهما كل على قدر حاله فمنهم من يأتي بالصانع يبيت عنده  
فيقبلها الا لا حتى لا تطلع الشمس الا وهي متيسرة فيرسلون منها لمن يختارون  
ويجمعون الاقارب والاصحاب وغير ذلك كأنه عيب دينهم ثم يأكلون  
فيه البطيخ الاخضر والخوخ والبلخ اذا وجدوه وغير ذلك مما يلزمه النساء  
لا زواجهن حتى صار ذلك كأنه فرض عليهن لانهن اكتسبن ذلك من مجاورة  
القبط ومخالطتهم بهم فأنسن بهواتهم الرديئة (ثم انهم) يفعلون في ذلك  
اليوم أفعالا قبيحة مستهجنة شرعا وطبعا (فن ذلك) مضاربتهم بالجلود  
وغيرها بعدأ كلهم كل منهم على قدر حاله فبعض من له رياسة يفعلون ذلك  
كله في بيوتهم أو في بساطينهم وبعض من لا يستحي أو ليس له رياسة يفعلون  
ذلك في الطرق والازقة والاسواق وعلى شاطئ البحر ويمنعون الناس عما  
يفعلونه من المروءة في ذلك اليوم بل صار ذلك أمرا معمولاً به عندهم حتى  
ان الولي في ذلك اليوم لا يحكم لأحد من زهقت نفسه بضربهم في ذلك اليوم  
او سلب ماله كانه أبيع لهم فيه نهب المسلمين واستباحة دماهم أعنى من

وجدوه في غير بيته وهو - ذا اليوم شبيه بما يفعلونه في يوم كسر الخايج وهو ما  
 حصلتان من خصال فرعون بقيتا في آله وهم القبط فسرى ذلك منهم الى  
 المسلمين ثم جرد ذلك الى امر عظيم وهو ان بعض السفلة اذا كان له عدو يخفي  
 له ذلك لا احد اليومين المذكورين فيأخذ جلد او غيرها فيجعل فيها حجرا او  
 شيئا مما يمكن القتل به فيضرب به عدوه على جهة اللعب فيهلك فيذهب  
 دمه هدر لا يؤخذ له بشا ولا جيل هذه المخلصة الفرعونية وليت ذلك  
 لو كان في عامة الناس بل سرى ذلك الى بعض من ينسب الى العلم فتري  
 المدارس في ذلك اليوم لا تؤخذ فيها الدروس البتة ولا يتكلمون في مسألة  
 بل تجدد بعض المدارس مغلقة فيأبسون فيها حتى لو جاءهم المدرس او غيره  
 وثبوا عليه وأساءوا الادب في حقه وربما أخرجوا الحرمه والقوه في الفسقية  
 أو قاربوا ذلك أو صالحوهم على ترك الاخلاق به بدراهم يأخذونها منه  
 تقرب من الغصب الذي يبحثون فيه في مجالسهم انه محرم اجاعافيا كلونه  
 في ذلك اليوم من تلقاء انفسهم لا اصل له ولا فرع وهذه خصال مستهجنة  
 من العوام فكيف يفعلها من ينسب الى العلم او من يزعم عند نفسه  
 انه ممن يقتدى به في الدين والعلم ولو ان هذا المشار اليه حصلت له غيره  
 اهل الدين كما يزعم لغير عليهم ما فعلوه من ذلك وزجرهم عنه اذ هو قادر عليه  
 ولو بكامة ما فلو قال امنعوا هذا ان يدخل المدرسة أو اخرجوه منها  
 أو لا يحضر في مجلسي أو قال لا أحد منهم ما كنت أظن ان فيك قلة هذا الادب  
 أو انتم لا تتأذبون بأداب اهل العلم وأهل المروعة من العوام أو من له حسب  
 ونسب يرجع اليه أو مثلكم لا يصلح ان يكون من طلبة العلم أولا كثر الله  
 منكم أو آداب بعض اكابرهم بشئ من هذه الالفاظ لا تخرج من دونه عن تلك  
 الافعال القبيحة وأقبح من هذا انه يرى ان ذلك من حسن الخلق وحسن  
 التاني والتواضع في العشرة وان ذلك من الرياسة ويحصل بذلك الثناء عليه  
 هيئات هيئات ليست الرياسة بما تسول النفوس وانما هي بالاتباع للشرعية  
 المطهرة وآدابها الحسنة وأخلاقها الجميلة ولو تأمل هذا من وقع فيه لمحق له  
 البكاء على ما اتى به من قبيح فعله اذ أنه خرج بذلك عن أقل مراتب الانكار  
 والتغيير وهو التغيير بالقلب وقد تقدم في معنى الحديث ان التغيير باليد

للأمراء ومن شابههم وباللسان للعالم ومن شابههم وبالقلب للعوام وهذا قد نزل عن رتبته التي هي التغير باللسان بل ترك رتبة العوام التي هي التغير بالقلب وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام وليس وراء ذلك مثقال حبة من خردل من إيمان اهـ (فاتظر) رحمتنا الله تعالى وإياك إلى بلية هذه العوائد الرديئة وقوة سريان سمها في القلوب كيف أوقعت هذا العالم في هذه الورطة العظيمة فترك التغير وكان هلا عليه بأدنى إشارة كما تقدم وهذه خصال الذميمة كما ترى وقد تقدم قوله عليه الصلاة والسلام لعاب المؤمن في ثلاث وهذا عرى عنها كلها (ثم) أن من يفعل ذلك من العوام جمعوا فيما يفعلونه من ذلك مفسداً جلة مستهجنة فخر الخرافة حرمه المسلمين في ذلك اليوم بإدخال التشويش عليهم ووقوع الضرر بهم ومنههم من من قضاء ضروراتهم وحوادثهم سيما إن كان عند أحد منهم مريض يحتاج إلى شيء يلاطفه به أو ميت يحتاج إلى المبادرة إلى تجهيزه أو غريب لا يعرف عاداتهم الذميمة أو ناس لما يفعل في ذلك اليوم فاشعر بنفسه حتى حصل بينهم فأوقعوا به ما تقدم من أفعالهم القبيحة (فاتظر) رحمتنا الله وإياك إلى الخصال الفرعونية لا ينتج منها إلا مثل هذه القبائح (ثم) انضم إلى ذلك مفسدتان عظيمتان بإباحة الله تعالى والمسلمون أحداً ما شرب الخمر في ذلك اليوم للنصارى لا بد لهم منه وبعضهم يفعل به جهاراً وتمدى ذلك لبعض عوام المسلمين في ذلك اليوم وبعضهم لا يستحيون في ذلك اليوم ولا يستخفون الثانية أن كثيراً من النساء يابعن في بيوتهن مختلطتين نساء ورجالاً وشباناً وبناتاً بكاراً وبيل بعضهم بعضاً فإذا ابتل ثوب أحدهم بقي بدنه متصفاً بمحكي الناظر أكثره فيقع بسبب ذلك ما لا يحصى ولا يعد من القبائح الرديئة وهذا وما شاكله أعظم فساداً وفتنة مما يفعلونه في المولد كما ذكرنا لأنهم في المولد يختلطون لكن بنياهم مستقرين بخلاف فعلهم في يوم النيروز فإنهم فيه منتهكون لأنهم نزحوا فيه ثيابهم وخاءوا فيه جلباب الحياء عنهم فتجد بعضهم عرياناً عند المنظر وآخر عليه خاقة أو قميص رفيع للتحشم أو المحتشمة منهم فإذا أتى عليه الماء صار كأنه عريان والغالب من عاداتهم الذميمة أن المجاورة لا تستحي من البحار وأن الشاب إذا تربع بينهن لا يستحيين منه وإن صار رجلاً ولا يستحيين

من ابن العم ولا من شابهه من الاقارب وكذلك اصـ رقاء الزوج واصدقاه  
 الاب والاصهار وغير ذلك مما هو معلوم من عاداتهم الذميمة هذه احوالهم  
 في غير هذا اليوم وزادوا في هذا اليوم من رفع برقع الحياء عنهم ما هو شنيع  
 في ذكره فكيف برؤيته فكيف بفعله وهو ان نساءهم كما تـ ذم من انهن  
 لا تمنع النظر لاصـ كثر الـ بدن ولا تمنع نـومة الـ بدن ثم ياخذ بعضهم بعضا  
 على جهة انه ياحب معه ويبسطه في هذا اليوم فيستقنع بعضهم ببعض  
 ويتلذذون بذلك كاتهم في ذلك اليوم كلهم نساء لعدم حياء بعضهم من  
 بعض ويتصارع بعضهم مع بعض فـا قبح هذا واشنع عند من يعتد  
 الاسلام ويدين به كائنا ما كان فـن كان يا كـا فليكن على غربة الاسلام وغربة  
 اهله ودنورا كثر معاملة الا ترى ان بعض هذه المفاـد عند بعض من ينسب  
 الى العلم والدين فلم يبق في الغالب الا كما قال الامام رزين رحمه الله تعالى  
 اغماهي اسماء وضعت على غير مـيات فان الله وانما اليه راجعون

• (فصل) • وانظر رحمنا الله تعالى واياك الى هذا الفعل القبيح الذي  
 يفعلونه في هذا اليوم المذكور من انهم ياخذون انسا نامهم فيخالقون فيه  
 السنة اعنى في تغيير ظاهر صورته وخالقته فيدخلون بذلك في عموم قوله  
 عليه الصلاة والسلام لعن الله المـفات والمـغيرين مخلق الله او كما قال عليه  
 الصلاة والسلام فيغيرون وجهه يـجـر او دقيق ثم يجعلون له حـجة من فـرة  
 او غيرها ويلبسونه ثوبا احـرا او اصـغرا يشهروه بذلك وقد ورد في الحديث  
 من ابس ثوب شهرة كساء الله يوم القيامة ثوب ذل وصغار ثم اشـله عليه نارا  
 ثم يجعلون على راسه طرطورا طويلا ثم يركبونه على حمار دمـم في نفسه  
 ويجعلون حوله الجريد الاخضر وشـماريح البطح ويجعلون في يده شيئا يشبه  
 الدفتر كاتـه يحاسب الناس على ما يريدان ياخذ منهم من الصحت والحرام  
 فيطوفون به في أزقة البلد وشوارعها على الابواب وفي الاسواق على اـثر  
 الدكاكين والبيوت فياخذون منهم ما ياخذون على شبه الظلم والعصب  
 والتعسف وياكلونه ومن امتنع من ذلك آذوه بصب الماء عليه وربما كان  
 فيه التراب فيمنونه بالضرب والكلام الفاحش المذموم شرعا وان رضيه  
 بعضهم على سبيل البسط والمزاح فهو مذموم شرطا اذ شرط المزاح والبسط

ان يكون حقاً ومراحمهم قلما يسلم من الكذب وذكر الفواحش ومن  
 تحصن من أهل البيوت فاغلق باباً عليه ليسلم من أذاهم عظمت بآيته -م-  
 عليه فربما كسروا بعض الابواب الضعيفة وربما صبوا المياه الكثيرة  
 في الباب حتى قد يمنع الداخل والخارج وربما أخرجوا صاحب البيت فان  
 لم يدفع لهم ما يختارونه والاخرقوا حرمة وزادوا في أذيته ويحتجون بالنيروز  
 ويقولون ليس فيه حرج ولا أحكام تقع وأما المشاقون فأكثراً قبحاً وشناعة  
 من ذلك كما هو مشهور بالحاجة لذكره لشهرته ومعاينة ما فيه من المثالب  
 والمفاسد وهذا كله فيه من الرذائل والافعال الخبيثة ما لا يليق بذوى  
 العقول فكيف بأهل الشريعة من المسلمين وكل هذا في ذمة العالم اذ لم ينبه  
 على تلك الاشياء ونبه عنها ويقبحها ويكثر التشجيع على فاعلها ولا يختص  
 هذا بالعالم وحده بل في أرباب الامور أشد كالمحتسب والمحاكم ومن له امر  
 نافذ لآن من رأى شيئاً من ذلك من المسلمين وعجز عن التغيير فالواجب عليه  
 ان يرفع ذلك لولاة الامور فان غيروا وقاموا بالواجب عليهم أجروا وان  
 تركوا ذلك اثموا وقد برئت ذمة من باغهم وذمة المسلمين لان تغيير غير المحاكم  
 انما هو بالكلام الحسن والردع الجميل أو يوصل ذلك اليهم أعني ولادة الامور  
 (فانظر) رحمنا الله تعالى وإياك الى ما شغل عليه هذا الموسم الذي تشبهوا  
 فيه بأهل الكتاب من القبحات المستهجنة والرذائل الفظيعة لو لم يكن  
 في ذلك الاما تقدم ذكره من قتل النفوس ونهب الاموال لكان فيه ما فيه  
 فكيف والامر على ما ترى وما بقى أكثر مما وصف فلو كان من معه علم يتكلم  
 في شيء من ذلك أو يتحقق منه لانسدت هذه المثالم (وقد) كان سيدي أبو محمد  
 رحمه الله تعالى اشتكى عليه بعض أولاده شهوة وكان تلك الشهوة  
 مما يفعل في المراسم التي لأهل الكتاب فامتنع من ذلك وكان من عادته رحمه  
 الله ان لا يأكل الا بشهوتهم امتثالاً للسنة لقوله عليه الصلاة والسلام  
 المؤمن يأكل بشهوة عياله وذلك محمول على ما يجوز شرعاً أعني بذلك ان  
 يصر من عوائد الوقت من الاشياء المحككة وغيرها مما لا يجوز بيعه شرعاً  
 وذلك مع علمه منهم انهم لا يعرفون موسم أهل الكتاب ولا ما يفعل فيه  
 فلم يجبه في ذلك لما أرادوه فعزموا عليه فلم يفعل وترك اجابته -م- رحمه الله



تعالى لا ثمرين أحدهما موافقة أهل الكتاب في الصورة الظاهرة والثاني  
 رعاياهم أحدهما في فعله فقسم الباب بالمنع من ذلك فلو كان من  
 ينسب إلى العلم يمشون على هذا الأسلوب لم يقع شيء من كل ما ذكر إلا نادرا  
 إذ أن العالم هو القدوة والناس كلهم جديدهم وورديتهم راجعون إليه أما  
 بالطواعية أو بالجبور وفقنا الله تعالى لاتباع السنة بمنه وكرمه لا رب سواه  
 \* (فصل في نخيس العدى) \* وهو المرسوم الثاني من مواسم أهل الكتاب  
 التي شاركهم فيها بعض المسلمين (وقد) اتخذت فيه أشياء لا تنبغي (فما)  
 خروج النساء في ذلك اليوم إضراب البخور والخواتم وغيرهما فتجدهن  
 في ذلك اليوم في الأسواق أكثر من الرجال فمن يمر بالسوق من الرجال  
 لا يقدر على المشي فيه إلا بمشقة لزعجة النساء وقديراتهن من لا خير فيه وقد  
 تقدم في غير ما وضع ما في خروجهن واجتماعهن بالرجال من المفساد التي  
 ادواء لها في الغالب ولو أن رجلا منع أهله من الخروج في ذلك اليوم لوقع  
 التشويش بينهم وأوقد يؤول الأمر إلى الفراق وقد قال مالك رحمه الله تعالى  
 ينبغي أن يرفع إلى السلطان أمر ما أحدثته النساء من جلوسهن عند الصواغين  
 حتى يمتنعن من ذلك انتهى وانما تكلم مالك رحمه الله تعالى على الصواغين  
 دون غيرهم لأن النساء في ذلك الوقت لم يكن يفعلن ذلك إلا عند الصواغين  
 مع أنهن كن في ذلك الزمان على ما ينبغي من الستر الشرعي والدين المتين  
 وكذلك الصواغون إذ أنهم كانوا في خيرات القرون المشهورة بالخيرية من  
 صاحب الشرع الشريف ونحن اليوم في هذا الزمان بضد ذلك لأن  
 الصواغين وغيرهم من البياعين في كل ما يتعاملونه الغالب أن النساء هن  
 اللاتي يباشرن ذلك كله بل تجد المرأة في الغالب تشترى لزوجها ما يحتاج  
 إليه من لباسه لنفسه على ما تقدم فيتعين عليه أن يتقدم في هذا لأرباب  
 الأمور حتى يمتنعوا من ذلك والله الموفق (ومما أحدثوه) فيه استعمال  
 البخور لمن لا غيرهن من الرجال فيبخرون به ثم يتخطونه سبع مرات ثم  
 يتفضون عليه أيديهم وأرجلهم ويتملون عليه ويرغمون أن ذلك يمرض  
 عنهم العين والكسل والوعكة من الجسد ويتكلمون بقرى البخور بكلام  
 لا يعرف وأعله كفر كما تقدم (ومن ذلك) استعمالهم فيه العدى المصفي

وان كان جائزاً فالبدعة تحريمهم له في ذلك اليوم المعين موافقة لاهل الكتاب في مواسمهم فمن لم يفعل منهم تشوش هو اهلهم كما تقدم (ومن ذلك) صبغهم فيه البيض الوانا لا ولادهم وغيرهم وتعدي ذلك في الكثرة الى ان صار المقامرون وغيرهم يلعبون به جهاراً ولا أحد فيما علم ينكر عليهم (ومن ذلك) شراؤهم فيه السلاح فيزعمون انها تطرد الشيطان من البيت الذي تكون فيه وهيئات هيات الشيطان لا ينطرد بالاتباع وانما ينطرد بالاتباع فكل ما يفعلونه من ذلك وما أشبهه انما هو من البدع المستحقة والعوائد الذميمة وفيه تعظيم مواسم اهل الكتاب وتغييطهم بدينهم الباطل لانهم اذ اراوا المسلمين يتشبهون بهم اعنى في تعظيم مواسمهم بقوى ظنهم بأن ما هم عليه هو الحق فانظر رحمنا الله واياك الى هذه التهمة ما أشد قبحها وقد تقدم قبح ما أحدثوه في النير وزمنا غنى عن ذكر مثله هنا اذ المعنى فيها ما واحد وهو تعظيم مواسم اهل الكتاب وارتكاب البدع ومخالفة السنن نسأل الله تعالى السلامة بهذه

(فصل في ذكر اليوم الذي يزعمون انه سبت النور) وهو لعمر الله بضد هذه التسمية أليق آيت ذلك لو كان في عوام الناس لكن تجد بعض الخاصة من ينسب الى طرف علم أو صلاح أو همام ما يسمونه به هذه التسمية وذلك تعظيم منهم له في الظاهر ويشاركونهم في أفعالهم الذميمة المتقدمة ذكرها وفي تشبههم بهم في ذلك تعظيم لمواسمهم وتغييط لهم بدينهم فيظنون انهم على حق بسبب تعظيم المسلمين لمواسمهم في الصورة الظاهرة يشاركتهم لهم في أفعالهم فيه كما تقدم (وقد تقدم) ما يفعلونه في يوم النير وزمنا فيه من القبائح والذائل المتعددة وفي ذلك غنية عن عادة مثله هنا (لكن) نشير الى بعض ما يفعلونه في هذا اليوم الخاص وما يظهرون فيه من العورات المخالفة لما شرع الشريف (فمن ذلك) ما يفعلونه في صحر ذلك اليوم وهو انهم يجتمعون في امسه ورق الشجر على أنواعه حتى الريحان وغيره فيبيتونه في اناه فيه ماء ويغتسلون به ثم يأخذون ما اجتمع من غسائهم ويلقونه في طريق المسلمين وفي مفرق الطريق يزعمون ان ذلك يذهب عنهم الامراض والاسقام والكسل والعين والسحر وغير ذلك وان من يمر به تصيبه تلك العمل وينتقل

ما كان عليه الى من تخطاه من المارين وكذلك يفعلون في يوم النبر وزو هذا  
لو كان صحيحا ~~لكان~~ قصدهم لذلك محرما اذ فيه قصد اذية المسلمين  
وقد ورد في الحديث منه عليه الصلاة والسلام انه قال المؤمن يحب لاخيه  
المؤمن ما يحب لنفسه ومن ذلك قوله عليه الصلاة والسلام من كفر لاخيه  
المؤمن كفره اوقعه الله فيها وقوله عليه الصلاة والسلام من غشنا فليس  
مننا اه ما اول ما يفعلونه في ذلك اليوم قصدهم المحرم المتفق عليه وقد قال  
عليه الصلاة والسلام لا ضرر ولا ضرار اه وهو لا قد قصدوا الضرر للمسلمين  
وغيرهم ممن يمر على ذلك وقد امر عليه الصلاة والسلام بالباطلة الاذى  
عن الطريق وهؤلاء يزعمون ان في ذلك اذى ومع ذلك يرمونه في طريق  
المسلمين ايضا بهم وقد روى ابو داود في سننه عن جابر بن عبد الله قال سئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النشرة فقال هو من عمل الشيطان اه على  
انه نقل عن مالك رحمه الله الرخصة في النشرة بورق الاشجار لما ان سئل عن  
ذلك فقال لا بأس به فعنه ان يجعل الورق في ماء يغمره فاذا اصبح اخذه  
من يحتاج اليه فيبل يده منه ومشاهها على يده هذاهو النشرة المعروفة  
عند العلماء واما العمل به فلا سيما مع ما اضافوا اليه من ذلك الافعال  
القيحة المتقدمة ذكرها وهي لا تجوز في الشرع ولا من جهة الروايات (ومن  
ذلك) اكتحالهم في صيغة ذلك اليوم بالسذاب او لكحل الاسودا وغيرهما  
وزعمون ان من اكتحل من ذلك يجك تسب نورا زائدا في بصره يرى به  
التحاش في طول سنته ولا يتحقق عليه منه شيء وذلك تحكم منهم والشاهد  
يكذب ذلك حسا ومعنى (ومن ذلك) ما يفعلونه من شرب الدواء في ذلك اليوم  
وزعمون ان شرب الدواء فيه ليس كغيره من الايام وفي ذلك تعظيم له كما  
تقدم (ومن ذلك) ان من كان منهم يشتكى بحكة فانهم يخرجون في ذلك اليوم  
الى ظاهر البلد على شاطئ النبل ويفعلون افعالا قيحة يستحي من فعلها اهل  
الديان الباطلة ويعيبون على فاعها او ينسبونه الى عدم الحياء والخيرة  
والمرومة وذلك ان النساء يعربن في ذلك الموضع حتى انهن لا يبقين عليهن  
من السكرة بالثياب شيئا لامترا ولا سراويل ثم يدهن بالكبريت ويهمدن  
في الشمس اكثر يومهن على تلك الحال والناس يمررون عليهن برا وبحرا ولا

النشرة بالضم  
كالرقبة وزنا  
ومعنى اه

يستحبين وكذلك يفعل بعض الرجال أيضا يمكن أن آخر فاذا كان آخر النهار  
دخلوا في البحر واغتسلوا فيه ثم بعد ذلك يلبسون ثيابهم ويستترون كأن  
كشف العورة والنظر اليها من كل جهة ما يحل في ذلك اليوم ومن يخرج الى  
ظاهر البلد في ذلك اليوم دخل الحمام في الغالب فاقبل فيه أو اغتسل في  
بيته لانهم يترددون ان الغسل في ذلك اليوم نشرة حيث كان وكل ما تقدم ذكره  
من واسد هم المستهجنة ليس فيها قبح ولا اشنع من هذا الموسم المذكور اذا  
كل ما ذكر ليس فيه كشف العورة ولا عدم الحياء من الغار اليها فان كان  
قد جرى في يوم الثريدز اجري لسكن على عورتهم شيء من السيرة بخلاف  
كشفهم في هذا اليوم (وقريب) مما يعلونه في هذا الموسم ما يعلونه في  
كل يوم من المناشر اعني الموضع التي يغسلون فيها الثياب فيجمع فيها نساء  
ورجال واجانب والنساء على ما يعلم من قصر الثياب فكانت المرأة هناك مع  
زوجها بل هذا أشد مما تقدم ذكره لان هذا يفعل في كل يوم وما تقدم بفعل  
مرة في السنة واما اجتماعهم في الموضع الذي يسكنونه بالسامية فلا حاجة الى  
ذكر حالها وتصل أمرها اذ ان الاقلام تنزه عن كتب ذلك وينزه أهل العلم  
عن ذكر ما يفعل فيها ايدهم ثم مع ذلك تعددت واضعها وكثرت وفل من  
تحصل له حجة الاسلام بغير ما تدينه الله تعالى به ولو بالسلام واشاعة  
ما فيه من القبح والذات بل ان يتبعه لذلك بعض من له قدرة من المسلمين  
فيغيرون ذلك أو بعضه الا ان كثير منهم يهمل الماثر كان الجمع شربوا من  
منهل واحد في كان باكا فليترك على ذهاب أكثر اعلام الاسلام لكثرة  
ما يحدث فيه ومن يسكت عما أحدث فاما الله وانا اليه راجعون

اللام في قوله  
قد ينه الخ للتعليل  
اه

\*(فصل في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام)\* ومن ذاك ما فعلته في موافقة  
النصارى في مولد عيسى عليه الصلاة والسلام مع انه اخف مما تقدم ذكره  
لكن اتخاذا ذلك عادة بدعة وهو انهم يعمان صبيحة ذلك اليوم عسيدة لا بد  
من فعلها الكثير منهم ويزعمون ان من لم يفعلها روبا كل منها في ذلك اليوم  
يشته عليه البر في سنته تلك ولا يحصل له فيها دفء ولو كان عليه من الثياب  
ما عسى أن يكون ومع كون فعلها بدعة فاشهد يكذب ما فترينه من قولهم  
الباطل والزور فكانهم يشرعون من قلقاء أنفسهم نعوذ بالله من الضلال

\*(فصل في موسم الغطاس)\* ومن ذلك ما يفعله في موسم الغطاس وهو  
اليوم الذي تزعم النصارى ان مريم عليها السلام اغتسلت فيه من النفاس  
فاتخذ النصارى ذلك - فقام في كونهم يغتسلون في تلك الليلة كغيرهم  
وصغيرهم وذكورهم وانثاهم حتى الرضيع فتشبه بهم بعض المسلمين في  
كونهم يتخذون ذلك موسم الاعنى انهم يزيدون فيه النفقة ويدخلون فيه  
السروور على اولادهم باشياء يفعلونها فيه وهذا فيه من التعظيم او اسم اهل  
الكتاب ما سبق في غيره فاعنى ذكر بعض من اغتسل في الحج - ل من  
المسلمين يغتسل في تلك الليلة - يسون (ومن اشيع) ما فيه انهم يرفون  
فيه بعض عيدان القصب وعلا بالشموع المرقودة والعاكهة وغير ذلك مما  
هو معلوم وبعضهم يمدى ذلك للقبالة ويتهادون فيه بالانان القصب وغير  
ذلك

\*(فصل في عيد الزيتونة)\* ومن ذلك ما يفعله بعض المسلمين في اعياد  
القبط الذي يسمونه عيد الزيتونة يخرج النصارى في ذلك اليوم في موضع  
يقال له المطرية الى بئر هناك تسمى بئر الباسم وهي معروفة مشهورة فيجتمع  
اليها في ذلك اليوم في الغالب جمع كثير من القبط وغيرهم من بلاد كثيرة  
ياتون اليها للغسل من مائها ثم ان بعض المسلمين يفعلون ذلك ويهرعون اليه  
كما فعل النصارى ويغتسلون كغسلهم ويكشفون لذلك في الغالب وهذا  
فيه ما تقدم ذكره من كشف العورات - يوم مواسم اهل الكتاب كما تقدم  
ويزيد هذا انهم يسافرون اليها من المواضع البعيدة نساء ورجالا وشبابا  
ويحتفلون هناك وينهكون فيه كغيره وفي اجمة عنهم من المفسدة ما تقدم  
ذكره ان كان في هذا زينة فسددة اخرى وهي نظار الذميمة الى جسد المسلمة  
وهو حرام وقد منه العلماء رجة الله عليهم هذا وان كان الغسل من ذلك  
المسألة باحافه له ان كان في غير وقت اجمة عنهم وفي التلويح ما يغنى عن  
التسريح

\*(فصل)\* في بعض عوائد اتخذها بعض النصارى المسلمين آل الامر بها الى  
الاحلال ببعض الفرائض فمن ذلك ما يفعله بعض النسوة من افطارهن في  
شهر رمضان المعظم فدره لغير عذر شرعي وذلك ان المرأة اذا كانت مبدنة

وتخاف انها ان صامت اختل عليها حال ممها فمفطر لاجل ذلك وكذلك  
 بعض البنات الابكار يفطرهن أهلهن خيفة على تغيير أجسامهن عن  
 الحسن واليمن وكذلك من كنت ممن قد عقد عليها زوجها ولم يدخل  
 بها بعد فترك الصوم خيفة على بدنها أن ينقص وكل هذا محرم أتفاقيين  
 الأئمة لا يختلف فيه وعلى من فعل ذلك ثلاثة أشياء القضاء والكفارة  
 لكل يوم أفطاره والأثم والكفارة في ذلك عتق رقبة ثم زمنة أو صيام  
 شهرين منتهين أو إطعام ستين مسكينا وهذا الفعل القبيح مشهور بينهن  
 لا يرمي أنهن الساخاقر الشرع وإن كن هذه المحرمات المقتضى عليها المصالح  
 الله يدينهم توفيقا في الغالب إذا التوفيق انما ينتج عن الامتنان وذلك بعيد منهن  
 في الغالب فتجد ~~أكثرهن~~ يشتمكين ويكبن ويكبدن المموم وكذلك  
 أزواجهن وإذا كن بالقرض بعد المشاعة أو الوقوف إلى الحكام أوهما معا  
 وكشف الستر عنهن بدخول الأجانب بينهما من جسد دارو وكيل وأب  
 وقريب وجار وغير ذلك حتى ان الغالب منهن يقع إطلاق عليها إلى منتهاه  
 ثم يتعاقب خاطر كل واحد منهما بصاحبه ويفعلون ما هو مشهور وإيهم بينهم  
 من الاستحلال المحرم الدين القدر الذي يستحق المرء أن يحكمه فكيف يفعله  
 المسلمون ثم يردوها إلى العضة على ما يرضون ثم يرجعون به ذلك إلى ما اعتدونه  
 من المضاررة والمضاربة وسوء العشرة وقد قال لك رحمه الله ان ذلك  
 لا يحلها الزوج الا قول وهم آثم ان ماداما على تلك الحال وكذلك من عقد  
 لها على تلك الحال اه كلامه بعضه باللفظ وبعضه بالمعنى جزاء وفاقا  
 ولو لم يكن فيه من القبح والردالة الاشئ واحد لكان ينسفي لكل عاقل ان  
 يهرب منه اذ ان ذلك عقوبة مجحولة لا مؤخرة وهو ان التجربة قد مضت على  
 ان كل من فعل ذلك ساء عليه الفقر المدقع في الوقت وفي ذلك منع ان خاف  
 عقوبة الدنيا وأما خوف الآخرة فذلك للامه المحين وفيه وجه آخر من الفساد  
 المنفق عليها وانها لا تحمل بذلك اجاعا وذلك ان الغالب عندهن ان الشخص  
 الذي يتحلان به رجل معلوم فتجنى المرأة التحال بدتم تأتي ابنتها التحال به  
 وكذلك أمها وجدتها وهي لا تحل بذلك اجاعا ولا تحل للجدال وطاة ابنة من  
 تحللت به ولا أمها ولا جدتها ولا خلاف في ذلك فلو كان العالم يتكلم في

المدقع بالضم  
 كالمالك وزنا  
 ومعنى اه

هذا المعنى وما أشبهه ويشنع على فاعل ذلك ويقبح فعله ويشنع ذكر هذه  
الاشياء ويأمر من حضره بإشاعتها لا تحسمت هذه المادة وقل فاعلها  
\*(فصل في صوم أيام الحيض)\* ومن ذلك ما اتخذته بعضهن من انهن اذا  
حاضت في شهر رمضان تصوم ولا تفطرن ثم لا تقضى تلك الايام التي كانت  
فيها حائضا ويعلى بعضهن ذلك بان الصوم يصعب عليهن في حال كون  
الناس مفطرين وهذا ايضا من الاختلاف فيه انها آئمة وان قضاء مدة الحيض  
عليها واجبة وان التوبة واجبة عليها (ومنهن) من تفطر اذا جاءها الحيض  
ثلاثة ايام وتصوم بعد ذلك مع وجود تداوى الدم بها ويزعم ان الدم الذي  
لا يصام فيه انما هو اثلاث الايام الاول وما بعد ذلك فالصيام فيه واجب  
ويجزي وهذا ايضا من الاختلاف فيه انه محرم وان القضاء عليهما واجب  
والتوبة واجبة (ومنهن) من تصوم مدة الحيض وتقضيها بعده وفاعلة ذلك  
منهن آئمة في صومها في ايام حيضها مصيبة في القضاء بعده (ومنهن) من  
تفطر في ايام الحيض لكنهن يجوعن أنفسهن فيه فتفطر احداهن على الثمرة  
وتجوها ويزعم ان لمن في ذلك الثواب وهذا بدعة وهي آئمة في التسدين  
بذلك وانما حلتها في ايام حيضها في رمضان كالحائض في غيره من الشهور والحب  
الجبب في صوم بعضهن في ايام حيضها بخافطة منها على صوم رمضان على  
زعمهن ثم ان بعض من يفعل ذلك في الغالب منهن يترك الصلوات الخمس  
بغير عذر شرعي الا انهن اتخذن ذلك عادة حتى لو امرت احداهن بالصلاة يعز  
عليها ذلك وتقول الجوزار أيتنى فكأن الصلاة ليست بواجبة على الشابة  
والمرض انما يتوجه على من طعن منهن في السن فانظر رحمنا الله تعالى  
واياك أى نسبة بين الاحتياط في الصوم حتى صامت ايام حيضتها وبين ترك  
الصلوات الخمس التي هي عماد الدين وبها فوامه وقد قال عليه الصلاة  
والسلام موضع الصلاة من الدين موضع الرأس من الجسد وقد اختلف  
العلماء في ترك الصلاة متعمدا وقد قدم ذلك بما فيه كفاية فأغنى عن اعادته  
\*(فصل في الوطء في مدة الحيض)\* ومنهن من يزعم ان الدم الذي يمنع نرجل  
من الوطء معه انما هو اثلاث الايام الاول وما بعد ذلك فثأثرله أن يطأ فيه  
وهذا افتراء وكذب على الشريعة المطهرة (ومنهن) من يزعم ان الصغيرة

والكدرة والغبرة يجوز للرجل وطء المرأة في تلك المحال وهذا مخالف  
للاجماع أيضا (ومنهن) من يزعم جواز وطء المرأة إذا افترق عنهما الدم  
وقبل أن تغتسل وهذا شنيع مخالف للآية الكريمة الدالة على وجوب  
الغسل وهي قوله تعالى حتى يظهرن أي ينقطع عنهن الدم فإذا أظهرن  
أي اغتسلن بالماء فعند ذلك أباح الله عز وجل وطء ما دقت قال تعالى فأتومن  
من حيث أمركم الله

\*(فصل فيما يتعلّق ببعض النسوة من أسباب السمن)\* ومنهن من يفعل  
في ملامستهن ما يوجب جمع بين خمسة أشياء من الرذائل (أحدها) مخالفة الشرع  
الشريف (الثاني) ضاعة المال (الثالث) الصلاة بالأنجاسة (الرابع) كشف  
العورة غير ضرورة شرعية وذلك أن بعضهن اتخذن عادة مذمومة وهي أن  
المرأة إذا أتت إلى فراشها بعد أن كانت تعشت وملأت جوفها فتأخذ سدا  
دخولها الفرائش لئلا يخالطها شيء من ذلك فلو لم يكن ذلك بل لم يكن  
أنهم لا تقدر على أكله لكثرة شبعها المتقدّم وربما تعيد ذلك بعد جزم من الليل  
يمضي عليها وقد وقع النهي عن الزيادة في الأكل على ما يحتاج إليه المرأة  
وهي قد زادت في عشاها حتى لم تترك مرضها لسلوكها في الغالب فمن يريد  
السمن منهم وهذا زيادة على زيادة وذلك مما يحدث الأمراض والأعمال  
والإسقام ضد ما رادها وقد قيل عن بعض السلف رضي الله عنهم إن ولده أكل  
وزاد على أكله المعتاد فمرض لأجل ذلك فقتل والده لو ات ماصليت عليه  
وما ذاك إلا أنه رأى أنه قد تسبّب في قتل نفسه ومن له فضل ودين لا يصلي  
على من اتصف بذلك (فهذان) وجهان أعني فيما تقدم ذكره مخالفة  
الشرع وضاعة المال أما مخالفة الشرع فلما أخرجه أبو داود في سننه عن  
عمران بن حصين رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير  
القوم قرني الذي بعثت فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم والله أعلم  
أدكر الثالث أم لا ثم يظهر فيهم قوم يشهدون ولا يستشهدون  
وينذرون ولا يوفون ويخونون ولا يؤثمون ويظلمون وهم السمن أم لا  
ضاعة المال فلا يخفى على أحد أن الزيادة على شبع من باب ضاعة المال  
إذا أنه يفعل غير فائدة شرعية وقد أدى الأمر بسبب تعامل السمن في أمر



شايع فطبيع وذلك ان بعضهن يأكلن مرارة الآدمي لاجل ان من استعملها  
منهن ~~بكثر~~ أكثرا أو قل ان تشيع فتسبب ذلك على زعمهن وهذا  
أمر لا يختلف أحد من العلماء في تحريمه أعاذنا الله تعالى من بلائه عليه  
(الثالث) ان بعضهن يعيان بكثرة السمن والشحم حتى ان يدها كقصر عن  
الوصول لغسل ما على الخلل من النجاسة لاجل ما تسببت فيه من عبالة البدن  
وهن في ذلك على قسمين الاول ان تكون فقيرة لا تقدر على شراء من يزيل  
ذلك عنها فتصل بالنجاسة اذ لا تقدر على زوالها كما تقدم القسم الثاني  
وهو الوجه الرابع ان تقدر على تحصيل من يباشر ذلك منها أو يزيله عنها فتقع  
في كشف العورة الغير ضرورة شرعية وقد لا تكفيها ليجارية الواحدة  
فتحتاج الى زيادة فتزيد المحرمات بكثرة من يكشف عورتها الغير ضرورة  
شرعية وهي لوصلت والنجاسة بها لكان أخف من كشف عورتها لان  
ازالة النجاسة مخافة في ابين العلماء وكشف العورة مؤكدا مره ثم انهن  
يرتكبن مع ذلك أمرا فيجوز محرمات التنجس وأشنع مما تقدم وذلك انهن اعتدن  
على ما يزعم ان المرأة لا تنظف من النجاسة حتى تدخل يدها في فرجها  
فتنظف ما وصل اليه بالسما مع يدها وذلك محرم اتفاقا ثم انهن يحجزن عن  
ذلك اقصريدها كما سبق وتولي غيرها من اذلك احتياج أن يدخل يده  
في داخل فرجها ليغسل لهما هناك من الاذى وهذا قبيح على تجميع وضم الى  
مذمومات وهو من فعل قوم لوط وهو أشنع من النجاسة بالنساء لو كانت  
صائغا فطهرت بذلك في مذهب الشافعي رحمه الله تعالى سواء كان ذلك من  
فعلها بنفسها أو من فعل غيرها بها (الخامس) وهو أشنع مما تقدم ذكره وذلك  
انها تسببت في إسقاط فرض من فروض الصلاة وهو القيام لان بعضهن  
لا يقدرن على القيام في الصلاة وكذلك الركوع في الغالب فتصل جالسة وهي  
التي أدخلت ذلك على نفسها (فانظر) رحمنا الله تعالى وإياك الى شناعة  
ما أحدثته من هذا الفعل القبيح وقد تقدم من زادت في أكلام مرة واحدة فرض  
من ذلك فقال والد لومات لم أصل عايه هذا حاله ولم يتعمد ذلك ولم يفعل  
الامرة واحدة كما تقدم فكيف الحال فيمن اتخذ ذلك عادة مسمرة حتى  
وصل به السمن الى ما تقدم ذكره سيما وهي اذا وقع لها مرض أو موت فالغالب

انها هي المتسببة في جاب ذلك لنفسها بسبب زيادة الاكل الكثير على ماضى  
 بيانه ولا فقه قد يبالغ بها السمن الى ان يصل الشحم الى قابها فيطغى افقوت به  
 وقد يصعد الى دماغها فيشوش على الدماغ فيه - ذهب عقاها وقد يصعد الى  
 عينها فيعجزها فتكون هي المتسببة في ذلك كله وقد وقع ذلك كثيرا وقد  
 ورد من قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة (واقبح) من هذا تعاطى ما ذكر  
 من بعض الرجال ادهو عرى من المقاصد جلة اذان المرأة تفعل ذلك ليزيد  
 حسنها في زعمها او يغتبط الرجل بها بخلاف الرجل فان السمن فيه يقبح  
 وتعاملى ذلك بأسبابه من الرجال اقبح واقبح (وقد) خرج مس - لم رحمه الله في  
 صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه  
 لبأى الرجل العظيم السمن يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة اقربوا  
 ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا اه اللهم الا ان يكون السمن فيه خافة  
 لم يتسبب فيه فلا حرج اذن لان الله تعالى خافه على ذلك وليس من صنعه  
 في شئ (فانظر) رحمة الله تعالى واباك الى موافقة الشرع ما أكثر بركتها  
 الا ترى ان المرأة اذا ترك شيئاً من الغذاء الشرعى الذى لا يقوم البدن بدونه  
 فانه يتضرر ويضعف لذلك وكذلك لو زاد على الغذاء الشرعى زيادة بينة فان  
 القوة تضعف بحسب ما زادوه - ذام شاهد محرب فالحخير للقالب وللقاب  
 وللذين وللروية وللعقل وللروح وللسر انما يحسن ذلك كله باتباعه عليه  
 الصلاة والسلام وموافقة سنته وضد ذلك كله أعنى من الزيادة في الشبع  
 والنقص عنه أو غير ذلك يحدث ضد ما ذكر من المحسن وهو القبح وقد تقدم  
 أكثر هذا المعنى فيما مضى (ثم المحجب) ممنون في ازالة كآبه من الزيادة في الاكل  
 على ما تقدم الساتر عندهن ان ذلك يزيد في الحسن وتغبط الرجال به - ثم  
 يفعلان ما يحدث لمن ضد ذلك وهو كآه الطغل والطيبين وذلك يحدث عالا  
 في البدن منها صفرة الوجه وتفتح الفؤاد الى غير ذلك من العال التي يطول  
 تتبعها وهو ما يذهب لون البدن وعافيته ويضطررها الى أخذ الادوية مع  
 انه اختلاف في أكله بين العلماء فمنهم من قال انه محرم وهو المعروف والمشهور  
 ومنهم من قال انه مكروه ومنهم من قال انه مباح وعلى القول بالاباحة يحدث  
 ما ذكره من له عقل لا يتسبب فيما يضرب بدنه أو عقله ثقل معناه ابن رشد رحمه

الله في كتاب الجسامع من البيان والتصيل أعنى في تحايل ذلك وكراهته ونقل  
ابن بشير وغيره التخريم وهو المشهور كما تقدم (ومن ذلك) ما يفعله بعضهم  
من افطارهم في شهر رمضان جهارا والناس ينظرون اليهم مثل بعض  
التراسين وغيرهم ولا أحديث كراهية في ذلك فيدتلون في عموم قوله تعالى  
كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه والنهي عن هذا أكدر وأوجب من النهي  
عن ترك الصلاة اذ ان الصلاة في الغالب لا يفتقروا تركها الا باقرار من فاعل  
ذلك بخلاف الافطار في نهار رمضان فإنه ظاهر جلي بين ايس فيه تأويل  
اذ ان ذلك لا يجوز الا لأحد امرين إما مرض أو سفر وهؤلاء يفتطرون وليسوا  
بمرضى ولا مسافرين (ومن ذلك) ما اعتاده بعضهم من انه اذا كان به ألم  
لا يقدر أن يغتسل معه أو يتوضأ تركوا الصلاة لاجل ذلك كان ذلك رجلا  
أو امرأة ولا قائل به من المسلمين لأن المانع اذا كان في عضوين أو أكثر وكان  
الواجب الغسل أو الوضوء مسح ما تمسك به بالمال وهو هذا على مذهب  
مالك رحمه الله تعالى ولا يعرف في مذهبه جمع بين الماء والتيمم وأما على  
مذهب الشافعي رحمه الله تعالى فيجمع بين غسل ما صح والتيمم على ما تعذر  
وان كان لم يبق الا عضو واحد أو كان لا يقدر على استعمال الماء البتة فيقيم  
وهم يتركون التيمم حتى كائنه لا يعرف لقلة اشاعة ذلك بين الناس وما ذلك  
الا لأن المعلم في الغالب محبوب عن عامة المسلمين بالبوايين والنقباء على  
ما سيأتي بيانه في موضعه ان شاء الله تعالى (ومما) أحدثوه من البدع  
ما يفعله بعضهم من انهم يتركون تنظيف البيت وكذبه عقيب سفر  
من سافر من أهله ويتشاءمون بفعل ذلك بعد خروجه ويقولون ان ذلك  
ان فعل لا يرجع المسافر (وكذلك) ما يفعلونه حين خروجهم معه الى توديعه  
فيؤذنون مرتين أو ثلاثا ويترحمون ان ذلك يرداه اليهم وهذا كله مخالف للسنة  
المطهرة ومن العوائد التي أحدثت بعدها (فان) قال قائل قد توجد هذه  
الاشياء التي يذكر الناس انها ان فعلت أو لم تفعل يجزى فيها من الامور  
ما يكره وقوعه (فالجواب) ان ذلك انما وقع لاجل شؤم مخالفة السنة  
والتدين بالبدعة فلو اباضوا والذي هم يتوقعونه وقد شاء المحكم  
سبحانه وتعالى ان المكرهات لا تندفع الا بالامتناع فكان وقوع ذلك لهم

بسبب مخالفتهم لما أمروا به جزاء وفاقا (وما أحدثه) بعض النساء أن المرأة  
منهن إذا كانت حائضا لا تكال القمح ولا غيره من الطعام ولا تحضر موضعه  
لأجل حيضها وهذا من فعل اليهود ومنهن) من يرى أن من شرب الدواء  
لا يغسل إلا نية التي كان فيها الدواء حتى يخرج منه وهذا كما يخالف  
للسنة الماضية وبدع اخترعها من قبل أنفسهم نعوذ بالله من الضلال

« (فصل في خروج العالم إلى قضاء حاجته في السوق واستنابته غيره في  
ذلك) ثم نرجع لذلك كراهية حاجته إلى العالم في تصرفه فينبغي له بل يجب عليه  
أن إذا اضطر إلى قضاء حاجته في السوق أن يباشر ذلك بنفسه فإن فعل ذلك  
فقد أتى بالسنة على وجهها وبركتها من الكبر في حمل سلعته بيده إن قدر على  
ذلك وإن عاقبه عن ذلك عائق شرعي ذلك أن يستناب في ذلك من له العلم  
بالاحكام زجارتها طاه من ذلك (وايضا) من هذه العوائد الرديئة التي  
بمعالها بعض من ينسب إلى العلم وغيرهم فتجد بعضهم يبحث في مسائل  
البيع والاحكام في الربويات وغير ذلك في الدروس ويستدل ويحيز ويمنع  
ويكفر فإذا قام من محله ذلك أرسل إلى السوق من يتولى له الحاجة صديقا  
صغرا كان أو كبيرا أو عبدا أو جارية أو بحورا أو غيرهم من لا علم عنده  
بالاحكام الشرعية وفي السوق اليوم ما عهد وعلم من جهل أكثر البياعين  
بالاحكام الشرعية فيعاسجوا ولونه في سلعهم وقد تقدم بعض ذلك وفي  
الاسواق من الاشياء التي لا يجوز شراؤها جلة (فمن ذلك) بيع الكشاكش  
والخبيبة لان فيها ما يوجبها من الموانع الشرعية فمن ذلك ان اللحم الذي فيه ما  
ان كان لحم البقر اليوم فهو ومكس لانهم لا يقدرون على شراؤه الا من المكس  
وذلك لا يجوز لا عانة المكس بالشراء منه على ما لا يجوز شرعا اذ انه لو امتنع  
الناس من الشراء منه ضمن ذلك ولو كان العالم يتحرى ذلك لا تقدي به غيره  
وفسد على المكس مراده (هذا) ان كان شراؤه في غير النيروز (وأما) في  
النيروز فیتما كذا المنع اشراء لحم البقر مطا لقنا زيادة تعظيم شعيرة من شعائر  
الكفار على زعمهم وقد تقدم بعض ذلك في ذمهم في النيروز والله تعالى  
أعلم هذا وجه (الوجه الثاني) ما يدخل على البائع واشترى من الجهالة  
والغابنة وذلك ان المشتري يريد أن يأخذ اللحم والدهن أكثر من القمح

والبائع يريد أن يعطى القمح أكثر من اللحم والدهن (الوجه الثالث) أنه قد دخل على وزن معلوم والوجه لة في ذلك حاصله لأنه لا يدرى كم وزن اللحم والدهن ولا كم وزن القمح لا يمكن إعطاء أحدهما أكثر من الآخر بخلاف المريسة فإن ذلك لا يمكن فيه إذا أن اللحم والقمح صار معا كالأشياء الواحدة لا يمكن أن يعطى أحدهما أكثر من الآخر ولا أقل فذلك جائز وإن كانا منع من جهة اللحم لأنه ممكس كما تقدم فإن سلم اللحم من المكس فهي جائزة إلا أن يكون ذلك في يوم التبرير فيمنع لأنه مختص بالنصارى فيحذر العالم من التشبه بهم إذ أنه قدوة لغيره من سائر المسلمين وإنما ذكر العالم دون غيره وإن كان هذا لا يختص به وحده لأنه قدوة لغيره كما تقدم (وقد صار هذا الأمر اليوم بين الناس كأنه مشروع فتراه يوم النبروز الصغير والكبير منهم بالزبدية في يده لشراء المريسة ومن فاتته في ذلك اليوم فكأنه فاتته خير عظيم وقد تقدم في ذلك ما فيه الكفاية فأغنى عن إعادته (فإن) قال فائل أنا اشتري الكشكك والمحبية على الوصف المتقدم فاذا حصل في الوعاء وعايذته أخذته منه جزافا فإنه قد تعين (فالجواب) أن من شرط الجزاف أن يصح كون محمول الوزن والكيل عند البائع والمشتري ولما ان دخله الوزن قبل شرائه منه جزافا انتفت الجبهة للعلماء بما يجملته وزنا وبقيت الجبهة والمغابنة في كل جزء من أجزاءه فيمنع شراؤه والمخلة هذه فلو قدرنا أن اشتراه منه جزافا ابتداء فيمنع لأن البائع عالم بذلك في الغالب وإن لم يزنه لأن المعرفة التي بيده يعلم بها مقداره وزنا فعلى هذا لا يجوز شراؤه جزافا ابتداء اللهم إلا أن يعرف له بغيرها ما لم يعلم قدره والله أوثق (ومن ذلك) بيع لحم السمينة أو مسفوحا والشواء وما شابه ذلك قال الله عز وجل في كتابه العزيز قل لا أجد فيما وحي إلى محرمات على طاعم بطعمه إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو لحم خنزير فإنه رجس أو فسقا قالت عائشة رضي الله عنها لو لأن الله تعالى قال أو دما مسفوحا لتبيع الناس ما في العروق من الدم ولقد كنا نطبخ البرمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وإن البرمة لتعلموها من الدم اهـ تعني بتلك الصفرة فضلة ما في العروق من الدم وهو غير الدم المسفوح وهم اليوم يذبحون فيخرج الدم المسفوح فتخطط الذبيحة

فيه ويمتلي رأسها وبعض جلدها فاذا اجتمعت لهم ذبايح جملة القوا ذلك في دست واحد فيه ماء يغلي فيخل الدم المسفوح فيه فيصير الماء كله كأنه دم عبيط وهم يفعلون ذلك لكي ينتف لهم الصوف وهو لا يزول الا بعد ان تمتلي الاعضاء الباطنة من ذلك الماء فتسري النجاسة الى باطن الذبيحة مع ان حلقها مفتوح ودبرها قد دخل النجاسة من أحدهما وتخرج من الآخر فاذا أخذوا الصوف وعلقوا الذبيحة في موضع وقد كانت النجاسة المتفق عليها منها ظاهرا وباطنا فيطهرونها الى زعمهم بالماء البارد فتخس النجاسة بالماء البارد فتجهد في باطن الذبيحة والمسام فيبقى متنجسا في الشاهد الضروري الذي لا محيص عنه ثم يخرجون ذلك الى سوق المسلمين فيبيعهونه فيه بناء منهم على انه قد ظهر من تلك النجاسات ولو كان الماء الذي يغسلونه به ماء قرا حال كان فيه شبه ما في التطهير فكيف والماء الذي يغسلونه به في الغالب تراء متغيرا عما في أيديهم من الدماء وغيرها (والشوا) مثله في ذلك لانه سميط فكيف يجوز لأحد ان يشتري ذلك أو يبيعه فان الله وانا اليه راجعون على انه لو فعل ذلك عوام الناس لكان مذموما ولا يكن قد عمت البلوى حتى ان بعض من ينسب الى العلم والخير يجلس في بيته ويرسل من يشتري له ذلك مع علمه به هذا الامر الفظيع بل يباشر بعضهم شراء ذلك بنفسه ولو وقع الكلام في ذلك مع من له أمر لكان يغيره بأيسر شيء اذ انهم ليس عليهم كلفة في أن يغسلوا المخرو وغيره مما أصابه من الدم المسفوح او غيره من النجاسات ثم بعد ذلك يدلونه في الدست وهذا ليس فيه كبير مشقة مع انه لو كانت المشقة موجودة لوجب فعلها لكي يسلم من الوقوع في المحرم فكيف ولا مشقة ولا ضرورة تدعو الى التساهل في ارتكاب ما يمتنع على المكاف تركه الا انها عادة اتخذت ووقع التساهل فيها الغفلة بعض من غفل من أهل العلم وعدم السؤال لهم في هذه النازلة وما أشبهها مع انه قد ذهب بعض العلماء الى انه يطهر بالغسل وهذا بعيد لقوله هو وغيره من ان البيض الكثير اذا صاق ووجدت فيه بيضة فيها فرخ فان البيض كله يتنجس ولا يؤكل اذ أنه لا يمكن تطهيره مع ان قشرة البيض ليس لها مسام حتى يدخل من ذلك الماء فيها شيء ويخرج فبالاك باللحم الذي باشر الدم العبيط وقد تقدم في صفة غسلهم له

انهم يغفلون عنه بالماء المتغير وفيه مفسدة اخرى وهي مما تعم في الغالب  
وذلك ان الموضع الذي يذبحون فيه مستدير فالقليل منهم الذي يكون ذبحه  
الى القبلة ومن تعمده الذبح الى غيرها فقد ترك سنة مؤكدة ذكرها **أكل**  
المذبح بسبب تركه او سبب وجوده هذه المفسد كلها ترك السؤال  
من العامة وترك تفقد العلماء بالتحذير على هذه المفسد عند مبداء امرها  
فاستحكمت المفسد ومضت عليها العوائد الرديئة فيطعمون الناس  
الطعام المتنجس وأجازوا بيعه بينهم بسبب ما تقدم من العوائد الرديئة  
والسكوت عن علم ذلك ولا عذر لاحد منهم في ذلك أما العامة فيالسؤال كما  
تقدم وأما العلماء فيالسؤال كلام على ما تقدم وليس في هذا كبر أمر ويتعين  
ذلك خصوصاً على أرباب الامور وعلى من له شوكة يبيده أو يأسانه بحسب  
استطاعته (ثم انهم) يزيدون على ما تقدم ذكره انهم يبخنون التراب الذي  
يسدون به النور الذي فيه الذبايح بالماء الذي صار كانه دم عبيط فيتنجس  
التراب به ان كان طاهراً وان كان نجساً فيضيفون نجاسة الى مثله افاذا  
أحس بحرارة النار عرق وقطر منه على الشواء وغيره ما ينجسه ظاهر ان  
لو كان طاهراً فكيف وباطنه متنجس كما تقدم به انه وكذلك يطر في نفسه هو  
والشواء على المجذابة التي تحته فتتنجس بذلك فيصير الجميع متنجساً وهذا  
مشاهد محسوس مرئي ثم بعد ذلك يخرجونه الى سوق المسلمين يبيعهونه  
والحالة هذه (وكذلك) تعدت هذه النجاسة الى امر آخر وهو ان كثير من  
الناس يذبحون الدجاج وغيره ويأتون به الى المسعط فيدلونها في المساء الذي  
تقدم ذكره فيتنجس كل ذلك (وهذا) مع ما فيه من المفسد انضم اليه محرم  
آخر اتفاقاً وهو اضاءة المسال لان ما تنجس من ذلك كله لا يجوز أكله ولا بيعه  
وكذلك كل ما عمل به تلك الدجاجة المسمومة على تلك الحال وغيره من  
السعيط من ألوان الطعام في البيوت أو عند الشرائع أو عند الطباخين  
فيصير ذلك كله متنجساً لا يجوز أكله ولا بيعه ولا شراؤه ويجب غسل  
الأوعية التي جعل فيها نياً كان أو مطبوخاً وخالصة ما أصاب ذلك من بدن  
أو نوب أو مكان أو وعاء أو غير ذلك وقد كان بعض العلماء يقول النجاسة  
مثل السم يعني في سرعة سر بانها وانت ترى ذلك فيما نحن بسبيله ومن وقع

له شيء من ذلك فلا يجوز له أن يستنج شيئاً منه إلا بعد تطهيره واللحم والاطعمة  
لا يمكن تطهيرها فلا يجوز أكلها ولا بيعها (فان) قال قائل ان اللحم بعد  
خروج الروح منه لا يقبل شيئاً عمل فيه ولا تسرى الخباسة الى باطنه (الجوابه)  
ان ما ذكره يردّه الشاهد لانك اذا عالت اللحم في ماء ليس فيه شيء من ملح  
أو غيره بقي على حاله فان كان في الماء ملح أو زعفران أو فلفل أو غير ذلك تجرد  
طعمه في اللحم ويكون ذلك في قاب القطعة من اللحم (فان قيل) ان طعم ذلك  
لا يوجد الا بعد النضج (فالجواب) ان دخول هذه الاشياء في اللحم لم يكن مرة  
واحدة وانما يقبله شيئاً فشيئاً وهو اذا ألقى في الماء المذكور وهو يغلي فقد  
سرى الى باطنه شيء من الخباسة في الفلة والكثرة سواء فهو ذاك دليل واضح  
شاهد مرئي على انه يقبل ما ألقى فيه اللهم الا ان يكون اللحم قد وقع  
الخباسة فيه بعد نضجه وطبخه فيكفي فيه التطهير بالماء لان الخباسة لم تدخل  
في المسام على قول بعضهم قياساً على ما قاله يحتمون في زيتون ملح ثم وقعت  
فيه نجاسة فان كان قد نضج في الملح فيطهر بالغسل وان كان لم ينضج بعد فهو  
مقتبس لا يطهر بالغسل ولا يؤكل لانه يقبل ما وقع فيه قبل نضجه وكذلك  
هو في اللحم سواء ولا عذر ان يدعى ان ضارار الى استعمال السميط والشواء  
لوصف طبيب اريض أو غيره اذ ان لحم المساعز وجوده لا يصحاً زائلاً وشواها  
لأنهم يملونه سائخاً لا سميطاً اللهم الا ان يصيبه شيء من السميط ان جعل  
عنه في التنوير أو سقط عليه شيء من التراب أو الطين المتنجس الذي يستدبه  
التنوير كما تقدم مع ان لحم انذار الصغير السائخ وجوده أيضاً وأما لحم  
السميط الطاهر وجوده للأرضي ولما احتاجه من الاصحاء فن أراد ذلك وجده  
عند أهل الكتاب من اليهود فانهم يملون الشواء بالماء من كل ما ذكر مما  
يستري المسلمين في سمط ذلك فلو كان المسلمون بتطهير ذلك أجدر وأولى  
فما أجمع هذا وأشتهر ان عتازاً اليهود بتطهير ذلك عن المسلمين والله الموفق  
للرشاد منه (فاذا) تقرر ذلك وعلم فلا يقتصر به على ما ذكر بل هو يمتد  
الى كل من يتناول ذلك فانه يجب عليه غسل ما تناوله به مثل الجزار يكون  
سائخاً أو سميطاً فانه اذا لمس السميط بيده أو سكت به تنجس ما صابه منه  
وكذلك يتنجس الموضع الذي يكون فيه واللحم الذي يتناول له أو سكت به



التي يقطع بها من السميط وبعض من يحترق من أكل لحم السميط قد يسع في هذا وهو لا يشعر ثم تعدى ذلك إلى تجسس الوعاء الذي يحمل فيه إلى البيوت وغيرها وكذلك يتجسس ما يطبخ فيها أو يؤكل فيها فظهر ما ماله بعضهم من ان التجاسة كالهم أسرع سرابها (وأما الرأس) فهي جائزة إذا سلمت من كل ما ذكر في السميط وقد جعلت المغاسد التي في السميط وزادت عليه المكس الذي اختصت به دون السميط لأنه لا يقدرا أحد على شرائها من غير المكس والا كارع كذلك تجسسها ومكسها كما تقدم (وأما النفاق) فلا يجوز بيعها ولا شرائها ولا بيعها لله تعالى بما في باطنها هذا على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلا أن يشق كل واحدة ويرى داخلها كلها وعلى مذهب مالك رحمه الله تعالى يجوز إذا رأى واحدة منها وأطلع على ما في باطنها وأخذ الباقى على ذلك الوصف كما تقدم في بيع الخشكان هذا لو سلمت من المكس وهي الآن ممكسة لا يجوز بيعها ولا شرائها كما تقدم في غيرها وهذا إن كان بيعها بعد تصحجها وأما إن كان بيعها نيئة ويزن المشتري ثم يأخذها بعد ذلك منه ويقاها لله فذلك لا يجوز (وكذلك) ما يفعله في السمك لأن المشتري يشتريه منه وزنا معلوما وإن كان مائة أو بعض قلى فإن ذلك لا يخرج عن كونه نيئة لأنه لا يؤكل كذلك (ففيما وجوه) من الموانع الشرعية لأنه إذا قلاه بعد وزنه كما تقدم لا يعرف كم وزنه بعد القلى فهو مجهول هذا وجه (الوجه الثاني) أنه قد اشترى منه الدهن الذي قلاه له به وهو مجهول (الثالث) ما أوقد به تحته بذلك مجهول (الرابع) أجره فله له مجهولة (الخامس) أنه مجهول في الأصل لأنهم إن عملوا عليه الدقيق كثير المبيع لم كم وزن الدقيق ولا كم وزن السمك الذي يؤخذ فعلى هذا لا يجوز شرائه ولو قلاه قبل الوزن إذا كان المجهول موجودا فيه قبل القلى وبعده فهذه خمسة وجوه من الموانع فكيف يرتكب ذلك (والتوصل) إلى أحكام على الوجه الجائز شرعا سهل يسير بأن ينضح البائع بالقلى وهو على ملكه ثم يبيعه للمشتري وزنا أو جزافا بشرط أن يكون الدقيق الذي عليه يسيرا محتاجا إليه (وأما الكبود) فإن سلمت من المكس لمكان جائزة وهي الآن ممكسة فيمنع شرائها وكذلك يمنع كل ما هو مكس ويستغنى بغيره عنه مثل النشا

أنفاق شوية وزند أهل الغرب بالكثرة ولدوا أشد بضعهم  
لا كل الكازدوى ولو تفتحه كفى بروض الجنان  
لأنه يشبه فيها بوى أصابع الصليب والفران

والسهم المقشور ولحم الجمل ولحم النعام وأما اللسان البلدي والقذور  
 البلدية والكيزان البيض أيضا إلى غير ذلك مما قد علم فكما تقدم من أن  
 الشراعة منهم اعانة لهم على المحرم الذي ارتكبه وفيه وجه آخر وهو أن من  
 اشترى منهم فقد اتصف بترك التغيير بالقاب وقد تقدم أن ذلك اضعف  
 الايمان وقد سمعت سيدي أبا محمد رجه الله تعالى ينقل عن العلماء أن صورة  
 المكس أن يحتكر شخص واحدا أو أكثر منه ساعة أو ساعة لا يبيعه أحد  
 غيره أو غيرهم أو من يختاره أو يختارونه وإن كثروا بشرط أن لا يأخذوا  
 الساعة إلا من جهة فهو ذاهو الذي لا يجوز الشراعة منه والظلم هو الذي  
 تقر في بعض الاشياء أن من اشترى شيئا أو باع فعليه كذا وكذا فهو ذاهو  
 لا يمنع من شرائه ولا يبيعه إذا ليس فيه اعانة اهـ وقدنا الله تعالى لما يرضيه  
 عنه لا رب سواه (وأما المنفوش) فبيعه جائز إذا اشترى الفطير على حدة  
 بمن معلوم والاطوخ مثله وأما أن اشتراه على غير هذا الوجه فيمنع لما يدخله  
 من الجهالة لأن غرض المشتري والبائع مختلفان في ذلك فالمشتري يريد أن  
 يأخذ من اللطوخ أكثر من فطير المنفوش والبائع يريد أن يعطي من فطير  
 المنفوش أكثر من اللطوخ وهذا من باب بيع المغالبة مع ما فيه من الجهالة  
 بالوزن لأنه لا يعرف كم وزن الفطير ولا كم وزن اللطوخ والبياعات تنقسم  
 على ثلاثة أقسام مكيل وموزون وجزاف وهذا غير مكيل وقد اشترى على  
 الوزن وأخذ منه مجهولا ولو أخذ بجزاف من غيره وزن بعد تعيين ذلك له مانع ذلك  
 أيضا لأن البائع يعرف مقدار ما يأخذ من اللطوخ غالباً وإن لم يزنه كما  
 تقدم في بيع الهبة والله الموفق (وأما بيع الفقاع) فهو جائز أيضاً وذلك  
 إذا صلب ما في الكوز في وعاء وعينه المشتري وعلم قدره وصفته (وأما) على  
 ما يبيعه يومه فهو غير جائز لوجوه (الاول) أن كوز الفقاع من الاواني  
 التي نهى عن الاتباذ فيها مثل الدباء والمزفت والختم والنقير بسرعة التخمير  
 الذي يسرى اليها بسبب سد مسامعها وكوز الفقاع كذلك وقد يبيت منها  
 شيء عند البائع فيبيعه للناس بعد ذلك ولا يتفقد وقد يسرع اليه التخمير  
 فيشترىها المشتري وقد صارت خرا هذا وجه (الوجه الثاني) انه مجهول  
 وذلك انه يسد قم الكوز بعود أو غيره ثم يضعه على فسه فقد يكون فيه  
 لم يسد كله فينزل ما في الكوز أو بعضه فان أخذ المشتري لا يعلم مقدار

ما فيه فيطانه ملائنا وقد يكون بعضه وذلك مجهول (الوجه الثالث) انه لا يجوز بيعه على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى الا بعد الايجاب والقبول لانه اوجب ذلك في المحقرات وهذا من افعال بيعه الا بعد ان يقول البائع بعثك واشترى قد اشترى تريث أو ما يقوم مقام ذلك مما نقلوه وذلك مفعود بينهم ما وأما على مذهب مالك رحمه الله فيجوز على مقتضى قوله في بيع المعاطاة اذا فرغ من الكور وعايته كما تقدم (الوجه الرابع) ان الشرب من موضع سؤر الكفار مكره والفقاع يشربه النصراني وغيره من يكون فيه متنجسا فينجسه وقد لا يغسله بعد ذلك الغسل الشرعي قبل ما ثم ياتي بالمسلم لم يضع فاه موضع فم النصراني وغيره ممن لا يتحرز من النجاسة وليس هذا الوجه خاصا بالفقاع وحده بل هو عام في كل ما يشبهه مثل السقاء وغيره لان الممهور من بعضهم انهم يسقون من لا يهتفظ من النجاسات ومن تعافه النفوس مثل الصبي الصغير والابرص والمجذوم واليهودي والنصراني ثم ياتي غيرهم من المسلمين الاصحاء فيضع فاه موضع فم من تقدم ذكره وهذا فيه من القبح ما فيه ثم مع هذا قد عرى عن اقسام البياعات الثلاث المتقدم ذكرها الا ترى انه ليس بمكيل ولا موزون ولا جزاف اذ ان الجزاف من شرطه ان يكون مرثيا محزوا ومحيطا بالبائع والمشتري بقدره وصفته وهذا غائب لا يعرف قدره ولا صفته ولا يأخذه خرفة هذه وجوه عديدة تمنع صحة بيعه ولا عذر ان يقول انه من المحقرات فيجوز بيعه كذلك لان المحقرات وغيرها في شرط صحة البيع وفساده سواء الا بما اغتفر في ذلك من شرط الايجاب والقبول عند بعضهم فيها التحذرا المحذور من الميل الى فتوى مفت يطرأ عليه ما يطرأ على البشر فيأنس بالعوائد المتخذة فيخرج بسببها عن قواعد مذهب بسبب استمرار تلك العوائد والله الموفق (ومن ذلك) شراء المخبز وغيره وقد تقدم رحمنا الله تعالى واياك ان البياعات تنقسم على ثلاثة اقسام: شراء المخبز يشترط فيه ان يكون وزنا أو جزافا وكلاهما جائز وانت ترى بعضهم يخرج ذلك عنهما بسبب انه يزن المخبز فيجده يشح عن الوزن فيخرج منه من كفة الميزان ويعطيه للشترى ويدفع له عوضا ناقصا من وزنه كسرة جزافا فقد خرج بسبب ذلك عن الوزن لانه

لا يعلم قدر وزن الاول الذي دفعه اليه ناقصا ولا قدر الكسرة التي دفعها اليه جزافا فقد دخل على وزن معلوم وأخذ مجهولا وذلك لا يحل فلو زاد الكسرة أو الخبز في كفة الميزان ولم يبرح حتى حقق كمال الوزن لكان جائزا وان رجح لان الزائد هبة مجهولة وهي جائزة في مذهب مالك رحمه الله تعالى وكذلك لو وفي له الوزن ودفع له الكسرة جزافا لم يجاز وليس ما ذكر في وزن الخبز وما يفعل فيه مما يصير به مجهولا خاصا به بل ذلك عام في أكثر البياعات كالسمن والزيت واللحم وغير ذلك مما يفعل فيه ما يفعل في الخبز من المحذور فاحذر من هذا واشباهه فإنه قد يكتب الانسان الثمن من حله ويا كله حراما بتصرفه والله الموفق (ومن ذلك) الشراء من النصراني وغيره ممن لا يحفظ من النجاسة (وينبغي له) أن يحفظ من شراء المائعات وما أشبهها من هذا حاله لان النصراني يتدينون بأن النجاسة اغماهى دم الخبض وحده وكل ما عداه طاهر على زعمهم فتجد أحدهم يقول في دكانه ويتناول المسامح وغيره بيده ولا يطهرها وكذلك الجبن المقلو وغيره مما يكثرون مباشرة له حتى قد يصل ذلك الى تعيين النجاسة يتقينا فالشراء منهم على هذا مكره فان فعل ذلك فلا يأكله حتى يغسله ان كان مما يمكن غسله هذا وجه (الوجه الثاني) ان شراءه من أهل الذمة مكره ولو كان طاهرا بلا شك لان في الشراء منهم منفعة لهم والمسلمون أحق بالنفع منهم لان المسلم مأمور بإعانة أخيه المسلم مهما أمكنه (ومن) مختصر الواضحة ان مال الكاذب أن عمر بن الخطاب كتب الى أهل البلدان يتهاهم عن أن يكون اليهود والنصارى في أسواقهم صيارفة وجزارين أو في شيء من أعمال المسلمين وأمر أن يخرجوا من أسواق المسلمين (قال مالك) رحمه الله وأرى للولاة أن يفعلوا في ذلك فعل عمر (قال) ولا بأس أن ينصب اليهود والنصارى لأنفسهم ولا أهل دينهم بجزرة على حدة وينهون أن يبيعوا من المسلمين وينهى المسلمون أن يشتروا منهم ومن فعل ذلك فهو رجل سوء لا يفسخ شراؤه وقد ظلم نفسه الا ان يكون الذي اشتراه من اليهودى مثل الطريقة وشبهها مما لا يكونه فيفسخ على كل حال اه والطريقة هي ما يوجد من الرثة المصوقة بالشحم (وقد) اختلف في تذكبتهم لهذه وكل ذي ظفر والشحوم التي حرمت عليهم (فحكي) اللخمى

في ذلك أقوالا قول بالجواز وقول بالمنع وقول بالكراهة وقول بالفرق بين ما حرمه الله تعالى عليهم وبين ما حرموه على أنفسهم واختلاف في هذا القول على أقوال ثلاثة فقليل يؤكل ما حرمه الله عليهم وما حرموه على أنفسهم وقيل لا يؤكلان وقيل يؤكل ما حرموه على أنفسهم ولا يؤكل ما حرمه الله تعالى عليهم انتهى (فإذا) ترك أهل الذمة واشتري من المسلمين فينبغي له أن يتحرز من الشراء ممن لا يتحفظ منهم من الخجاسة لأن كثير منهم يشترون الخرق من بيعهم من الطرق والسكيمان وغيرها من المواضع المستفجرة بالخجاسة وغيرها سواء كانت من أثر الخبيص أو من أثر من يعاف أثره من أهل البلاد فيمسحون بها أيديهم وغيرها من الأوعية وذلك حرام لما فيه من أذى المسلمين (وإذا) اشترى من المسلمين فينبغي له أن يختار منهم من يظهر عليه سيما الصلاح فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار من يصلي منهم فإن يحجز عن معرفة ذلك فيختار من هو أنظف وبها لأن النظافة والوضوء غالب لا تكون إلا من الوضوء بخلاف غير الوضوء فالغالب فيه عدم ذلك والله الموفق (ومن ذلك) الشراء من أصحاب الطبلات والدنانير المستديرة في طريق المسلمين ومن يتعدى طريقهم يبيع ويشترى لأن ذلك غصب الطريق المسلمين وليس لأحد في طريق المسلمين إلا أن يمر في حاجته أو يقف قدر ضرورته ولا يجعله كأنه مكان يبيع فيه ويشترى لأن في ذلك تضيق على المسلمين في طرقاتهم ولو كانت متبعة فذلك لا يجوز لاسيما والطرق في هذا الوقت قد ضاقت عن الطريق التي شرعت للناس وذلك على ما قاله العلماء أن يمر جملان مع الحملان فينا في الطريق لا يمر أحدهما إلا آخرهما نظر رحمنا الله تعالى وإياك إلى حد الطريق المشروع وإلى ما عليه الطريق اليوم فكيف يجوز والحال هذه شيء مما تقدم ذكره لاسيما إذا انضاف إلى ذلك أن يكون يوم الجمعة أو في وقت منصرف الناس إلى الخمس صلوات أو إلى تفقد أحوالهم في البيع والشراء (وأشد) من هذا كله ما يفعله بعضهم من الخلوس بالطبلات على أبواب الجوامع فيضيقون على الناس طريقهم إلى بيت ربهم فهم غاصبون لذلك في وقت الحاجة إليه وكل من اشترى منهم فقد اعانهم على ما فعلوه من الغصب فهو شريك معهم في الإثم سيما إن كان فيها الشيء الذي يسمونه

بالجملعة فانه يضاف الى هذه المفسدة مفسدة كبريتها تقدم مثاها في  
السقاء والفقاع وهي أن تلك الملعقة التي يغطها للناس لا يرد عنها أحد ممن  
كان كالأجذم والأبرص والصبي الصغير والنصراني واليهودي وينبغي له  
أن لا يشتري اللفت واللاويين لأنهم يعملون فيهم الفشار حتى يحضر بذلك  
وهو نجس على ما سبأني بيانه ان شاء الله تعالى فان كان عند البائع غيرهما  
من المائمات فكل ما يباشره منها تنجس كما تقدم في السعيط سواء بسواء سيما  
ان كان البائع نصرانيا فن باب أخرى اذ انه لا يتحرز من بول نفسه في طعامه  
فضلا عما يعمل للمسلمين وينبغي أن لا يشتري من يجلس في المقاعد التي في  
طريق المسلمين اذ أن ذلك غصب لما كما تقدم وقد شاهدنا الامر واستمر الحال  
عليه حتى قد رجع بعضهم يذكرى تلك المقاعد التي تلي بيته او ملكه او ما هو  
حاكم عليه وبعضهم يأخذ ابوة ذلك حتى كأنه مشروع بينهم فلا ينكر بعضهم  
على بعض وذلك حرام متفق عليه وان رضيا بما بذلك فالشرع يأتي ذلك كله  
ما تقدم بيانه وایس ذلك مخصوصا بالمقاعد ليس الا بل كل من غصب  
شيئا من الارض فلا ينبغي معاماته الا من ضرورة داعية الى ذلك ولم يوجد  
منه بد كهدم الدكاكين التي يعملون بها مساطب يقطعونها من طريق  
المسلمين خارجة عن حوائجهم قد ضاق الطريق بهما من الجانبين وسبب هذا  
كله عدم النظر الى ما كلفه المرء من مراعاة الشرع وغفلة من غفل من بعض  
العلماء وترك السؤال من العامة كما تقدم بيانه غير مرة الا ترى ان المعنى  
الذي لاجله منع الشراء من المسكاس موجود في الشراء من اتصف بشيء مما  
ذكر اذ انه لو تمحى المسلمون الشراء منه لاجل ما اتصف به من غصب طريق  
المسلمين لنزع عن ذلك واذا كان ذلك كذلك فالشراء منهم اعانة لهم على  
ما يفعلوه وذلك لا ينبغي لان المشتري يصير شريبا كالحلم في انهم غصبهم الطريق  
المسلمين (الآثرى) الى ما نقله الامام ابو طالب المكي رحمه الله تعالى في كتابه  
من الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى انه كان عنده شيخ من الصالحين يحضر  
بجلسه وكان الامام يعظمه تحييره وبركته ثم بلغه ان الشيخ ايس جدار بيته  
بالطين من خارج فتركه الامام وكان من عادته انه اذا جاء اليه اجلسه الى  
جانبه ورحب به فلما ان بلغه عنه ذلك تركه ولم يقبل عليه واعرض عنه

فبقى كذلك أيا ما فسأل الشيخ أصحاب الإمام عن سبب اعراضه عنه فأخبروه  
أنه بلغه أنك أيت جدار بيتك بالطين من خارج فغضب الشيخ إلى الإمام  
فسأله عن موجب هجرانه له فأخبره الإمام بذلك فقال له الشيخ لى ضرورة  
فى تلييس الجدار وليس فيه كبير أمر فى حق المسارين فقال له الإمام ذلك  
غصب فى طريقهم فقال له الشيخ هو نزيير فقال له الإمام اليسير والكثير  
سواء فى حق المسلمين فقال له كيف افعل فقال له الإمام أهدأ من أمان  
تزيل التلييس وأمان نقص الجدار وتدخله فى ملكك قدر التلييس  
فتبنيه على ذلك ثم تليسه بعد ذلك فلم يكلمه الإمام حتى امتثل ما أمر به أو كما  
قال (وقد) حكى عن بعض الأكارم من المتأخرين أنه مر هو وأصحابه بجانب  
قم قد سبيل فجعل بعض أصحابه يده على السبيل ثم نزعها فى الوقت فرآه  
الشيخ فأمره أن يسأل عن صاحب القمح ويستقل منه ذلك فقال له  
الفقيه يا سيدي اليس السبيل قد وقف كما هو وما ضره ما فعلت به فقال له  
الشيخ أرايت لو مر به ألف رجل أو أكثر ففعلوا ما فعلت أكان يرقد قال نعم  
فقال له لك فى ذلك حصة من الظلم فلم يكلمه ولم يهجه حتى استقل منه  
(فانظر) رحمة الله تعالى وإياك إلى بركة تفقد العلماء للحوادث التى تحدث  
فى زمانهم كيف يتلقونها بهذا التلقى الحسن الجبل فلو بقي العلماء على طرف  
من ذلك لكانت هذه المواد تخسّم أو يقل فاعلموا ولو كن السكوت من  
العلماء وعدم السؤال من العامة لهم أوجب ذلك وصار مترايدا وفقنا الله  
لرضائه (قال) الشيخ الإمام أبو الحسن اللخمي رحمه الله تعالى فى تبصرته وأما  
ما يكون بين الديار من الرحاب والشوارع فيأخذ كل واحد منهم منها إلى  
دأره فان كان ذلك مما يضر بالمسارين وباهل المواضع منع وان فعل هدم عليه  
واختلف اذا كان لا يضر فروى عن مالك الجواز والكراهة واحتج من قال  
بهدم بحديث النبي صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع من طريق المسلمين  
وأفنيهم قيد شهر من الأرض طوّفه يوم القيامة من سبع أرضين وان عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه مر بكير حذاء بالسوق فأمر بهدمه وقال تضيقون  
على الناس واحتج من أجاز ذلك بحديث أبي هريرة رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تشاحوا فى الطريق فسمموا ذرع  
أخرجه البخارى اه (فهذا الكلام) على بعض ما فى الأسواق من الفساد

وفي التلويح ما يغني عن التصريح (فاذا) كان ذلك كذلك فيتعين على العالم ان يتصرف بنفسه في قضاء ما آربه ان قدر خيفة من المفساد أن تدخل عليه ولو جوه آخر نذكر بعضها وان كانت بيضة جليلة لغير العالم فكيف للعالم (فنها) اذا خرج من بيته ثم لشيء ما ذكر فينبوي بذلك اتبع السعة في الخروج الى السوق واتباع السنة في قضاء حاجته بيده لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يباشر ذلك بنفسه الكريمة (ثم) يضيف الى ذلك نية التواضع مع اخوانه المسلمين ونية الاقتداء بهم وارشادهم وتعاليمهم وتهذيبهم ودفع المضار عنهم وسلامتهم من دخول الربا عليهم اذ ان ذلك دخل على أكثرهم في بياعاتهم (الأتري) ان السلف نجر المنفعة غير جائز وانت ترى كثرة ذلك ايدهم فتجد أحدهم يعامل الآخر فيشتري منه السلع التي في دكانه ثم ان أعوزه شيء لم يكن عنده استقرض منه ثمن ذلك وذلك سلف جرم منفعة لان الغالب انه لو لم يعامله ما اقترضه حتى انه لو اراد ان يشتري من غيره السلعة التي هي عنده لتشوش من ذلك وقد لا يقرضه ثمن ذلك الا بكرة فقد تبين انه سلف جرم منفعة (وكذلك) ما يدخل عليهم من المفساد مثل عدم الايجاب والقبول على مذهب الشافعي رحمه الله تعالى وكذلك على مذهب مالك رحمه الله من دخول البيع والصرف عليهم والسلف والصرف وغيرهما وهذه المعاني وغيرها كثيرة يبينهم فاذا كان العالم يباشرهم في ذلك انحسرت مادة المفساد وقل وقوعها ببركة العلم الذي يدور بينهم (وينوي) مع ذلك ترك التكبر وترك التخبير وترك الفخر والخيلاء اذ ان من دخل الاسواق وحمل سلعته بيده فقد برئ من ذلك كله (وقد ورد) ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه دخل الى السوق في خلافته فلم يرفقه في الغالب الا النبط فاغتم لذلك فلما ان اجتمع الناس به اخبرهم بذلك وعذلهم في تركهم السوق فقالوا ان الله عز وجل قد أغنانا عن الاسواق بما فتح به علينا فقال رضي الله عنه والله اني فعلتم ايحياجن رجالكم الى رجالهم ونساءكم الى نساءهم (وقد) كان بعض السلف رحمه الله اذا رأى النبط يقرءون العلم يبيكي اذ ذاك وما ذاك الا ان العلم اذا وقع لغير اهله يدخله من المفساد ما انت تراه والله يرشدنا لما فيه السداد بمنه (وينوي) مع ذلك اتباع السنة من ارشاد الضال وتشهيت العاطس والسلام على اخوانه



من المسلمين ورد السلام عليهم - ثم ذكر الله تعالى في السوق ان شاء سرادان  
 شاء جهر افا السرفيه فائدة كبرى وهي ذكر الله تعالى في موضع الغفلة والجهر  
 فيه ذلك وزيادة تبيينه الناس على ذكر ربهم وحد الجهر ان يسمع نفسه ومن  
 يلبه وفوق ذلك فلا ولا يرفع صوته بحيث انه يعمر حلقه كما يفعل بعض  
 الناس ويضيفون اليه التحسين والترجيح وذلك من محذورات الامور  
 ولم يكن من فعل السلف رضوان الله عليهم وحدا السر تحريك اللسان بما  
 يريد وهو ان يقتضيه ذيقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
 يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير واليه المصير وهو على كل شيء قدير ثم  
 صلى على النبي صلى الله عليه وسلم لصلاة التامة ثم يقول اللهم اني اسألك من  
 خير هذا السوق واعوذ بك من الكفر والفسوق وذلك ورد الحديث فيه فغتنم  
 بركة الامثال والله الموفق واذ ارأى شيئا يعتبر فيه (وقد) كان عبد الله بن  
 عمر رضي الله عنه يخرج الى السوق وليس له حاجة الا ان يذكر الله تعالى  
 فيه ويسلم على اخوانه من المسلمين وكذلك سالم بن عبد الله وغيرهما  
 (والخروج) الى السوق من شعار الصالحين والاولياء والعلماء المتقدمين رحمة  
 الله عليهم اجمعين (قال) مالك رحمه الله تعالى كان ذلك من شأن الناس  
 يخرجون الى السوق ويقعدون فيه اه وما سمي السوق سوقا لان اتفاق  
 الساع فيه في الغالب واكبر سلع المؤمنين التي يطالب ربحها تعلمه وتعلمه  
 وارشاده لنفسه واخبره وذلك في الغالب موجود في الاسواق لكثرة وجود  
 اخوانه فيها وفيهم العالم بما يحاوله والجاهل بذلك (الترى) ان اصحاب  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا في الاسواق يتجرون وفي حوائطهم  
 يعملون وعلى هذا استقر علماء الامة وسلفها (فان) قال فاذل كيف يمكن  
 تعاليم العلم في الاسواق وذلك امتهان لحق العلم ونقص محرمه العالم واستهانة  
 بقدرهما واهل الاسواق مع ذلك لا يسألون في الغالب وبذل العلم انما يجب  
 اذا سئل عنه لقوله تعالى فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون (فالجواب)  
 ان يقال ان العالم يتعين عليه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يخفاء  
 في ان ترك السؤال وترك التعاليم من المنكر البين فيتعين على العالم ان ينهي  
 عن ذلك وان ينصح اخوانه المسلمين مع التلطف لهم وامثال امر الله تعالى

تفاق بوزن رواج  
 ومثناء اه

فيهم ومن جملة ذلك تعليم جاهلهم والتعليم في الاسواق أكثر بياناً من غيرها  
لوجود العلم والعمل مع العلم الذي يتعلمه البائع انما هو في الغالب في السلع  
التي في دكانه والغالب انه لا ينساه (فان) اخبرني عن حديث الاعرابي الذي  
قال عليه الصلاة والسلام فيه ارجع قصص فانك لم تصل وكرر ذلك ثلاثاً حتى  
قال له الاعرابي والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني فعلمه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فهذا صريح في ان العالم لا يجب عليه ان يعلم حتى يسئل  
(فالجواب) ان الحديث دليل لما قدمناه من وجوب الامر بالمعروف والنهي  
عن المنكر لان النبي صلى الله عليه وسلم قد انكر عليه اولاً بل واهل ارجع  
فصل فانك لم تصل لان صلاته تلك لا تحوز زفير صلى الله عليه وسلم ذلك عليه  
وهذا الذي ذكرناه في انه يجب على العالم ان يغير على الناس ما هم فيه  
من مخالفة السنة فاذا غير عليهم ذلك سألوه فاجابهم وانما فعل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذلك مع الاعرابي ثلاثاً لوجهين أحدهما ان يسأل كما  
تقدم والثاني ان يثبت له العلم لانه اذا وقع التنبيه مراراً قبل الالتقاء ثبت  
العلم بعده كما قال صلى الله عليه وسلم له اذبن جبل يامعاذ ثم سكت ثم قال له  
يامعاذ ثم سكت ثم قال له في الثالثة يامعاذبن جبل قال في اليه صلى الله  
عليه وسلم بعد ذلك الحديث الى آخره وحكمة تنبيهه صلى الله عليه وسلم  
في الحديثين ثلاثاً هي حديث الاعرابي وحديث معاذ المتقدم ذكرهما  
لان عليه الصلاة والسلام كان اذا وقع له امر له قدر وبال كرره ثلاثاً ولما  
كان حديث معاذ في الاعتقاد وحديث الاعرابي في الصلاة ومحل الصلاة  
من الدين محل الراس من الجسد كرره صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وكذلك  
كرره ما نسبهما وما لم يتأكد امره يكتفي فيه من التنبيه مرة واحدة لمن عقل  
ومن لم يعقل لم يزد له في التنبيه حتى يعقل ولم ينزل على هذا شأن العلماء  
والصلحاء اذ ان المؤمن يجب لاحيه المؤمن ما يجب لنفسه والمؤمن مرآة  
المؤمن (وقد ورد) عنه عليه الصلاة والسلام ما أكد هذا الامر وبينه  
واثبته بقوله عليه الصلاة والسلام ترى المؤمنين في تراجمهم وتوادهم كأجساد  
اذا اشتكى بعضهم تداعى له ساكنهم بالسهر والمحي وعلى هذا استمرت  
الامة الى هلم جرا (الآثرى) الى ما جرى للامام الطرمطوني رحمه الله تعالى

قوله شاغرة أى  
خالية اهـ

وكان من المتأخرين لما أن ورد الديار المصرية ليحج فلما ان حج ورجع وجد  
الديار المصرية شاغرة من العلم ولا يتسكك أحد في مسألة جوار ولا يقدر أن  
يمسك في يده كتابا لغلبة الامر من السلطنة على ترك ذلك لبدعة كانت فيهم  
تدينوا بها فلما أن رأى الامام الطرمطوشي رحمه الله هذا الحال ودع رفيقه  
من الاسكندرية وأرسل السلام الى ولده بالمغرب وقال هذه بلاد لا يحل لي  
ان اخرج منها ما اغالب فيها من الجهل فجعل رحمه الله يقعد على دكان يباع  
فيه علم ما يحتاج اليه في عقيدته وفرائض وضوئه وسننه وفضائله وكذلك  
تعيه وغلبه وصلاته ثم ينتظر لما عنده من الساع فيعلم ما فيها من الاحكام  
التي تلزمه واكيفية تعامله بيها وشراؤها وكيفية دخول الربا عليه والسلامة  
منه ان كان مما فيه الربا فاذا فرغ منه يقول له علم جارك ثم ينتقل الى دكان  
آخر حتى قام العلم على مناره وزال الجهل في حكاية يطول ذكرها وهذا هو  
المقصود منها فكان السبب لاقتشار العلم وظهوره في الاسواق الا ترى انه  
لو قعد في بيته حتى يطلب منه التعاليم لم ينتفع به أحد ممن في الاسواق ولا غيرها  
وانما حصل ذلك الخبير العظيم ببركة التواضع وامتنال السنة وسلك  
طريق السالف في دخول الاسواق ومراجعة العوام في ما يحاولونه مما لا ينبغي  
(دعى) هذا ينبغي للعالم أو يتعين عليه انه اذا رأى الناس قد أعرضوا عن  
العلم عرض نفسه عليهم لتعليمهم وارشادهم وان كانوا معرضين لان العلماء  
ورثة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ترى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
حين كان الناس معرضين كان يعرض نفسه المكرمة على قبائل العرب  
ليتهموه وينصروه اذ ان الغنيمة عندهم ارشاد شاردهن عن باب ربه أو ضال  
لا يعرف الطريق فيردونهم الى باب مولاهم فيوقفونهم على بساط كرامته  
ياتبع امره واجتناب نهيه (وقد) كان سيدي حسن الزبيدي رحمه الله  
يقول اني لا أريد أخداما من الصالحين ولا من العلماء يأتياني اذ لا حاجة لهم بي  
ولا حاجة لي بهم وانما أريد من هو شاردهن عن باب ربه فأرده اليه أو كلاما  
هذا معناه ولا شك في ان من قعد في السوق ولم يأت العلماء والصالحاء ولم يكن  
منهم ورضي لنفسه بتلك الحال انه شاردهن عن باب ربه فيمتعين على العالم سياسة  
من هذا حاله حتى يوقفه بباب ربه كما تقدم (فانظر) رحمتنا الله تعالى واياك

الى نية العلماء اذا صلحت كيف يبذلون أنفسهم في الاسواق والمجوس فيها  
مع الباعة ومن هو متصف بالبعد والجهل فيردونهم بالعلم الى أسنى الاحوال  
وارفعها الاجرم انه لما كان العلماء على هذا الاسلوب المبارك انتفعوا ونفعوا  
وعمت بركتهم لاهل الاسواق وغيرهم بخلاف ما يعهد من احوالنا اليوم مع  
انه والمجد لله لم يعد ذلك البتة اذ ان علماء المغرب أكثرهم على ما وصفنا لم يغير  
عليهم بعد الزمان ولا انحطاطة غير الجحش من الاطاحم وغيرهم فانتفعوا  
بانفسهم وانتفع الناس بهم وعمت بركتهم على الناس كافة ملوكهم  
وامرائهم وصلحاءهم وعلمائهم وعامتهم (وقد) نص عليه الصلاة والسلام  
على ذلك بقوله لا تزال طائفة من هذه الامة قائمة على أمر الله لا يضرهم من  
خالفهم حتى ياتي أمر الله وفي رواية تعيين جهتهم بقوله عليه الصلاة والسلام  
طائفة بالمغرب وفي رواية مسلم لا يزال اهل المغرب فالحمد لله الذي بقي الخير  
متصلا وبسبب وجودهم وتصرفهم بالسنة المطهرة على ما تقدم ذكره  
ارتدع كثير من اهل البدع وقل ظهروها وأهالها ونزات البركات وجاءت  
الخيرات وبقي الناس في خفارتهم محمولين في أرغد عيش عكس ما هو عليه  
الحال اليوم في الغالب في الوقت فتجد بعض المنتسبين الى العلم يتشبه بالملوك  
في البوابين والمجباب ومن يشي بين يديه من الطرادين حتى قل من يصل اليه  
من المضطرين والمحتاجين الى مسألة واحدة من العلم فيتحيلون في الوصول  
اليه بوسائط كما يفعل الملوك وهذا الحال لا يليق بأهل العلم بل هو من فعل  
الجبابرة المتكبرين والغالب من بعض العوام اليوم الشرود عن العلم  
والنفور عن اهل الخير لغلبة الجهل وقلة المهتم لغير سبب فكيف بهم اذا  
وجدوا السبب ويعسر عليهم أمر السؤال الابعثقة فيقع الفرار والشرود  
أكثر فكان ما يتعامونه جميعه مما لا يجوز فعله في معاملاتهم في ذمة من  
انصف بما تقدم ذكره مما منعهم به عن تعلم العلم (ثم نرجع) الى ما كنا بسبيله  
من بقية فعل العالم في السوق وأدبه فاذا مشى في السوق فيضع بصره حيث  
يريد أن يضع قدمه ويحفظ على نفسه من رفع بصره لئلا يقع على ما لا يحل  
رؤيته (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى يقول ان الانسان اذا رفع  
بصره في الاسواق أو في الطريق التي بالديار المصرية ما رفعه الا وينظر الى

حريم المسلمين وان لم ينوه اذان من عادة بعض نسايتهم المجلس في الطاقات  
وابواب الریح وذلك على الاسواق والطرق في الغالب (وقد) كان الساف  
وجههم الله تعالى يكرهون فضول النظر كما يكرهون فضول الكلام (وقد)  
دخل بعض الناس ومعه ولده على بعض الساف فقال الصبي لصاحب المنزل  
يا سيدي انا تخاف ان تقع في هذا البيت وهو على السقوط فقال له من اين  
علمت ذلك فقال له خشية مكسورة في سقفه فقال له الشيخ ما اكثر فضولك  
اليوم اربعون سنة في هذا البيت ما رايت سقفه وانت من حيثك رايتها  
او كما قال وقدمت بعضهم اربعين سنة ما ينظر الى السماء فعلى منوالمهم  
فانصح ان كنت لهم محبا ان المحب لمن يحب مطيع (وينوي) مع ذلك ان  
يا مريالمعروف وينهى عن المنكر سيما ان كان مما قد عنت به البلوى فينبأ كد  
الكلام على ذلك والتنبيه عليه لكونه صار عندهم من باب القرب مثل  
قراءة القرآن في الاسواق ومواضع اللغو ومواضع الخجاسات فينبه العالم  
على هذا وما شاكله اذ الكلام قد يكون فرض عين عليه في الغالب والله  
تعالى اعلم ويصلح ذات البين ويحيي الاذى عن طريق المسلمين كل ذلك مع  
الرفق بهم والتجاوز عن مساويهم وتوقير كبيرهم ومن كان من اهل العلم  
والصلاح منهم وزيارة اخوانه المؤمنين وتفقد احوالهم بالسؤال وغيره في  
امر دينهم ودنياهم والدين اهم (وينوي) مع ذلك عبادة الرضى على وجهها  
ان وجد لذلك سبيلا وقد يجد بعضهم في سوقه فتحصل له النية والعمل  
(وينوي) مع ذلك ان يصلى على جنازة ان وجدها على السنة ولاجل هذه  
الاهتمام يستحب للعالم والمريد ان يكونا على وضوء في كل الحالات لان المؤمن  
بصلاحه فاذا وجد شيئا لا يمكن عمله الا بطهارة وجد السبيل الى ذلك فلا  
يقوته شيء من القربات غالبا (وينبغي) له ان لا يفارق عدة تكون معه اذ  
انه قد يجد في السوق او في الطريق شاة او غيرها تريد ان تموت ولم يكن  
مع صاحبها ما يذبحها به فيجبرها عليه بسبب العدة التي خرج بها وقد يجد  
دابة قد انخنقت بحبل فبقطعه بماء من تلك الالة فان وجد شيئا من هذا  
حصل له اجر النية والعمل وان لم يجد حصل له اجر النية (وكذلك) ينبغي له  
ان يخرج بنية السؤال عن احوال اخوانه المسلمين وعن جيوشهم وما يجري

لم يفسر تخبر ان سمعه عنهم ويحزن لضده فيكون له مثل اجرهم وكذلك  
يسأل عن غاب من اخوانه المسلمين فيفسر ويحزن كما تقدم فيكون شريكا  
للاواقع له ذلك في الاجر والثواب من غير تعب ولا عمل فيه مشقة على ما تقدم  
(وينبغي) له اذا خرج من بيته الى السوق او غيره ان يسلم على اهله اذا خرج  
وايس السلام الاول اولى من الاخر (وقد ورد) ان من سلم على قوم في كانوا  
مستغيبين في خير كان شريكا لهم فيه وان خاضوا في غيره لم يكن عليه شيء من  
ذلك (ثم) يقدم رجلا له اليمنى في خروجه ويؤخر اليسرى ثم يستعيد فيقول  
الهم اني اعوذ بك ان أضل أو أضل أو ازل أو ازل أو اظلم أو اظلم أو اجاهل أو  
أجهل على ٣ (ثم) يقرأ آية الكرسي حين خروجه فان كان للسوق طريقان  
فليختر أقربهما يعني فيه لان الخطأ الزائدة لا ضرورة تدعو اليها وكونه في بيته  
أو في المسجد لا لقاء العلم أو غيره من القربات أفضل من تلك الخطأ الزائدة ومع  
ذلك يريح بدنه من زيادة التعب (وكذلك) ينبغي له ان يتحفظ من المشي  
في بنايات الطريق لان غيره يقتدي به وقد يكون ذلك سببا لهلاك بعضهم  
فيما بل يمشي في الطريق المجادة فان فيها السلامة وان بعدت (وينبغي) له اذا  
خرج لقضاء حاجة ان يتربص قليلا في البيت حتى يفكر أهله في كل  
ما يحتاجون اليه لكي يكون مشيه الى السوق مرة واحدة لا يحتاج أهله  
الى حوائج اخر فيحتاج ان يتذكر الى السوق مرارا فيكون ذلك ضياعا لعلم  
وغيره من القربات التي هي اولى من حضور الاسواق فان كانت الطريق  
الى السوق بعيدة يصعب عليه المشي لبعدها أو كان ضعيفا يشق عليه المشي  
وان قرب فله ان يركب ولا يخرج به ذلك عن التواضع (فاذا) ركب فينهي  
له ان يمثل السنة في الذكر الوارد في الحديث وهو ما رواه أبو داود في سننه  
عن علي بن ربيعة قال شهدت عليا أتى له بدابة يركبها فلما وضع رجله في  
الركاب قال بسم الله فلما استوى على ظهرها قال الحمد لله ثم قال سبحان الذي  
سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا المنقلبون ثم قال الحمد لله ثلاث مرات  
ثم قال الله أكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك اني ظلمت نفسي فاغفر لي فانه  
لا يغفر الذنوب الا أنت ثم ضحك فقلت له يا أمير المؤمنين من أي شيء ضحكك  
قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم فعل كما فعلت ثم ضحك فقلت يا رسول

٣ أول الحديث  
كما في الجامع  
الصغير بسم الله  
توكلت على الله  
لا حول ولا قوة  
الا بالله اللهم الخ  
وتمناه كما فيه  
أوابني أديبني  
على اه

الله من أي شيء ضحكك فقال إن ربك ليحجب من عبده إذا قال رب اغفر لي  
ذنوبي يعلم أنه لا يغفر الذنوب غيره اهـ (ويعتبر) عند ركوبه عليها إذا ن  
الدابة لا تحمل نفسها فكيف تحمل غيرها إن الله يمسك السموات والأرض  
أن تزولا فالأرض مسكة بقدرة الله سبحانه وتعالى فهي عاجزة عن إمساك  
نفسها فكيف تمسك غيرها فيستصحب هذا النظر في كل أحواله فيشهد  
بذلك رؤية أعمال الله تعالى دون واسطة فيقوى بذلك إيمانه ويفتته  
ويرجع له الإيمان حالا بعد أن كان مقالا (لكن) بشرط أن يعيش بالدابة على  
رفق ولا يزعجها القول عليه الصلاة والسلام ما كان الرفق في شيء إلا زانه  
ولأن ذلك أبلغ في إيصال العلم لأن الناس يتوصلون بذلك إلى سؤاله  
وجوابه مع تعليمه وإرشاده والجملة من الشيطان (ثم) يفعل ذلك في رجوعه  
فإن كانت الدابة للكارى فيشترط أن لا يمكن المكارى من هذا الضرب  
العنيف الذي اعتادوه في هذا الزمان بل على ما تقدم وصفه (وينبغي) له أن  
ينوى إذا رأى قرطاسا في سكة الطريق رفعه وأزاله عن موضع المهنة إلى  
موضع طاهر يصونه فيه ولا يقبله ولا يضعه على رأسه إذا ن فعل ذلك بدعة  
كما تقدم وسواء كان مكتوبا أو غير مكتوب فإن كان مكتوبا فقد لا يخجلون  
أن يكون فيه اسم من أسماء الله تعالى أو اسم من أسماء الأنبياء عليهم الصلاة  
والسلام أو اسم من أسماء الصحابة رضي الله عنهم أجمعين وفي ذلك من  
الثواب ما فيه وقد تقدم وإن لم يكن فيه شيء مكتوب فيكون أخذه لذلك  
توقيرا وتعظيما لنعم الله تعالى إذا ن الورقة لا بد فيها من النشا وإن قل  
(وكذلك) ينوى إذا وجد خبزا أو غيره مما له حرمة مما يؤكل فإنه يزيله عن  
موضع المهنة إلى موضع طاهر يصونه فيه ولا يضعه على رأسه ولا يقبله تحوزا  
من البدعة أيضا كما تقدم (وقد) كان سيدي أبو محمد المرجاني رحمه الله  
تعالى إذا جاء القمع لم يترك أحدا من الفقهاء في الزاوية في ذلك اليوم يعمل  
عمله حتى يلقطوا ما وقع من الحب على الباب أو على الطريق فإذا فعلوا  
ذلك حينئذ يرجعون إلى ما كانوا يعملون وهذا الباب محرب كل من عظم  
نعمه الله تعالى لطف الله تعالى به وأحكره وإن وقعت الشدة بالناس  
جعل الله لمن هذه صفته فرجا ومخرجا فعلى منوالهم فأنصح أن كنت ذا حرم

(وينبغي) له أنه إذا قدر أن يحمل الحوائج كلها بنفسه أو على دابته فهو به أولى لا تباع السنة والاقتداء به في ذلك وإن كان راضيا عنه إلا أنه من باب التواضع والامتنان وترك البدعة (وينبغي) له أن كانت له حاجة واحد يمتنى معه إلى السوق أن يردفه خلفه ليكمل امتثال السنة لأن النبي صلى الله عليه وسلم كان يردف خلفه في بعض الأحيان وفيه فائدة أخرى وهي التواضع فيذهب عنه ما يتعاطاه بعض أهل الوقت ممن يتحاشى ذلك وهو خلاف السنة فإن احتاج إلى من يحمل له شيئا من الحوائج فيستأجر على ذلك ولا يعطى لغيره أن يحمل بالأجرة اللهم إلا أن يخاف أحد على ذلك فيتمتع عليه إبرار قومه لكن بشرط أن يعلم أن لا يخلف بعد (وينبغي) أن لا يستعين بأحد ممن يقرأ عليه خوفا أن يتجمل أجر ذلك في الدنيا (وكان) الساف رضا أن الله عليهم يتحرزون في هذا الباب كثيرا (وقد) رأيت الشيخ الجليل أبا إسحق إبراهيم التنيسي رحمه الله تعالى من أهل تلمسان وكان قاضيا في العلم والدين وذلك أنه خرج يوما مع بعض أصحابه إلى خارج البلد فعطشوا واشتد عطشهم ولم يكن هناك ماء فراءوا عمارة فجاؤا إليها يطلبون الماء فإذا برجل من أهل تلك القرية كان قد قرأ على الشيخ أبي إسحق فذهب فأقْبى أبني فيه سكر فاعطاه للشيخ ليأشرب فأبى عليه فقال له ولم وهو من وجه حل فقال له لآنك قرأت على ولا يمكنني أني آخذ منك شيئا التلا تجعل ثواب ذلك في الدنيا فرغبه في ذلك فلم يفعل (وقد) كان سيدي أبو محمد رحمه الله تعالى لا يستعصى حاجة من يقرأ عليه في الغالب وذلك خيفة مما تقدم ذكره (وقد) كان رحمه الله تعالى خرج إلى السوق لعضائه بعض حوائجه في وقت فأخذ جلة حوائجه فأشغل يديه مما فنزل البياع من الدكان وسأله أن يحمل له بعض الحوائج فأبى عليه فلم يزل به حتى أعطاه شيئا جملة له ثم قص عليه البياع رؤيا رآها فسكت رحمه الله تعالى ولم يقل شيئا فقال له الرجل يا سيدي أمتعبرها لي فقال له لا يمكنني ذلك وأنت تحمل لي شيئا فيكون ذلك أجرة على العلم فرغبه فأبى عليه إلا أن يعطيه حاجته بحماها بنفسه فمن رغبة الرجل في تعب يترك الرؤيا أعطاه حوائجه فحماها بنفسه ثم بعد ذلك عبر له رؤياه



ومضى لسبيله (فانظر) رحمة الله تعالى وإياك الى تحرفهم على أعمالهم  
واخلاصهم فيها فإين الحال من الحال فيكون العالم متيقظا لهذه الاشياء  
وليس هذا خاصا بمن قرأ عليه ليس الا بل هو عام في كل من حصل له منه  
ارشاداً أو تعاليم ما فيتحفظ من هذا جهده ودين الله يسر (فان) كان العالم له  
عذري في التخلف عن قضاء حاجته بيده اما الضعف من كبر أو غيره أو شغل مع  
طالبة العلم أو من يسأل عن أمر دينه الضرورى الى غير ذلك من الاهدثار  
الشرعية فالنبي اذ ذاك له أفضل بحسب ما يراه في وقته اذان القاء العلم  
لاهل لا يفوقه غيره وقد تقدم ان اهل العلم هم الذين يطالبونه للاهل به لا غيره  
ومع هذا التواتر به الاشغال فلا ينبغي له ان يخلى نفسه من احياء هذه السنة  
اعنى الخروج الى السوق ولومرة في وقت ما فان لم يجد سبيلا ~~كثيرة~~  
الاشتغال عليه فليخرج الى ذلك وهم يشتغلون عليه وليس هذا من باب  
المذموم الذى تقدم ذكره في وطء الاعقاب لان هؤلاء ما خرجوا معه  
الا ضرورة تعليمهم ونخرج هؤلاء ارسنة ولا يعكر على هذا ما تقدم ذكره من  
النهي عن قراءة القرآن في الاسواق اذ ان ذلك كلام الله تعالى وهذا كلام  
البشر نعم ينبغي له ان لا يقرأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم في طريقه  
اذ انه ليس بكلام الله تعالى افضل من كلامه صلى الله عليه وسلم في بيتين  
احترامه وتعظيمه وكذلك لا يقرأ في الاسواق وما ذكر من المشي معه لهذه  
الضرورة انما هو ما لم يخف على نفسه من فتنة وطء عقبه فان وقع له خوف ما  
من هذه السببة فترك هذه السنة اولى به او يخرج لفعلاها وحده وان كان  
له عذري في التخلف عن قضاء حاجته بيده فيستغيب من يقضى له ذلك لكن  
بشرط ان يعلم ما يحتاج اليه في محاولة ما خرج اليه بسبب ما تقدم ذكره من  
البياعات الفاسدة في الاسواق وما لا يجوز بيعه وما يكره الى غير ذلك مما تقدم  
ذكره بوضه (بجملة) ما تحصل في خروجه الى السوق من النيات والآداب  
ينوب عن خمسة من خصاله وهى على سبيل التنبيه لمساعدتها فليتنبه من  
يتنبه من يوفق لذلك والله يوفق الجميع عنه وان كان قد تقدم أكثرها  
في الخروج الى المسجد فالخاص ان ما خرج به من النيات الى المسجد  
يخرج به الى السوق وما يختص بالمسجد وحده فهو معلوم مذكور قبل هذا

في موضعه ومن دقق النظر وجد أكثر من ذلك ان شاء الله تعالى بحسب ما يكون عنده من النور والحضور

\*(فصل في رجوع العالم من السوق الى بيته وكيفية نيته في ذلك)\* فاذا رجع الى بيته فينوي في رجوعه كل ما تقدم ذكره في خروجه من بيته الى السوق ومنه تعليم حاهلهم والتعلم من عاهلهم وينوي في رجوعه الى بيته نية الخلو عن الناس فيكون مأجورا في خطاه الى الخلو واذا وصل الى بيته فلا يتأخر من الاستئذان على أهله بنية امتثال السنة في ذلك ثم يسلم عليهم ويقدم رجلاه الى البيت حين دخوله ويؤخر اليسرى وكذلك يفعل عند خروجه ولا تقع التفرقة في التقديم والتأخير الا بين المسجد وبيت الخلاء وما أشبهه من حمام أو غيره من مواضع الفضلات ويسمى الله تعالى حين دخوله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويمتثل السنة في الدعاء الوارد حين الدخول الى البيت وهو ان يقول اللهم اني أسالك خيرا موجبا وخيرا مخرجا بسم الله وبحمنا وبسم الله نخرجنا وعلى الله ربنا توكلنا ثم يقرأ قل هو الله أحد الى آخرها وينوي حين دخوله الى بيته نية الخلو عن الناس كما تقدم لكن ينوي بذلك ليسلم الناس من شره وشراساته ونظره وسمعه وبطشه وسعيه وحسده وبغيه وما أشبه ذلك من الخصال الرديئة اذ ان كل من قرب من باب ربه تعالى كان أسوأ ظنا بنفسه كما قد حكى عن بعضهم لما انزل في خلوته عن الناس وانفرد بنفسه انه قال وجدت اسما في كتابه قورا قل ان يسلم منه من خالطه فخبست نفسي ليسلم الناس من شره وآفته وفي هذه النيات من الخيرات أشياء متعددة منها انها تحتوى على عدم الدعوى وعلى عدم التكبر والتعبر والتخيل وغير ذلك من الخصال الرديئة في نفس هذه النية تندفع كلها وفي الخلو من الخيرات أشياء متعددة تحصل له دون كافة نية كافها وسياتي بيان ذلك ان شاء الله تعالى عند ذكر حال المرء يد الله ينفع بالجميع بمنه ولينحذر ان ينوي بالخلو سلامة من الناس فان ذلك داع عضال والعطب فيه موجود اذ ان فيه تحسين الظن بنفسه واساءة الظن بغيره من اخوانه المسلمين وقد تقدم ذكر هذا حين رجوع العالم من المسجد الى بيته فأغنى عن اطادته وانما ذكر بعض ذلك هنا زيادة تنبيه والله تعالى الموفق

فان احتاج أهله الى حاجة أخرى أو نسي شيئاً مما خرج إليه فلا يعود الى السوق ويترك ذلك وان كان ضرورياً لله ثم الا ان يكون يخاف فوات أمر مثل مريض يحتاج الى فصاد أو غيرة من غذاء أو دواء أو ما أشبه ذلك لئلا يمضي عليه الزمان في الأسواق كما سبق لان الأهل اذا علموا انه مما أعوزهم شيء يقضي لهم تكثر حوائجهم ويضيع عليه وقته فاذا علموا من عادته انه لا يخرج المرأة واحدة جمعوا له الحوائج كلها في خروجه فيحفظ عليه وقته واذا قعد في بيته مع أهله وبنيه فأجر الخلوة حاصل له فان عمل شيئاً من القرب بحضورهم أو مع علمهم فذلك لا يخرجهم عن عمل السر وله تضعيف الثواب فيه اذ ان العلماء قد قالوا ثلاثة من أعمال البر لا تخرج عن عمل السر وان كانت في الجهر وهي سجود التلاوة اذا أمر التالى بسجدة وهو يقرأ في سره فيسجد لها بسجدة غيره واذا كان صائماً فدعى الى طعام فقال اني صائم واذا كان مع أهله يعمل عملهم معه فان ذلك كله لا يخرجهم عن عمل السر ولا عن الخلوة اما سجود التلاوة فلا تهمه أمور اذا أمر بسجدة يسجد لها فاذا كان معه غيره فلا يتركها لاجل الغير اذ ان ترك العمل لاجل الناس رياء والرياء ممنوع فعليه واما الصوم فيحتاج الى ذكره اذا خاف التشويش على من دعاه حتى يرفع عن أخيه المسلم ما يتوقع من تشويش خاطره واما العمل بسجدة أهله فلو كلف أن لا يعمل العمل الا بغية عنهم لكان في ذلك حرج ومشقة وفتح باب ترك العمل (اذا كان) اذا أراد جمع خاطره وقد ران يكون بمنزل عن الأهل فهو واولى به وهذا يشترط في حق الضعيف الذي يغفل بحاله الاجتماع وله هذا المعنى قال مالك رحمه الله تعالى في التنفل في البيت انه أفضل من التنفل في المسجد يعني لفرضه عمل السر فان كان في البيت اولاد أو من يقرأ في خاطره في عبادته في المسجد أفضل اهـ واما أهل التمكن فلا يحتاجون الى ذلك وقد كان بعض السلف رضي الله عنهم اذا كان في بيته في غير وقت الصلاة وقرأ أهله واحترموه كثيراً فاذا دخل في الصلاة أكثر لغطهم ويتكلمون بما يحتاجون فسمثل بعضهم عن ذلك فقالوا اذا كان في الصلاة لا يسمع ما نقول فن هذا حاله كيف تنصرف همته لرؤية الاولاد ومما زجتهم أو غيرهم (وقد) سمعت سيدي ابا محمد رحمه الله تعالى يقول ان

هذه الحالة تكون في وقت دون وقت وفي بعض الاوقات تكون في البيت  
 الحركة الكثيرة والبكاء الكثير من الاولاد وغير ذلك مما يشوش خاطر فلا  
 أسمعه ولا أعرف به وكل ذلك راجع الى حالي وبعض الاوقات أشعر به وما  
 ذلك الا بحسب المحضور والتفرقة وكذلك كان يقول في تلاوته الكتاب الله  
 تعالى فبعض الايام أصلي الصبح ثم أستفتح سورة البقرة فما يجيء بعد طلوع  
 الشمس بقليل الا وأنا قد ختمت وبعض الايام لا أقدر على ذلك بحسب  
 المحضور فان كنت حاضرا كان ذلك وبحسب التفرقة يكون البطء في الختم  
 فقد تبين ان القوى والضعيف لا يستويان (فعلى) هذا فافا الخلوة عن الاهل  
 مشرطة في حق الضعيف وفي وقت التفرقة ومع ذلك فلا بد ان يعطيم  
 ظهم منه في وقت ما ويؤاكل أهله وبنه وجواريه وعبيده من صحفة  
 واحدة ولربما كان هذا أفضل من كثير من خلواته لان في ذلك وجوها  
 من الخير منها امتثال السنة والتواضع وادخال السرور عليهم وقد قال  
 بعض اهل التحقيق من رأى انه خير من الكلب فالكلب خير منه وقوله  
 هذا بين واضح الا ترى ان الكلب مقطوع له بانه لا يدخل النار وغيره من  
 المكافين محتمل لدخولها الا من استثنى فالكلب والمخالطة هذه أفضل  
 منه وفي الاكل مع من تقدم ترك رعونته النفس وترك رياستها والتعاظم  
 والفخر واتصافها بالخوف والوجل ورؤية الفضل لغيرها مما هو بين واضح  
 فيقوى الرجاء من انصف بذلك أنه من الناجين نسأل الله تعالى ان ينجينا من  
 جميع المهلك بفضل اجمعين وما تقدم ذكره من الخلوة مع وجود الاهل فهو  
 على جادة مذهب العلماء رجة الله عليهم ومذهب بعض اهل التحقيق ان  
 عمل السر هو الذي لا يعرف به المالك كان عليهم السلام على ما سياتي ان شاء  
 الله تعالى (وقد) تقدم بعض آداب العالم في اخذه الدرس في المسجد (وبقي)  
 الكلام على اخذه الدرس في بيته او في المدرسة فان كان في بيته اضرورة ما  
 أعنى لا يمكنه الخروج لاجلها فافا اخذه الدرس في البيت اولى بل اوجب لان  
 تركه فيه ضرر في الغالب عليه وعلى اخوانه المسلمين (فاذا) فعل ذلك فالادب  
 كما تقدم في المسجد لكن يختص البيت ببعض الآداب وان كانت مطلوبة في  
 المسجد كن في البيت تنأكد (فمنها) كثرة تواضعه للداخلين عليه أعنى

مطلب  
 اخذ الدرس في  
 البيت والمدرسة

في تلقيهم ببشاشة الوجه وحسن التلقي اذ ان البيت محل انقباضهم بخلاف  
المسجد لانهم وغيرهم فيه سواء فان لم يبسط لهم الاثاس والا مكان سببا  
لانقباضهم او عدم مجيئهم او يقل فهم بعضهم لبعض ما يلقيه اليهم (ومنها)  
ان ياذن للطلبة وغيرهم عن محتاج الى الاستفتاء او التعليم او ليدفع الا  
تري الى قول مالك رحمه الله تعالى للخليفة ادركت العلماء وهم يقولون ان  
هذا العلم اذا منع عن العامة لم تنفع به الخاصة اه ويحتمل عدم الانتفاع به  
من ثلاثة اوجه احدها انهم لا يوفقون للعمل به والثاني ان ثواب العلم يكثر  
بانتشاره فكما انتشر زاد الثواب للمعلم وحصل ان عمله واذا وقع  
الاختصاص به امتنع انتشاره واذا امتنع انتشاره ذهب بعض ثوابه  
والثالث ان يحرم الخاصة فهم تلك المسائل ومعانيها لان في اختصاصهم  
بذلك نوع تكبر وتجبر ويخل بما امرهم الله تعالى ان ينفقوه من العلم الذي  
من به عليهم فخرموا الفهم فيه قال الله تعالى سا صرف عن آياتي الذين  
يتكبرون في الارض بغير الحق الآية ومعلوم بالضرورة ان بعض المتكبرين  
يحفظون القرآن والعلم والكنهم منه وافادته وهي الفهم فيه والعمل به وذلك  
هو المطلوب فبقى العوام احسن حالا منهم في ذلك والله تعالى المستعان (ومن  
آدابه) ان يكون الاذن مشهورا معلوما لان عدم اشتهاره سبب لقله انتشار  
العلم او يكون فيه بعض كتم له (ومن آدابه) ان يكون موضع اخذ الدرس  
في البيت بحيث لا يسمع فيه لاهل البيت حس ولا كلام خيفة مما يترتب على  
ذلك من الفساد التي لا يشعر بها (ومن آدابه) ان يكون الوقت معلوما لانه  
ان لم يكن معلوما وقع الضرر به وبين ياتي اليه اذ ان وقت الاذن بقي غير  
مضبوط لهم (ومنها) انه اذا سمع الاذان وهو في جماعة في انشاء الدرس قطع  
وقام هو ومن معه لتهيأ للصلاة في المسجد في جماعة اذ ان ذلك من اكبر  
اظهار شعائر الاسلام فاذا خرج هو ومن معه الى المسجد ظهرت بذلك الشعائر  
واقترن به الناس في ذلك وحصل لهم بركة امتثال السنة لما في الخروج الى  
المسجد من البركات والخبرات والثواب المرتب على ذلك كما تقدم الا ترى  
لي وصف الواصف لبعض حال النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سمع  
الاذان خرج فيحصل للعالم بركة الامتثال والاقتداء بالنبي صلى الله عليه

وسلم في المبادرة الى الخيرات وان كانت صلاة العالم في البيت في جماعة مع طائفة أو غيرهم يحوزون بها فضيلة الاجتماع لكن يذهب عنه وعنهم اذا صلوا في البيت الفضائل والاجور المذكورة في المشي الى المسجد ويكون ما وقع منه ومنهم من الافعال المكروهة كراهة شديدة اذ ان الناس يقتدون به وبهم في ذلك وقد يؤول الامر الى تعطيل المساجد أو بعضها من الجماعات اذ الغالب على الناس انهم لا يعمدون من يصلي معهم في البيوت فيجدون السبب للقدوة بالعالم في ترك هذه الشعيرة اللهم الا ان تكون له ضرورة لا يقدر على الخروج الى المسجد لاجلها فأرباب الضرورات لهم احكام تخصهم لكن ينبغي له ان يذكر ان حضره أنه مضرور وترك ذلك و ليس عليه ان يبين الوجه الذي لاجله ترك وقد قال مالك رحمه الله تعالى ما كل الاعتذار بدي (وقد كان) أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحافظون على آداب الشريعة كما يحافظون على الواجبات منها الا ترى ان أحدهم كان لا يقدر ان ياتي الى المسجد لشدة مرضه ثم يخرج اليه يتهادى بين اثنين لاجل شهود الصلاة في جماعة ليشهد دعوة المسلمين واغتنام بركتهم والصلاة معهم وخلفهم اذ الغالب ان فيهم من هو مغفور له ومن صلى خلف مغفور له غفر له (ولاجل) هذا المعنى كان بعض السلف ياتي الى المسجد في اول الوقت رغبة منه في فضيلة الصف الاول فاذا امتلأ الصف الاول انتقل منه الى الصف الذي يليه وهكذا الى أن يصلي في آخر الناس ف قيل له في ذلك فقال أما سبق في أول الوقت فلا تحوز فضيلة الصف الاول مع أول الوقت وأما انتقل الى ما سواه فاعل ان أصلي خلف مغفور له فغفر لي سيما ان كان المغفور له اماما فبمع على بمع (فالمحافظة) على الصلوات في المساجد في جماعة من أعظم شعائر الدين ومهماته (وقد كان) عبد الله ابن عمر رضي الله عنهما اذا فاتته تكبيرة الاحرام مع الامام اعتق رقبة (فاذا) كان ذلك كذلك وكان للعالم عذر في المتخلف في البيت عن المسجد فلياذن ان معه في البيت من الطلبة وغيرهم في الخروج الى المسجد لاجل اظهار شعيرة الجماعة ولا يسكهم لاجل الصلاة معهم ويصلي هو مع من حضره من أهل البيت ان أمكن فاذا قضاوا صلاتهم في المسجد رجعوا اليه

ان كان بقي لهم شيء من وظيفة ثم ان شاؤوا وان لم يجد من يصلي معه  
في البيت صلى فذا فهو أفضل له وأبرك لأجل امتثال السنة في اذنه لم  
في الخروج الى المسجد لظواهر السنة والشريعة كما سبق (وقد ورد) ان من  
أشراط الساعة كثرة المساجد وقلة المصلين فيها (قال) الامام ابو طالب  
المكي رحمه الله تعالى في كتابه وقد كانوا يكرهون كثرة المساجد في المحلة  
الواحدة (روى) ان أنس بن مالك لما دخل البصرة جعل كلما خطا خطوتين  
رأى مسجدا فقال ما هذه البدعة كلما كثرت المساجد قل المصلون أشهد  
لقد كانت القبيلة بأسرها ليس فيها الا مسجد واحد وكان أهل القبيلة  
يقنأون المسجد الواحد في الحى من الاحياء (واختلفوا) اذا اتفق  
مسجدان في محلة في أيهما يصلى (فمنهم) من قال في أقدمهما واليه ذهب  
أنس بن مالك وغيره من الصحابة رضي الله عنهم قال وكانوا يجاوزون  
المساجد الحديثة الى المسجد العتيق اقتصري (فاذا كان) العالم يتعطف من هذا  
انسان هذه الأمة فلم يوجد تعطيل ببركة الاتباع ووفقنا الله تعالى لذلك  
عنه (وايحذر) أن يميل أو يعتز ببعض عوائل بعض أهل الوقت بالدار  
المصرية وما أشبهها وذلك انك تجد بعض من ينسب الى العلم والافتوى  
يسمع الأذان وهو في بيته فلا يزعزعه ذلك ولا يتحرك للخروج الى المسجد  
ولو كان على طهارة وبنية طرحت ياتيه أحد من الطائفة وغيرهم فيصلى معه  
الفرض ويرى أن ذلك من حسن السياسة بأن يحصل لهم فضيلة الجماعة  
دون خروج وحركة الى المسجد ودون مخالطة العوام قال لم يات أحد في  
الوقت ونحشى خروجه صلى مع أهله ان كان له أهل والأصلى فذا وقد يكون  
المسجد على باب أو بجواره ولم يصل فيه أحد وقد يصل فيه من لا يؤبه له من  
لا يعرف العلم ولو كان المسجد بعيدا له كان العالم أولى من يهرع اليه حين  
قرع سمعه النداء لانه اعلم بقول النبي صلى الله عليه وسلم ان أكثركم  
اجرا بعدكم دارامع علمه بما في الجماعة واطهارا والشاكرين الثواب  
والبركات والحمد لله في الغالب لا يداراهم الا من يعرفها وقد ورد  
في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لعن ثلاثا رجلا ام قوما وهم له  
كارهون وامرأيات وزوجها عليهما ساخط ورجل سمع حي على الفلاح

قوله يؤبه بوزن  
ينظروا معناه اه

فلم يحب انتهى (ثم) مع هذه المعرفة والعلم تجد الجسم مع الاعظم في غالب  
الآوقات اذا صلى الامام يستتره عوام الناس ممن لا يعرف العلم وقد يطرأ  
عليه سهو ولا يحب من يسبح له ولا من يستخافه ان يبنى عليه امر يحوجه  
للخروج من الصلاة فيكون سبباً لافساد صلاة المأمومين ثم انك اذا نظرت  
الى الصف الاول لا تجد فيه في الغالب من يقتدى به عكس ما كان عليه  
الالف والخاف رضى الله عنهم اجمعين وقد قال عليه الصلاة والسلام ليايى  
منكم اولوا الاحلام والنهى انتهى والسننة الماضية انهم كانوا يصلون  
في الصف الاول الا مثل فالامثل منهم ثم الثاني ثم الثالث على هذا المنهج  
الى آخرهم لان الامثل فالامثل كانوا اسرع سبقاً لتلك المواضع في  
المسجد من غيرهم ممن تاخر عن مواضعهم وهذه سنة قد اُميتت وتركت  
في الغالب في هذا الزمان لكن والمحمد لله قد بقي منها بقية خير قائمة بهذه  
الشعيرة في بلاد المغرب فانك تجد بها المساجد مصانة مرفعة معظمة لا ترفع  
فيها الاصوات ولا تدخل الا للصلاة وللمجالس العلم وما قدمناه من الترتيب  
في الصف الاول وغيره فهم ماشون على ذلك الاسلوب او قريب منه ولم  
عادة حسنة قدمضى ذكرها وهى ان الذين يعمررون الصفوف الامثل  
فالامثل لكن الذين يستترون الامام هم اكثر امتيازاً من غيرهم في الفضل  
والدين وهم معلومون قل ان يغيب احد منهم فان غاب لضرورة قدموا  
موضعه من هو مثله او يقارب به فيصلى الامام وهو مطمئن القلب بما يطرأ  
عليه في صلاته اذ انهم في الفضل والعلم بحيث لا يغفلون عن حركاته واحواله  
وهذا عكس ما الحال عليه اليوم حتى انه لو حضر احد من يقتدى به اليوم في  
المسجد لرأيت به بعيداً من الامام وقد لا يصل الى الصف الاول ثم مع ذلك  
تقدمه السجادة وقد تقدم ذلك بما فيه كفاية فاغنى عن اعادته (فهذا)  
بعض الآداب التى تختص بالعالم اذا اخذ الدرس في بيته (وأما) اذا كان  
ياخذ في المدرسة فآدابه على ما تقدم ذكره في المسجد لكن المسجد له آداب  
تخصه قد تقدم ذكرها والمدرسة لها آداب تخصها سند ذكرها قريباً ان شاء  
الله تعالى لكن اخذ الدرس في المسجد افضل لاجل كثرة الانتفاع بالعلم بان  
قصده ومن لم يقصد به بخلاف المدرسة فانه لا يأتى اليها غالباً الا من قصد



العلم أو الاستعانة بأحد في المدرسة أو في رتبة في الملة أو في المسجد كما  
 تقدم وأخذ في المدرسة أكثر انتشاراً منه في البيت والغالب أنه لا يقصد  
 أخذ الدرس في المدرسة إلا لأجل المعلم فاذا كان ذلك كذلك فينبغي له  
 إذا أخذ الدرس في المدرسة أن يأخذ بتلك النيات التي وصفت في المسجد  
 وتلك الآداب بل ينبغي له أن يزيد في اخلاص نيته ويدفع الشوائب عن  
 نفسه ثم لا يتعاق خاطره بالمعالم أو يلتمس اليه بقاءه بل يكون ذلك على  
 سبيل الامتنان لا من الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم (قال) الله تعالى  
 في كتابه العزيز وإذا أخذتم من عند الله ديناً فخذوه على آذانكم ولا  
 تمسوا به (وروى) البخاري وأحمد بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيها الناس إذا أخذتم من عند الله ديناً  
 فخذوه على آذانكم ولا تمسوا به (وروى) أحمد بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص  
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول نضر الله امرأ سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه فرب مبلغ أوعى من سامع  
 ثم (فاذا) حاضره المعلم دون سؤال ولا استشارة فليس فلا بأس بأخذه إذا  
 كانت الحاجة داعية إليه هذا في حارة أهل العلم لم يشربوا أن يستشعروا  
 المعلم قد تمين عليه وسلامه صدقة فيمساو صفت من تعلمه لله تعالى أنه إذا  
 قطع عنه المعلم لا يتركها تعلم ولا يستغنى عنه من الاستعداد ولا يتم  
 ولا يشجع بل يستشعرون في وقت قتلهم المعلم أو ثمرته أيا أشد حرصاً عليه  
 لأنه قد يحضر لله تعالى وقد يكون المعلم قد قطع عنه استغنى وأمن لله تعالى  
 الذي يرى صدقة في علمه وحمل به فان رزقه من هو له مطامع لا يخسر ذلك في  
 جهة دون أخرى (قال) سبحانه لا اله الا هو لا يشركه شيء وان كان الله  
 تعالى قد تكفل برزق الخلق أجمعين لكان حكمه تخصيص طلبة العلم  
 بالذكر أن ذلك يتيسر عليه بلا تعب ولا مشقة كما سبق في جعل نصيبه من  
 الثوب والمشقة في الدرس والمطالعة والفهم للمسائل والفتاوى ذلك من الله  
 تعالى على سبيل السلف به والاحسان إليه وهذا من كرامات العلماء أني فهم  
 المسائل وحسن الفتاوى لمعرفة سياسة الناس في تعاليمها كما أن كرامات  
 الأولياء في الأشياء أخرى يطول تعدادها مثل المشي على الماء والسير في الهواء

وينبغي له أن يصون هذا المنصب الشريف من التردد أن يرجي أن يهين  
على اطلاق المعلوم أو التحدث فيه أو انشاء معلوم عوضه (وقد) حدثني من  
أثق به أنه رأى بعض العلماء المتأخرين وكان يدرس في مدرسة فانه قطع  
المعلوم عنه وعن طلبته أو نقص منه فقالوا للدرس املك أن تمشي الى فلان  
وكان من أبناء الدنيا التجمع به عسى أن يارب باطلاق ذلك المعلوم فمقال نعم  
مرار الى أن عزموا عليه فقال والله اني لا أستحي من ربي عز وجل أن تكذب  
هذه الشبهة عنده فقالوا وكيف ذلك فقال اني أصبح كل يوم أقول اللهم  
لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت فاقول هذا وأقف بين يدي مخلوق  
أسأله ذلك والله لا فعلته فلم يمش اليه (وينبغي له) أن لا يذكر قطع المعلوم  
بين الناس ولا يشهره اذ أن ذلك من الضحير وقلة الثقة بما في يد الله تعالى  
والتمرض الى اطلاع بعض الناس على شيء من ضروراته والعالم اولى من  
يثق بربه في المنع والعطاء بل المنع من الله تعالى في كثير من المواضع هو عطاء  
لان اختيار الله تعالى عبده أحسن وأولى من اختيار العبد لنفسه اذ أنه  
سجدانه وتعالى هو العالم بمصالح عباده (وينبغي له) أن يكون في المدرسة على  
ما وصف في المسجد من التواضع والقرب من حضره من الطلبة وغيرهم  
ولا يمنع أحدا من عامة الناس لان العلم اذا منع عن العامة لم تنتفع به الخاصة  
كما تقدم واغلاق باب المدرسة فيه الاختصاص من العامة ومنعهم عن  
الاستماع للعلم والتبرك به وبأهله وكذلك البواب لان ذلك حجاب عن العلم  
أيضا واختصاص به كما تقدم بل يفتح الباب ولا يمنع أحدا من عاقل الله تعالى  
الدخول كما هو في المسجد سواء بسواء (فان) قال قائل انما جعل البواب لاجل  
أن كثيرا من العوام اذا دخلوا المدرسة تشوش الموضع وكشفوا عوراتهم  
عند الفسقية وقد يسرق بعضهم بعض أقدام الفقهاء وقد يكثروا لغتهم  
(فالجواب) ان البواب الذي يقعد على الباب أو غيره يكون واقفا عند  
أخذهم الدرس فلا يترك أحدا ممن يهتم بشيء من هذا أن يقرب من ناحية  
أقدامهم وان رأى أحدا يريد أن يكشف عورته نهاء وزجره ومنعه من ذلك  
(وينبغي له) أيضا ان لا يتخذ تقريبا بين يديه قائما كان أو جالسا ولا يفعل شيئا  
مما هو معلوم اليوم من العوائد التي ليست لمن مضى لان علماء السلف رضى وان

الله عليهم لم يكن فرق بينهم وبين سائر المسلمين في مجالسهم وفي مجالس علمهم  
في غائب احوالهم وما يفعلونه في هذا الزمان من اتخاذ الحاجب والبواب  
والنقيب انما فعله احد ثلاثة اشخاص امامة كبرى في نفسه متجبر وان كان  
ظاهرة التسام بالعلم وهو منسوب اليه فهو مدود في التكبيرين واما رجل  
جاهل يريد العلو في الارض بجهله لانه لو علم حال علماء الساف في تواضعهم  
لتشبه بهم ان سلم مما ذكر من التكبر والتجبر والاثالث وهو اشد من  
الوجهين المذكورين واعظم ثبوتنا في الصدور وهي العوائد المستمرة حتى انه  
قد يدرك بعض العلماء الوهم في تلك العوائد المستمرة فقد يجعلها من قبيل  
المدد وب ان سلم من القول بوجوبها مستند في ذلك الى ما انست به نفسه من  
تلك العوائد لكونه نشأ فوجد هامع ولا بها والعلماء برءاء من ذلك كله وفي  
فعل من يسكت الطالبة الخجالة لم لانه قد يكون بعض الطلبة لم تظهر له  
المسئلة ويريد ان يبحث فيها حتى يتبين له او عنده سؤال واراد يريد ان يلقيه  
حتى يزيل ما عنده فيسكت اذ ذاك فيمنعه من المقصود وكذلك المدرس  
ينبغي له ان لا يسكت احدا الا اذا خرج عن المقصود او كان سؤاله وبجسته مما  
لا ينبغي فيسكته العالم برفق ويرشده الى ما هو اولى في حقه من السكوت او  
الكلام فكيف يقوم على الطالبة شخص سيما اذا كان من العوام النافرين  
من العلم فيؤذيهم ببذاءة لسانه وزجر بعنف فيكون ذلك سببا الى نفور  
العامه أكثر سيما ومن شأنهم النفور في الغالب من العلم لانه حاكم عليهم  
والنفوس في الغالب تنفر من الحكم عليها فاذا رأى العوام ذلك الفعل  
المدموم يفعل مع الطالبة امسكت السؤال عما يضطرون اليه في امر دينهم  
فيكون ذلك كتمال العلم واختصاصه كما سبق وشأن العالم سعة الصدر وهو  
اوسع من ان يضيق من سؤال العامة وجفاء بعضهم عليه اذ انه محل الكمال  
والفضائل وقد علم ما في سعة الخلق من الثناء في الكتاب والسنة ومناقب  
العلماء ما لا يأخذه حصر اما الكتاب فقوله تعالى فيها رجة من الله لنت لهم  
ولو كنت قظا غليظا القاب لانفضوا من حولك الآية وقوله تعالى انبيه  
• يا الله عليه وسلم وانك اعملى خالق عظيم فتخصيصه سبحانه وتعالى الخلق  
بالذكر فيه تخصيص عظيم وارشاد بليغ على تحصيل ذلك والاتصاف به في كل

الاحوال العذوة شرعا (فان) قال العالم مثله لانه لا يقدر ان يسكتهم  
فأدت الضرورة الى من يسكتهم عنه وهذا ليس من باب التكبير والتعظيم  
(فالجواب) ان هذا امر قد فعل النبي صلى الله عليه وسلم وفعل السلف والخلف  
الى علم جبرائيل النبي صلى الله عليه وسلم فقد حج - ل - الله عليه وسلم لم حجة  
المواضع ومعه خاتن لا يبرهه ردا كس على ناقته وهذا ليس له وجه لا يحدته وهذا  
يناديه اني غي ذلك وليس ثم حاجب ولا مارة ادوليك اليك وكما مع ذلك  
يقول اللهم اجعل له حجا مبرورا لا يراه فيه ولا سمعه وانما قال عليه الصلاة  
والسلام ذلك لتشر به لافته فانه صاحب العصمة الكبرى والمنزلة المنيفة  
المطمنة عند ربه عز وجل وقد كان عليه الصلاة والسلام يقعد للباس عموما  
ويتكلم بما أنعم الله تعالى عليه به من التباريح وتعليم الاسكاف ثم مع ذلك  
قال عليه الصلاة والسلام من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وانما انما قاسم  
والله عطي اه فافهم صلى الله عليه وسلم العطية والهبة لله تعالى وحده  
وكلامه حكايا عما اتم اختلاف وان العطاة والمع (واذا) كان ذلك كذلك  
فليس له الم ان يخص قوما دون آخرين بالاعطاء الاحكام عليهم اذن المسلمين  
قد تساوا في الاحكام وبقيت الواهب من الله تعالى يخص بها من يشاء  
من عباده والغالب انه اذا وقعت مخالفة السنة في امر انه لا ينجح ومن  
مخالفة السنة ان يختار قوما من المسلمين للتميم دون غيرهم واما فعل اصحابه  
بعده رضى الله عنهم اجمعين فكثير في هذا الباب بحيث لا ياخذ منه حصر  
(وينبغي له) انه اذا جلس ان ينوي يجلسه فله رحمة الله تعالى وسنة  
رسوله صلى الله عليه وسلم فادانوى ذلك طادت عليه وعليهم بركة تلك النية  
السنية فيوفق ويسدد ويومان ويحمل ويذهب عنه ما يتوقعه غيره او يصيبه  
من المال والسامة والخبير والكبر والفقر والخلاء ويحق لهم كاحتمال الوالد  
لولده بل هم اعلم عنده منزلة من اولاده لان جلوسه معهم انما هو لله تعالى  
مجرد اعن حظ النفس وشفقة على اولاده له فيها حظ البشرية في الغالب  
فكان احق له لهم اكثر من اولاده واذا كان الامر كذلك فالبركة حاصلة  
واما ان سكان ما تقدم ذكره من ابواب والنقيب فلا فرق اذن بين باب  
المدرسة وابواب الامراء لانه لا يتوصل الى ابوابهم في الغالب الا بالمحاجب

والزقيب فقد استويا في هذا المعنى فلو قدرنا ان احدا من عامة المسلمين  
 جاء بفتوى الى باب المدرسة يجدا الحجاب والبواب وغيرهما بمنه بل  
 يمنع بعضهم عند رؤيته البغال والعلمان الذين على باب المدرسة ولا يتجاسر  
 ان يصل اباب بل ينصرف ويترك ما جاء بسببه (ولا) يظن ظان ان الركوب  
 على الدواب مكره بل يكون في بعض الاحوال واجبا او مستحبا او جائزا فن  
 بعد داره وهو صحيح البدن فركوبه من السهم الجائر ومن كان ضعيفا  
 لا يقدرك على المشي وكان اخذ الدرس يمين عليه او كان يقدر على المشي  
 ويريد مرضه به زيادته شرطا فيكون ذلك في حقه واجبا وامام كان  
 صحيح البدن فريث الدار ولا يخلو العلمان المشي في حق هذا افضل اذ  
 انه ينشئ الى اصل العبادات فان كان المستفتي قويا في دينه وجاء الى بيت  
 المدرسة وجد الحجاب غلظ عند بعضهم واذا وصل الى الباب وجد من يمنع  
 وصول خبره الى العالم حتى انه قد يبذل بعضهم شيئا من الدنيا حتى يوصل  
 الفتوى اليه من غير ان يراه او يكلمه فهذا فيه مأمية من فعل المتكبرين  
 والمتكبرين فلو كان العالم اذا سمع الاذان خرج الى المسجد ~~كان~~ الناس  
 يتوصلون الى قضاء غرضهم مما يضطرون اليه في دينهم ولو قدرنا ان احدا  
 منهم خرج الى المسجد فيخرج في الغالب على صفة قديمة عذرك على بعض العوام  
 الوصول اليه الا بواسطة وقد يخرج بعضهم الى المسجد بغير زقيب ولا غيره  
 وهو نادرو النادر لما حكم له عند الفقهاء وتفصيل هذا يطول وبالحجالة ففما  
 اشير اليه غيبة عن المواقف (ويأتي) للعالم اذا جاءته الفتوى ان يسأل عن  
 وقعت له حتى يسمع ذلك من افظة ان كان حاضرا او يسأل حضوره ويثبت  
 في فهم الاقفاط التي يسمعها منه لان الورقة قد كتبت فيها غير ذلك فيفتي على  
 وهم او غلط وفي ذلك من الخطر مأمية وان كان جريا به صوابا على ما رآه  
 مكتوبا فان تعذر حضوره وقعت له النارلة شأن العالم ان يثبت جهده  
 وان يأمر من اتى بالفتوى ان يدعى او يصاحب الواقعة ان تيسر ذلك عليه كما  
 تقدم والمقصود والمطلوب ان لا يفتي الا بعد التحرز السكلي والتعقظ العظيم  
 حتى يتبين له وجه الصواب في ذلك وينشرح صدره ثم بعد ان شرح صدره  
 لذلك والوقوف على حقيقة امر الفتوى لا يجعل بالكتب عليهم بل يؤخر ذلك

الى وقت الدرس فيعرض المسئلة على من حضره من الفقهاء ويرى رايه  
ورايهم فيها ثم بعد ذلك يتظرفان وافق ماعنده ما قالوه فيها او نعمت وان  
خالفوه بحث معهم في ذلك وأبدى لهم ما يريد أن يفتي به في المسئلة فاذا فرغ  
من البحث في ذلك كتب عليهم انما يتحقق أنه الصواب عنده وليحذروا من المجلة  
في ذلك لانه انما يتكلم ويفتي بما يتحقق أو غلب على ظنه ان ذلك حكم الله تعالى  
في هذه المسئلة فان الغلط في ذلك قل أن يستدرك (وقد) كان سيدي الشيخ  
ابو الجليل أبو المحسن المعروف بالزيات رحمه الله تعالى جاءته امرأة فاستفتته  
فأجابها ثم مضت لسيبها اغشاها ولا قليل واذا بالشيخ رحمه الله تعالى قد  
تغير وجهه وأخذ ثوبه فجعله في فيه وخرج يجري حافيا الى أن محق المرأة  
فأخذ الفتوى منها ثم رجع فسأله اصحابه عن موجب ذلك فقال ذكرت  
أنى وهمت في جوابها فاستعرت لثلاث فتوتى فقالوا له لو أمرتنا لعلنا ذلك فقال  
ماهى في ذمة أحد منكم فلم يوفعت ذلك كان أحدكم يقوم على هيئته وحتى  
يلبس تعليمه وحتى يمضى المشى المعتادا واكثر منه قليلا ففقدت المرأة ولا  
تعلم لم جهتها والذي تتعاق المسئلة بذمته هو والذي يعلم ما جرى عليه فيبادر  
الى خلاص نفسه (وقد كان) رحمه الله تعالى اذا جاءته الفتوى يقول ان اتى  
بها ما يمكننى ان اكتب عليها الان الخط قد مراد فيه وبينه نقص فيقع مخالفات  
المسئلة عليه فلا يفتي حتى يحضر صاحب النازلة فاذا حضر سألها عما وقع له  
فيخبره به فيقول له اذا كان من الغد يحضر الجواب ان شاء الله تعالى فاذا  
جاء من الغد يسألها الجواب يقول له الشيخ اعد على المسئلة فاذا اعداها عليه  
فان كانت موافقة لما قاله بالأمس بحث فيها مع من حضر ثم افتاء او كتب به  
عليها وان خالف ما قاله بالأمس قال له الشيخ انما هو الحق الذي بالأمس  
اول الذي باليوم فبردها ولا يفتي له فيها بشئ ويقول له لاء لم الحق في ذلك  
حتى أفتي عليه هكذا هو حال العلماء في التحرز على ذمهم اللهم الا ان تكون  
المسئلة مشهورة معروفة لا تحتاج الى بحث ولا تطويل نظرفلا بأس بالجواب  
عليها في الوقت والله تعالى الموفق للسداد عنه فلم يمشى العالم على هذا  
المناهج القويم لحصل له فائدتان عظيمتان أحدهما براءة ذمته والثانية  
انتفاع من حضره وتعليمهم في أقل زمان لان ذلك الدرس سهل يسير في

الغالب اذ النجماء من الطلبة قد اطاعوا عليه غالباً وهم قد عرفوا ما اخذوه  
ومرادهم ومشكلاته والجواب عنها وحالها والفتاوى ليست كذلك  
لانها نازل تنزل على غير تعبية ولا أهبة وفيها تظهر رباهة طابته وتحصل  
لهم بها الفائدة الحجة والتثبت في المسائل التي تقع لهم منها (ومن) ابن يونس  
قال من بن عيسى سمعت مالكا يقول لا يؤخذ العلم من أربعة ويؤخذ من  
سواهم لا يؤخذ من مبتدع يدعو الى بدعته ولا سفيه معان بسفهه ولا من  
يكذب في حديث الناس وان كان يصدق في حديث رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا من لا يعرف هذا الشأن (وقال) مالك ليس يسلم رجل  
يحدث بكل ما سمعه ولا يكون اماماً ابداً فقرأ ولا تابسو والتحقيق بالباطل اه  
ويحذر ان يتردد لاسد اويسى في طلب التدريس في أى موضع كان من  
مدرسة او غيرها لانه انما يجلس لله تعالى فيعلم ويتعلم ويفيد ويستفيد لكي  
يظهر ما اوجبه الله تعالى او حرمه او كرهه على نفسه وعلى غيره فما كان  
اصله لهذه المعاني وما جازى فيها فيجب ان لا يخطئ ذلك بشئ من اقدار  
الدنيا او العالم اولى من يبادر الى معالي الأمور واكملها اذ انه قدوة للاقتدين  
وهدى للمهتدين فاذا رآه أحد من الناس يتسبب فيما ذكر كان ذلك سبباً  
للاقتداء به في طلب طام الدنيا والغالب ان النفوس تأنس بأقل من هذا  
وان كان ذمه موجوداً في الكتب وأحوال السلف رضى الله عنهم امكن  
شأن الناس اليوم في الغالب الاقتداء بمن في وقتهم ولا يتعرضون لانظر في  
حال من سبق ذكره اشارة للتوصل الى أغراضهم (فاذا) كان ذلك كذلك  
فالعالم اولى من يتحفظ على نفسه صيانة للعلم واقامة محرمته بل اذا عرض عليه  
شئ مما ذكر فليترهبس وليستغفر الله تعالى ويستشير ولا يجهل فان الجاهل من  
الشراة والشراة مذمومة لقوله عليه الصلاة والسلام ان هذا المال  
حلوله خضرة فمن أخذه بسخارة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف نفس  
لم يبارك له فيه كالذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى اه  
واذا فعل ما ذكر وكان أخذه لذلك بسخارة نفس يبارك له فيه وان كان  
ذلك بإشراف منه لم يبارك له فيه والبركة هي المقصود والمأمول لا البركة  
اذا وقعت في القابل أغنت عن الكثير وأعانت على طاعة المولى سبحانه

وتعالى (ووجه آخر وهو مذكور في الحديث وهو أنه إذا سأله كانت يده  
سفلى وليس هذا منصب العلماء لأن يد العلماء ينبغي أن تكون هي العليا  
ولا عذر له في الطلب لما ذكرنا لاجل العائلة والملازم لأنه إذا ترك ذلك تفتت  
على هذا المنصب الشريف لم يضيع الله الكريم قصده وأقامه أوفق عليه  
من غيبه عما هو أحسن من ذلك وسد عنه ما كان عليه وأعطاه على ما شاء كيف شاء  
أي من رزقه بمقتضى وجهه سبحانه وعادة الله تعالى أبدامه مستمرة على أنه  
سبحانه وتعالى يرزق من هذا حاله من غير باب يقصده أو يؤمله بل الأمر على  
عكس ذلك وهو أن من الله تعالى بداهة ما كان عليه فيخلق به مقتضى وجهه يومها  
أو يقصدها لأن مراد الله تعالى منهم أفعاله بهم إليه وتوحيهم في كل أمر ورزقهم  
عليه ولا ينتظرون إلى الأسباب بل إلى مسبب الأسباب ومديرها وانقادوا  
عليها وكيف لا يكون العالم كذلك وهو المرشد للخلق والموضح للطريق  
المستقيم للأولئك إليه سبحانه وتعالى ومن ترك وجهه لله تعالى وقاسه إلى  
أخرى فيبدل عنها ما هو أفضل منها قال عليه السلام واللام من ترك شيئا  
لله يؤخسه الله خير أم أنه من حيث لا يحتسب اهـ (والحاصل) من هذا أن  
العالم ينبغي له أن يكون توكله على الله تعالى في أي موضع كان من بيت أو  
مسجد أو مدرسة فيكون ذلك كله سرا في حقه لا فرق بين ذلك كله وإذا  
كان ذلك كذلك فيجب ما تقدم ذكره من أنه إذا قطع عنه المعلوم لا يتفهم ولا  
يتفهم ويبقى على ما كان عليه من الجهل والجهل بل يزيد في الجهل لأنه  
يخس الله تعالى كما تقدم قبل

• (فصل) • وينبغي له بل يتعين عليه أكثر مما ذكرنا لا يتردد لاحد من  
ينسب إلى تدبير أفعال الدنيا أو كان ظاهرا غير ذلك لأن العالم ينبغي أن  
يكون الناس على ما لا يحسن الحال أن يكون نحو إلى أحوالهم ولا حجة  
له في كونه يخاف من عدو أو حاسد وما شبههما من يخشى أنه يشوق عليه  
أو يرعوا أحد منهم في دفع شيء مما يشاء أو يرجوا أن يكون ذلك سببا لقتله  
أو شيء المسلمين من جانب ما فهم أو دفعه بضره عنهم وهذا ليس فيه عذر  
بفعله الأول فلا بد من تدبيره إذا علم ذلك بأشرف نفس لم يترك له  
فيه وإن كان خائفا مما ذكره ذلك أعظم من أشرف النفس وقد يسلط عليه



من يتردد إليه في معلومه عقوبة له مججلة وأما الثاني فهو ويرتكب أمرا  
محذورا محققا لاجل محذور. فانهم توقعه في المستقبل قبل قد يكون وقد  
لا يكون وهو مطلوب في الوقت بعدم ارتكابه ذلك الفعل المذموم شرعا بل  
الاحتياط على قضاء حوائجه وحوائج المسلمين انفسا والاحتياط عن أبواب من  
تقدم ذكرهم والتعويل على الله تعالى والرجوع إليه اذ انه سبحانه وتعالى  
هو القاضي للحوائج والدافع للخلاف والمسترزاع لآل الخلق والافعال بها  
على من شاء كيف يشاء قال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز خطيبا بالسيد الخلق  
اجمعين لو انفق ما في الارض جميعا ما آتت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم  
فذكر سبحانه وتعالى هذا في معرض الامتنان على نبيه صلى الله عليه وسلم  
والعالم اذا كان متبعه عليه افضل الصلاة والسلام سيما في التعويل  
على ربه سبحانه وتعالى وانسكون اليه دون غفلته لوقاته فانه سبحانه وتعالى  
يعاملهم بهذه المعاملة العظيمة التي عامل بها نبيه صلى الله عليه وسلم لبركة  
الاتباع له عليه الصلاة والسلام. يسلم بذلك من التردد الى أبواب من لا ينبغي  
كالذي يفعله بعض الناس وهو ستم قاتل لانه لا خفاء في احوالهم باليتهم  
لواقته مروا على ما ذكر لا غير بل يضمنون الى ذلك. اهراشد واشنع وهو انهم  
يقولون ان ترددهم الى أبوابهم من باب التواضع او من باب ارشادهم الى الخير  
الى غير ذلك مما يخطر لهم وهو كثير قد عمت به البلوى واذا اعتقدوا ذلك  
فقد قل الرجا من قلوبهم ورجوعهم اذنه لا يتوب احد قط من الخير وقد  
نقل بعض علماء ائمة الله عليهم ان العدل اذا تردد الى باب القاضي فان ذلك  
يجرحه في حقه وتردبه شهادته فاذا كان هذا في التردد الى باب القاضي  
وهو عالم من علماء المسلمين سالم مجاهد مما يجري في مجالس من تقدم ذكرهم  
فكيف التردد الى غير القاضي فن باب ادلى واوجب المنع من ذلك

« (فصل) » وليحذر ان يترك الدرس لعوارض تمرض له من جنازة او  
غيرها ان كان يأخذ على الدرس معلوما فان الدرس اذذاك واجب عليه  
وحضور الجنازة مندوب اليه وفيل الواجب يتعين فان الذمة موصولة به  
ولاشي آكد ولا اوجب من تخايل الذمة اذ تخايلها هو المقصود ثم بعد  
ذلك ينظر في الواجبات والمندوبات فلو حضر الجنازة وابطل الدرس لاجلها

تعيين عليه ان يستطاع من المعلوم ما يخص ذلك بل لو كان الدرس ليس له معلوم  
لتعين على العالم المجلوس اليه اذ انه تمحض لله تعالى ولا معام مسألة واحدة  
من العالم افضل من سبعين حجة مبرورة كما قال بعض العلماء ما بين هذا من  
فضل الجنازة (وقد مات اجداد اولاد الحسن او الحسين فخرج لجنازته اهل  
المدينة صلى الله عليه وسلم فخرجوا في جنازة هذا الرجل الصالح ابن بنت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فمال حجا وبالم على ذلك صلاة ركعتين عندي افضل  
من حضور جنازة هذا الرجل الصالح ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاد افضل رحمه الله تعالى صلاة ركعتين نافلة  
على حضورها فاما لاك يا كثر من ذلك فاما لاك يا كثر من مسائل العلم لانه خير  
متدس في زمانه هذا (وكذلك) لا يترك الدرس لاجل مريض يعود او ما  
اشبهه من التعزيب والتهنئة المشروعة لان هذا كله مندوب والقاء العلم  
متعين ان كان ياخذ عليه معلوما وقد يتعين عليه وان لم يكن له معلوم بل لو  
عزى عنها معال كان افضل من غيره من المندوبات (فاذا) تقرر ذلك وعلم  
من انه يترك ما ندب اليه لاجله فاما لاك بطلان الدرس لاجل بدعة نعوذ بالله  
من ذلك (وقد) كثر مثل ذلك في هذا الزمان حتى صار كانه شعيرة من شعائر  
الدين عند بعضهم فيبطلون الدرس لاجل الصبغة لاجل الميت او الثالث له  
او تمام الشهر او السنة او الفرح كالعقيقة وغيرها كالسلام على الغائب  
والتهنئة بولاية الى غير ذلك فاما كان من ذلك مندوبا فينبغي له ان يفعل في  
غير وقت الدرس اذا سلم من الموانع الشرعية وما كان منها من المكرهات  
او البدع فيتعين عليه تركه مع اظهار تقييده والتشجيع على فاعله والتحذير  
منه بما يمكنه (واذا كان) العالم ماشيا على هذا المنهج انسدت به هذه الثمة  
التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم يبطلون الدروس ابدعة الصبغة او  
الثالث او التهنئة بولاية خلة او السلام على غائب قدم الى غير ذلك مما قد  
ذكره فيكون الواجب ويصير ما ياخذونه من المعلوم فيه من الشبهة  
ما فيه ويضرون الى بدعة ياليتهم لو فعلوها وهم متعرفون بان ما فعلوه مكروه  
او حرام لكان بعضهم يرى ان ذلك واجب او مندوب اليه بحسب ما يخطر له

من التأويلات التي تأباه أقوال الشريعة مثاله ان يترك الدرس ويروح  
الى تهنئة من يغاف منه ان يأخذ المنصب من يده أو يرجو المنصب آخر الى  
غير ذلك من مقاصدهم

(فصل) • وينبغي له أن يتفكر أولا في المدرسة اذا عرضت عليه هل هي من  
وجه حل أم لا فان كانت من وجه حل فلا بأس اذن وان كانت من غيره  
فلا يصلح له الاقدام عليها وان سكنت من شبهة فالعلماء منزهون عن  
الشبهات بل يتأكد الامر في حقهم وقد يصير ترك الشبهات في حقهم واجبا  
لانهم القدوة والناس لهم تبع فاذا اتهموا بالشبهات افتدى بهم الناس  
في تناولها ومن حارم حول المحي بوشك ان يقع فيه (وكذلك) ينبغي له ان  
يتبين عليه ان ينظر في المعلوم الذي قرر له بهذا الاعتبار وهذا كله ما لم  
يتبين الغصب وأما مع التعيين فلا يصلح (وفد أكثر) وقوع مثل هذا الامر  
الفتيلع في هذا الزمان فخير بعض الناس يغصب الموضع وكذلك الآلات  
مثل الأعمدة والرخام والشبابيك وقد يأخذون بعض ذلك من بعض المساجد  
وبعض البيوت وبعض الحمامات على يقين ثم بعد ذلك يغصبون الناس من  
الصناع وغيرهم في بنائها بذلك ثم مع هذا الامر الجلي قلما يوضع الاساس  
الا وقد وقعت الخيانة في طلب توليد ذلك الا ما كن وقد يصل الى توليد الامن  
له الشوك كما انهم يذهبون كيف يقع السعي في موضع وفي بناءه على ما تقدم  
ذكره (الأتري) اندلونادى منادفة قول كل من كالمه في الموضع القلاني  
شيء فليات اقسام ناس يدعون ما لم فيه من الحقوقي الشرعية ويشنون ذلك  
فيصير تصرف هذا العالم في ملك الناس بغير اذنهم وهذا امر فيجب لو فعله  
بعض العوام فكيف يقدم عليه من يناسب الى العلم (فان) قال قائل كثير  
من المدارس بنيت على هذا الاسلوب (فالجواب) ان ما تعين فيه شيء مما ذكر  
كان الاقدام عليه حراما بخلاف ما لم يتعين (الأتري) أنه لونادى منادى على  
مدرسة قديمة فبقول كل من غصب له فيها شيء فليات يأخذ ما غصب منه  
لم يات أحد لا نقرض صاحبها وانقرض ورثته أو الجهل بهم في الغالب  
(واذا) كان ذلك كذلك فقد صار ذلك بجهولا لا تعرف جهاته ولا أربابه  
فيرجع اذ ذاك الى بيت مال المسلمين واذا رجع اليه فهو مرصده اصابه محهم

ومن أحدها إقامة وظيفة العالم والعانة عليه وتحصيله فقد افترقا (فلا)  
 حجة ان احتج بهذا على جواز التصرف في الحرام البين ولا عذر له في القول  
 بأن ذلك قد صار في الذمة لأحد وجهين (أحدهما) ان ما كان من ذلك  
 معينا فهو مستحق لصاحبه والغاصب له مأمور في كل زمن فرد برده لمستحقه  
 (والوجه الثاني) ان ذمة هذا الغاصب مستغرقة لكثرة غصبه وكثرة  
 الحقوق المرتبة فيها فصار ما في يده من الاموال وان كثرت مستحقة لأربابها  
 وتبقى الفضلات الصكوك كثيرة عليه على ان ما في يده في الغالب من غير وجهه  
 فتحصل من هذا انه لا يجوز الاقدام على تلك المواضع كما تقدم (ولا عذر) لمن  
 يقول ان الضرورات ألجأت الى أخذ هذه الجهات والمواضع لكثرة العائلة  
 واللازم (والجواب) عن هذا ما اخوذ مما نطق به القرآن العزيز وصرح به  
 قال تعالى في محكم التنزيل واقدار سائرنا من قبلك وجعلناهم أزواجا  
 وذرية ذكر سبحانه وتعالى ذلك في معرض اقامة الحجة على من عدا الرسل  
 صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين فانهم حجة الله تعالى على خلقه ومع كثرة  
 عائلتهم لم يمنعه ذلك من صفة الاقامة بأعباء النبوة والرسالة في كل وفي ذلك  
 على مقتضى ما أريد منه وقد كان عيشهم صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين  
 على ما قد علم واشتهر من شظف العيش وخشن الملبس وقلة الجدة تكميلا  
 لهم وترفع المنازلهم السنية (وقد كان) السلف رضوان الله عليهم يحبون الفقر  
 ويعملون عليه ويهربون من الدنيا وأسبابها (لا جرم) اننا لما أخذنا في  
 الضد من أحوالهم جاء الخوف من الفقر والاعتلال بالعائلة فلا حجة لمن احتج  
 بالضرورات لما تقدم من الجواب يذكر أحوال الرسل صلوات الله وسلامه  
 عليهم أجمعين وأحوال السلف رضوان الله عليهم أجمعين (وقد كان) سيدي  
 أبو محمد رحمه الله تعالى يقول ما اتى على من أتى في هذا الزمان الا من  
 الضرورات المعتادات غير المشرميات فكان رحمه الله يقول هذه الضرورات  
 تقطع من اصاها ولا حاجة تدعو اليها مثال ذلك ان يقول الفقيه لا بد من  
 فوقانية على صفة ولا بد من عمامة على صفة ولا بد من كتب ولا بد من دابة فاذا  
 جاءت الدابة لا بد لها من غلام وكافة في الغالب ولا بد لبعضهم من بغلة وبعضهم  
 يتخذ الغلام بغلة أيضا وقد يحتاج الغلام الى زوجة فلا يزال هكذا في

ضرورات حتى يرجع في الدنيا امتسح الحال وهو عند نفسه انه مضرور حتى  
لقد بلغني عن بعض من في الوقت من ارباب الدنيا المتسعة عليه انه يقول  
استحق اخذ الزكاة نظرا منه الى ما قدمناه واشباهه من المسكن على صفة  
والزوجة والملبس والطعام والاولاد والجواري والخدم والغلمان فتأتي  
الدنيا بهذا فيراها الواحد منهم وهو موم يحده يشكو من كثرة الضرورات  
التي يدعيها فكان سيدي ابو محمد رحمه الله يقول هذه الضرورات تقطع  
من أصلها فلا ضرورة الاشرعية والضرورات الشرعية لا يحتاج فيها في  
الغالب الى كلفة (فالمحصل) من هذان الضرورات التي لهن انما حدثت  
من مخالفة الشرع والعالم اولى من يتبع الشرع ويبحث عليه فانه القدوة  
وعلى أحواله وأفعاله وأقواله يدور أمر الناس في اقدائهم به في ذلك في  
غالب الأحوال

• (فصل) • وينبغي له أن يكون آكدا لأمور وأهمها عند القناعة لان بها  
يستعين على ما أخذ يصدره فاذا عرض عليه منصب من حل وكان له غنية  
عنه فلا حاجة تدعو الى اخذه وتركه أفضل له عند الله تعالى من اخذه  
والتصدق بما يحصل منه من الرقي لان ترك طاب الدنيا أعظم عند الله تعالى  
من اخذه أو التصدق بها (ومن) كتاب القوت كان الحسن رحمه الله تعالى  
يقول لاثني أفضل من رفض الدنيا (وقال) الفضل بن ثورقات للحسن  
يا أبا سعيد رجلان طاب أحدهما الدنيا بجلاله فأصابها فوصل بها رحمه  
وقدم فيها نفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبهما الى الذي رفض الدنيا  
قلل فأعدت عليه القول بذلك فقال سبحان الله ما اعتدل الرجلان أحبهما  
الى الذي جانب الدنيا انتهى (ومما) يوضح ذلك ويبينه ما أخرجه مالك في  
موطائه عن أبي الدرداء رضي الله عنه انه كان يقول ألا ادلكم على خير أعمالكم  
وازكاها عند مليكم وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان  
تلغوا عودكم فتضربوا اعتاقهم ويضربوا عنقكم قالوا بلى قال ذكر الله  
تعالى اه والعالم اولى من يبادر الى اعلى الامور واستناها ولأن العلم من أفضل  
الاعمال واجملها فلا ينبغي له ان يأخذ عليه عوضا اللهم الا ان يأخذ بالنية  
المتقدمة ذكرها فنعيم وقد تقدم ما جرى الشيخ الجليل ابي اسحق التميمي

في شربة لبن فمن باب أولى ما هنا بل لو عرض عليه المنصب وأيسر له شيء  
لما كان ينبغي له أن يتنزه عنه ويتركه إقامة لمحرمه العلم والى يتصف  
بصفات أهله اللهم إلا أن تكون له ضرورة شرعية على ما تقدم في أخذ من  
ذلك بقدر الضرورة دون زيادة وبقصر عليها وإذا كان ذلك كذلك  
انصدت به هذه التلمذة التي وقعت في هذا الزمان فتجد بعضهم له في المدرسة  
ثلاثة درهم مثلاً وفي الأخرى دون ذلك أو أكثر فتجد بعض المدرسين له  
دنياً كثيرة وهو يدعي الضرورات السابقة فممن من نظره إلى الضرورات  
المعتادات (وينبغي له أيضاً بل يتعين عليه أن ينظر في العلم الذي يأخذه عليه  
المعلوم أن كان قد تعين عليه أم لا فإن كان قد تعين عليه فلا يجوز له أن يأخذ  
على تعليمه عوضاً وإن لم يتعين عليه فيجوز له أخذه مع أن التمرك أولى وأرفع  
وإذا أخذه فافاً يأخذه على نية الإعانة على ما هو بصدده من التعلم والتعليم  
لا على العوض والإجارة وإذا كان كذلك كذلك فيكون تعليمه لله تعالى  
وأخذه الرزق لله لا غير ذلك والله الموفق

\*(فصل في مواضع الجلوس في الدروس وغيرها من مواضع الاجتماع)\*  
وقد تقدم أحسن الله تعالى إلى واليك القول في القيام للداخل في أوائل  
الكتاب وتفصيله وما يجوز فيه وما يمنع منه وبقي الكلام على مواضع  
الجلوس وتبيين ما أحسنوا فيه من العوائد (فينبغي) للعالم أن يحذر من هذه  
البدع المستهجنة التي أحدثت إذا لم تكن أن مضى والخير كاه في الانباع  
لهم وقد تقدم غير مرة أن العلماء أولى بالتواضع من غيرهم وإن كان كل الناس  
مطالبين بذلك وطلب موضع معلوم للجلوس انما هو من باب الكبر والخيال  
والازدراء بمن دونه غالباً وذلك بعيد عن اتصف بالعلم سيما من هو جالس  
للقائه أو لسماعه والعلم يطلبه بترك ما يتعاطاه من طلب المحظوظات الخسيسة  
والاماني الفاسدة وقد تقدم في باب القيام أن سمع العالم انما هو بوجود  
الفضل والدين والورع والتعشف والتواضع والتنازل لعباد الله تعالى  
لا بضده وطلب موضع معلوم من باب التعظيم لا خفائه والعلماء برءاء من  
ذلك (الأتري) أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بشارب فشرب منه  
وكان عن يساره أبو بكر وعن يمينه فلما فرغ قال عمر

رضى الله عنه هذا أبو بكر فأعطى الاعرابي فضله وقال الأفيمنوا وقال  
 أنس فيه سنة ثلاث مرات أخرجه البخاري رحمه الله تعالى وبالضرورة  
 ان جهة العجمين أفضل وقد كان الاعرابي في جهتها والصدديق رضى الله  
 عنه على البصري فلم يضربا بابكر ذلك ولم يخرج من فضيلة التي أولاها الله تعالى  
 اياها اذ ان الفضيلة انما هي بين العبد وربّه لا فيما بينه وبين الخلق فان ظهرت  
 الفضيلة للناس وأمر وابتغى عظيم صاحبها فابكر ذلك على ما وردت به السنة  
 الا ترى ان الاعرابي لما ان اسما تاذنه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقدم  
 أبابكر فقال الاعرابي لا أرتب بنصيبى منك أحدا فأقره النبي صلى الله عليه  
 وسلم على ذلك (وكذلك) نقل عن بعض الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين لما  
 ان أقرع النبي صلى الله عليه وسلم في الخروج الى الجهاد بين رجل وولده  
 (٣) فخرجت القرعة للولد فقال له أبوه آثرنى بها يا بنى فقال له ابنه الجنة  
 هذه يا أبى لا يؤثر بها أحدا - (فا نظر) رحمه الله تعالى وأياك كيف  
 فعل هذا الصحابي هذا الفعل مع أبيه بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم فأقره  
 عليه الصلاة والسلام على ذلك ومعلوم ان بر الوالدين مما أكد عليه  
 في الشرع لئلا يكون على ما أحكمته السنة لا على ما يخطر انا أو غيره في انفسنا  
 (الا ترى) الى ما جرى لما لك رحمه الله تعالى في قصته مع الخليفة لما اراد  
 الخليفة ان يقرأ عليه كتاب الوطا وجاس الخليفة الى جانب الامام اناك وامر  
 وزيره جعفر ان يقرأ فقال له اناك رحمه الله تعالى يا امير المؤمنين ان هذا  
 العلم لم يؤثر الا بالتواضع وقد قال العلماء رحمه الله عليهم وان تتواضعوا  
 ان تتعلمون منه فقام الخليفة وجاس بين يديه هذا وهو خليفة ذلك الزمان  
 مع أنه في الفضيلة كان بحيث يعلم موضعه منها ولا جمل ما عنده من فضيلة  
 العلم انقاد الى الادب والتواضع ولم يزد ذلك الارفة وهبة بل ارتفع قدره  
 بذلك وبقي يثنى عليه بذلك في مجالس العلماء وغيرهم (ومن) كتاب القوت اذا  
 جمع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق  
 واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة به على المعلم العقل والادب وحسن الفهم  
 اه (من) اراد ان يرفع نفسه فليضع نفسه لله تعالى فان العزة لا تتبع الا بقدر التواضع  
 (الا ترى) ان المسلم انزل الى اصل الشجرة معه الى ادناها فكان سائلا

(٣) هما سيدنا  
 خديجة وابنه سعد  
 وكان ذلك يوم  
 بدر اه

سأله ما صمد بك ههنا أهني في رأس الشجرة وأنت قد نزلت تحت أصلها  
فكان إنسان حاله ية قول من تواضع لله رفعة الله (واذا) كان ذلك كذلك فمن  
سبق إلى موضع فهو أحق به من غيره وكونه يقيم أحداً من موضعه فهو من  
باب البدعة وارتكاب النهي والتكبر والتجبر وقد نهى عليه الصلاة  
والسلام عن أن يقيم الرجل من مجلسه ويحاسب فيه آخر ولكن تفصحو  
وتوسعوا انتهى وهذا الحديث في الصحيح وهو نص في عين المسئلة فعلى هذا  
فيما بلغ بالإنسان المجلس جالس فهي السنة وغير ذلك من البدعة وارتكاب  
النهي كما تقدم فالفضيلة عند السلف رضى الله عنهم إنما هي بالاتصاف بها  
تقدم ذكره وليست بالمواضع ولا بالمخارج ولا بوجود المناصب ولكن كما تقدم  
عنهم باتباع السنة في التواضع وغيره من الأخلاق الحميدة فلو جالس من له  
فضيلة عند الأقدام لصار موضعه صدراً وعكسه عكسه فليحذر من هذا  
التنافس المذموم شرطاً فإنه سم قاتل لفاعله وإن يقتدى به وهو نوع قبيح كما  
تقدم أول الكتاب في القيام واللباس بل هذا أشد قبحاً لأنه مصادم للنهي  
(فإن) قال قائل إنما يفعل ذلك من باب الترفيع للعالم والتوقيع له (فالجواب)  
ما تقدم من السنة في ذلك بفعل النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وغيرهم من  
السلف الماضين رضوان الله عليهم أجمعين ولا يتبع غيرهم ولا يرجع إلا إليهم  
لأن في ذلك حظوظ النفوس ومخالفة السنة قال الله تعالى في محكم التنزيل  
قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فلا شيء أعلى ولا أرفع من اتباعه  
عليه الصلاة والسلام واتباع أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين (فإن) قال  
قائل إن هذا الزمان لا يشبه ذلك الزمان لتعظيم الصدر الأول وبعضهم بعضاً  
ولا جل علمهم العزيز وديانتهم (فالجواب) إن الكتاب العزيز والسنة الشريفة  
ورداً جميعاً لأهل كل زمان ولم يخص النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قرن نادون  
قرن ولا قوماً دون آخرين بل أتى بذلك هو ما قال الله عز وجل في محكم  
التنزيل وأوحى إلى هذا القرآن لا تذكركم به ومن بلغ وقال عليه الصلاة  
والسلام ألا فليبلغ الشاهد الغائب فاعمل بعض من يبلغه إن يكون أوعى له  
من بعض من سمعه أما أي عمل به فالمنزلة التي يراد بها في الشرع إنما  
هي بالعلم والاتصاف بالعمل به كما تقدم وتقدم بعضهم لبعض في هذا الزمان



في الغالب انفسهم واتعظيم الدنيا في قلوبهم فمن كانت له خلعة اوهية قدومه  
في المجالس ومن كان رث المحال اخره عكس حال السابق كما هو شاهد من  
عوائد اكثرهم فلا حاجة تدعو الى ذكر تفاصيل احوالهم ومقاصدهم  
في ذلك والغالب من بعضهم انهم لا يراعون الانصاف في ذلك ان لو كان جائزا  
في الشرع (فانما اصل) من هذا ان ذلك مجرد حظ مضموم شرعا كما تقدم فلا  
ينبغي للمسلم ان يسكت عن ذلك بل يوضح الامر وينكره وينزج فاعله ويقبح له  
فعله ويشتم القول في ذلك حسب استطاعته (اللهم) الا ان يكون ذلك  
الشخص من يحتاج الناس اليه للفتوى وهو مقصود في ذلك المكان في امور  
الدين وكان له مكان يعرف به فهذا ليس من ذلك الباب للضرورة الداعية  
الى ذلك كما تقدم بخلاف غيره اذ لا ضرورة تدعو اليه والضرورات لها  
احكام تخصها والله الوافي

تم بحمد الله الجزء الاول من تجزئة ثلاثة اجزاء  
وبالله الجزء الثاني اوله فصل في ذكر  
آداب المتعلم وصلى الله على سيدنا  
محمد النبي الامي وعلى  
آله وصحبه  
وسلم